

T.C.
ANKARA ÜNİVERSİTESİ
TÜRK İNKİLÂP TARİHİ ENSTİTÜSÜ

KOÇGİRİ İSYANI'NIN SOSYO-TARİHSEL AÇIDAN ANALİZİ

Doktora Tezi

Dilek KIZILDAĞ SOİLEAU

Ankara-2014

T.C.
ANKARA ÜNİVERSİTESİ
TÜRK İNKİLÂP TARİHİ ENSTİTÜSÜ

KOÇGİRİ İSYANI'NIN SOSYO-TARİHSEL AÇIDAN ANALİZİ

Doktora Tezi

Öğrencinin Adı

Dilek KIZILDAĞ SOİLEAU

Tez Danışmanı

Prof. Dr. Temuçin Faik ERTAN

Ankara-2014

T.C.
ANKARA ÜNİVERSİTESİ
TÜRK İNKİLÂP TARİHİ ENSTİTÜSÜ

KOÇGİRİ İSYANI'NIN SOSYO-TARİHSEL AÇIDAN ANALİZİ

Doktora Tezi

Tez Danışmanı:

Prof. Dr. Temuçin F. ERTAN

Tez Jürisi Üyeleri

Adı ve Soyadı

İmzası

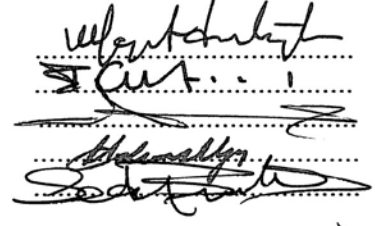
Prof. Dr. Mehmet SEYİTDANLIOĞLU (Başkan)

Prof. Dr. Temuçin Faik ERTAN (Danışman)

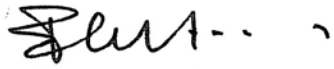
Prof. Dr. Oğuz AYTEPE

Doç. Dr. Hakan UZUN

Yrd. Doç. Dr. Sedef BULUT



Tez Sınavı Tarihi: 09. 07. 2014


Prof. Dr. Temuçin F. ERTAN
Enstitü Müdürü

ÖZET

1920’li yılların başında, Sivas’ın Koçgiri bölgesinde bazı asayişsizlik olayları görülmeye başlanmıştı. Özellikle Koçgiri Aşireti’nin merkezi olarak bilinen Zara’ya bağlı Ümraniye’de, 6 Mart 1921’de yaşanan bir takım olaylar, başlangıçta “Ümraniye Hadisesi” ya da “Koçgiri Hadisesi” olarak adlandırılmış ve dönemin resmi makamlarına bildirilmişti. Ümraniye’de yaşanan olaylardan sonra Ankara Hükümeti tarafından, asayiş tesis etmek ve olayların büyümesini önlemek amacıyla bölgede örfi idare ilan edilmiş, Nurettin Paşa kumandasında Merkez Ordusu görevlendirilerek bölgeye gönderilmişti. Nurettin Paşa’nın bastırma harekâtı sırasında yoğun şiddet içeren çeşitli uygulamaları, yapılan şikâyetler sonucu TBMM’in gündemine alınmış ve durumu yerinde incelemek, olayların faillerinin ve askeri harekât sonrasında meydana çıkan elim tabloda sorumluluğu bulunanların tespiti için “Koçgiri Tahkikat Heyeti” ismiyle bölgeye bir kurul gönderilmişti. Bu kurulun yaptığı incelemeler sonucu kaleme aldığı raporda; Koçgiri bölgesinde yaşanan olayların “siyasi maksatla, -Kürt devleti kurmak- için girişilen bir Kürt isyanı” olduğu görüşü yer almıştır. Raporda yer alan bu görüş, günümüzde de gerek resmi tarih yazımında gerekse Kürt milliyetçi tarih yazımında yer edinmiş ortak bir söylemdir.

Bu çalışmada, Mondros Mütarekesi’nin imzalanmasından sonra İstanbul’da açılan Kürdistan Teali Cemiyeti’nin kültürel ve siyasi örgütlenmesine paralel olarak gündeme gelen “Kürt ulus” söyleminin, Alevi Kürtlerin bir girişimi olan Koçgiri İsyanında yansımaları bulup bulmadığı sorusu ortaya atılmıştır. Bu söylem doğrultusunda geliştirilen “Cumhuriyet Dönemi Kürt ulus hareketinin eylem aşamasının, ilk defa Koçgiri İsyanı ile başladığı” görüşünün sosyo-tarihsel imkânları araştırılmıştır. Bu minvalde Osmanlı Döneminden itibaren Kürt ulusçuluğuna dair verilen bir tarihsel arka planla birlikte Koçgiri Hadisesi’nden Koçgiri İsyanı’na giden süreç ele alınarak değerlendirmeye tabi tutulmuştur.

Anahtar Kelimeler: Koçgiri Aşireti, Ümraniye Hadisesi, Koçgiri İsyanı, Dersim aşiretleri, Alevilik, Sünnilik, Kürt ulusçuluğu/milliyetçiliği, Merkez Ordusu, Nuri Dersimi, Nurettin Paşa, Alişer Efendi, Koçgiri Tahkikat Heyeti Raporu.

ABSTRACT

In the early 1920's, instances of public disorder began to appear in the Koçgiri region of Sivas. Most notable was a series of incidents occurring on 6 March 1921 in Ümraniye in the district of Zara, known as the center of the Koçgiri tribe; this came to be called the "Koçgiri Incident," and it was reported to the officials of the time. Following the events in Ümraniye, martial law was declared in the region and the Central Army under the command of Nurettin Paşa was sent by the Ankara Government in order to establish order and prevent the proliferation of incidents. Various practices involving heavy violence during Nurettin Paşa's suppression operations were, following complaints, taken up by the assembly in Ankara, and a committee called the "Koçgiri Investigation Committee" was sent to the region in order to investigate the situation on the ground and to determine the perpetrators of the acts and those responsible for the deplorable situation occurring after the military operations. In the committee's post-investigation report, the view was expressed that the incidents in the Koçgiri region constituted "a Kurdish rebellion launched for political purposes to establish a Kurdish state". This view is still today reflected in the discourse of both the official historiography and Kurdish nationalist historiography.

In this study, the question is raised whether the discourse of the "Kurdish nation", which came into question parallel to the cultural and political organization of the Society for the Rise of Kurdistan opening in Istanbul following the signing of the Armistice of Mudros, was reflected in the Koçgiri Rebellion launched by Alevi Kurds. The socio-historical possibilities of the view that the active stage of the Kurdish national movement during the Republican Period first began with the Koçgiri Rebellion has been researched. Along with providing a historical background on Kurdish nationalism since the Ottoman period, the process leading from the Koçgiri Incident to the Koçgiri Rebellion has been taken up and made subject to evaluation.

Keywords: Koçgiri tribe, Ümraniye Incident, Koçgiri Rebellion, tribes of Dersim, Alevism, Sunnism, Kurdish nationalism, Central Army, Nuri Dersimi, Nurettin Paşa, Alişer Efendi, Koçgiri Investigation Committee Report.

ÖNSÖZ

Koçgiri İsyanı üzerine bir analizi kapsayacak olan bu tez çalışması, üç ana bölümden oluşmaktadır. Birinci bölümde, Cumhuriyet Dönemi Kürt milliyetçiliğine ve Koçgiri İsyanı'nın oluşma şartlarına tarihsel bir arka plan vermek amacıyla Osmanlı Devletinin 19. yüzyıl merkezileşme politikası ve Kürt bölgelerinde yansımaları değerlendirilmiş; bu dönemde görülen bazı Kürt isyanlarının mahiyeti konusunda bilgi verilmiş, bu dönemde 20. yüzyıl Kürt milliyetçiliğinin kökenleri irdelenmiştir. İkinci bölümde, Mütareke sonrası gelişen Kürt siyasallaşması ele alınmış, bu bağlamda dönemin tarihi ve siyasi gelişmelerine yer verilmiş ve bu gelişmelerde Kürtlerin konumları ve faaliyetleri değerlendirilmiştir. Üçüncü bölümde ise tezin ana konusunu oluşturan Koçgiri İsyanı ele alınmış; konu hakkında bilgi veren kişi ve kurumların görüşleri, kaynak ve arşiv belgelerinin içerikleri aktarılmış ve bu doğrultuda bir değerlendirmeye gidilmiştir.

Siyasal amaçlarla gerçekleştirilmiş olmakla birlikte din, etni, aşiret, ocak, kimlik gibi toplumsal olguları bünyesinde taşıyan bir tarihi olay olarak ele alınan Koçgiri İsyanı'nın; antropoloji, sosyoloji, siyaset bilimi gibi sosyal bilimlerin diğer disiplinlerinden de yararlanarak bir analizini yapmak ve böyle bir sosyal tarih çalışmasını tartışmaya sunmak bu tezin temel amacıdır.

Bu tez ayrıca, günümüzde “Kürt sorunu”, “Alevi sorunu”, “Alevi-Sünni, Türk-Kürt ayrışması” gibi söylemlerle varlığını devam ettiren sorunlara cevap üretme/arama mahiyetinde tarihsel bir arka plân sunma amacını da taşımaktadır. Ancak konunun genişliği ve uzun tarihsel süreci göz önünde bulundurulduğunda, yapılan bu tez çalışması, ne bir “Kürt tarihi”, ne de “Alevi tarihi” çalışması sergilemeyi hedeflemektedir. Bu çalışmayla, Cumhuriyete geçiş döneminde vuku bulmuş olan bu isyanın, -yaşanan konjonktürel olaylar çerçevesinde- “bağımsız/özerk bir Kürdistan” kurma şiarıyla gerçekleştiği düşünülmeyle birlikte, oluşumunda, başlangıcında, seyrinde ve sonucunda din, dil, etni, aşiret, ocak, kimlik, Alevilik, gibi sosyal ve geleneksel olguların; modernliğin bir ürünü olan “milliyetçilik” söylemi ile etkileşiminin araştırılması, tarihsel ve kuramsal bir değerlendirmeye çözümlemeye gidilmesi amaçlanmıştır.

Yapılan bu tez çalışmasında, konu hakkında bilgi veren çeşitli kaynaklar ve arşiv belgeleri, yer yer karşılaştırma yapılarak bir arada kullanılmıştır. Öncelikle dönemin bizzat tanıklığını yapmış ve dönem olaylarını anılarında aktarmış olan tarihi şahsiyetlerin hatırat niteliğindeki kitapları, alternatif anlatılar olarak değerlendirilmiş ve çalışmaya yansıtılmıştır. Bunlardan özellikle çalışmanın başından sonuna kadar ağırlıklı olarak yararlanılan ve birincil kaynak olarak değerlendirilen Nuri Dersimi'nin, 1950'lerin başında kaleme aldığı *Kürdistan Tarihinde Dersim ve Hatıratım* adlı kitapları, çalışmada sıklıkla başvurulmuş kaynaklardır. Bir Kürt milliyetçisi olan Nuri Dersimi'nin anlatıları, her ne kadar bir ideolojinin araçsallaştırarak inşasını hedefliyorsa da, olayları bizzat yaşamış ve içerden biri olarak verdiği bilgiler, alternatif bir anlatının arşiv belgeleriyle karşılaştırılması açısından oldukça önemlidir. Ayrıca Dersimi'nin olaylara dair anlatıları, yer yer abartılar ve çelişkiler taşımakla birlikte, gerek yerel ve toplumsal gerekse coğrafik ve etnografik bilgiler sunmaktadır. Dolayısıyla olayın geçtiği dönem, bölge ve geleneksel yapı konusunda önemli ölçüde fikir veren bir kaynak niteliğindedir.

Dönemin tanıklığını yapmış, gözlem ve izlenimlerini anılarında dile getirmiş bir diğer kaynak grubu ise bölgede resmi görevle bulunmuş olan bürokratlara aittir. Bunlardan özellikle Dönemin Erzincan Valisi Ali Kemali'nin, 1932'de kaleme aldığı *Erzincan* adlı kitabında, Koçgiri olayları ile ilgili anlatıları, çalışmaya doğrudan yansıtılmıştır. Yine Koçgiri İsyanı'nın bastırılmasından sonra Sivas Valiliğine atanan Ebubekir Hazım (Tepeyran) Bey'in, görevi sırasında kendisine intikal eden bilgi, belge ve yazışmaların yanı sıra, *Belgelerle Kurtuluş Savaşı* adlı kitabında yer verdiği döneme ilişkin değerlendirmelerinden de önemli ölçüde yararlanılmıştır.

Çeşitli arşivlerden edindiğimiz belgeler, bu çalışmada yararlanılan bir diğer önemli birincil kaynak grubudur. Genelkurmay ATASE, Başbakanlık Osmanlı ve Cumhuriyet, Cumhurbaşkanlığı ve TBMM arşivlerinden edinilen çeşitli belgeler, çalışmaya önemli ölçüde katkı sağlamıştır. Ancak ATASE Arşivi'nde konuyla ilgili yaptığımız ayrıntılı katalog taramasında; daha önce Prof. Dr. Mustafa Balcıoğlu'nun *İki İsyen Bir Paşa* adlı çalışmasında aynı arşivden kullanmış olduğunu tespit ettiğimiz bazı belgelere ne yazık ki ulaşamadık. Bunun nedenini sordüğümüz arşiv yetkilileri; son zamanlarda farklı bir katalog ve tasnif yöntemine gittiklerini, bahsedilen belgelerin de farklı bir tasnifle başka dosyalarda olabileceğini

belirtmişlerdi. Çalışmada eksik kaldığını düşündüğümüz bu belgeler, doğrudan Balcıoğlu'nun kitabından aktararak tamamlama yoluna gidilmiştir.

Ayrıca 1921 yılında Sivas'ta çıkmış olan ve 2009 yılında Türk İnkılâp Tarihi Enstitüsü tarafından tıpkı basımı yapılarak yayına hazırlanan *Gaye-i Milliye* Gazetesi; -dönemin konuyla ilgili verdiği haberleriyle- çalışmanın önemli bir diğer kaynağıdır.

Tüm bu kaynaklara ek olarak ve belki de bu tez çalışmasının en özgün ve “önemli” kaynağı olarak nitelenebilecek; TBMM Arşivi'nde bulunan ve ilk defa tamamı edinilerek bu çalışmada kullanılmış olan, “Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu”, çalışma boyunca yararlanılan en temel ve birincil kaynaktır. Koçgiri bölgesinde meydana gelen hadiselerinden sonra TBMM'ce görevlendirilerek bölgeye gönderilen ve yerinde yaptığı gözlem, araştırma ve mülakatları, dönemin resmi yazışma ve belgeleriyle destekleyen bu raporda yer alan bilgiler, çalışmanın her aşamasında mümkün mertebe kullanılmıştır. Çalışmanın başlangıcında sözü geçen Koçgiri Tahkikat Heyeti Raporuna ulaşmak için TBMM'ye üç defa başvurulmuş, ancak her defasında başvurumuz reddedilmiş ve belgenin verilmesi uygun görülmemiştir. Bu başarısız girişimlerin akabinde, belgeleri alma konusunda yardımını istediğim Tunceli milletvekili Hüseyin Aygün ve danışmanı Halil Karaçalı'nın girişimleri ile belgeler tarafıma verilmiştir. Bu vesileyle kendilerine teşekkür etmek isterim.

Çalışmanın başından sonuna, her aşamasında akademik ve manevi desteğini esirgemeyen, karşılaşılan güçlüklerde ivedilikle çözüm üreten, yapıcı ve katkı verici eleştirileriyle çalışmanın ortaya çıkmasında büyük emeği olan danışmanım sayın Prof. Dr. Temuçin Faik Ertan'a müteşekkirim. Savunma sınavında yer alan jüri üyeleri: Prof. Dr. Mehmet Seyitdanlıoğlu, Prof. Dr. Oğuz Aytepe, Doç. Dr. Hakan Uzun ve Yrd. Doç. Dr. Sedef Bulut'a katkıları için teşekkür ederim. Ayrıca Öğrenci İşleri Şefi Fatma Mesci'ye, tez süreci boyunca gösterdiği her türlü idari kolaylıktan ve anlayıştan dolayı teşekkür ederim.

Çalışma süreci boyunca maddi manevi her türlü desteği gösteren, annem Hanım Kızıldağ ve tüm Kızıldağ ailesi fertlerine şükran borçluyum. Bu çalışmayla

birlikte büyüyen ve büyük bir teşekkürü hak eden oğlum Revan'ın yaşına rağmen gösterdiği olgunluk ve verdiği destek olmasa bu çalışmanın meydana çıkması çok zor olurdu. Ayrıca katkıları için eşim Mark'a teşekkür etmem gerekir. Çalışmada katkı ve yardımları için Aışan Akpınar ve Dr. Celal Erdönmez'e teşekkür ederim. Son olarak çalışma boyunca her türlü desteği veren, en zor zamanlarımda hep yanımda olan, beni sürekli motive eden, İbrim Berit'e çok teşekkürler...

İÇİNDEKİLER

ÖZET.....	i
ABSTRACT	ii
ÖNSÖZ	iii
İÇİNDEKİLER	vii
KISALTMALAR	x
GİRİŞ	1
Kavramlar, Terimler ve Kuramsal Çerçeve	5

1. BÖLÜM

CUMHURİYET DÖNEMİ KÜRT MİLLİYETÇİLİĞİNİN TARİHSEL ARKA PLANI

1.1. 19. Yüzyıl Tanzimat ve Merkezileşme Politikaları	20
1.2. Tanzimat ve Merkezileşme Politikalarının Kürt Coğrafyasına Etkileri.....	23
1.2.1. Osmanlı Kürdistan Seferi ve Bedirhan Bey İsyanı (1847)	28
1.2.2. Şeyh Ubeydullah İsyanı (1880-81).....	35
1.3. Osmanlı Dönemi’nde Kızılbaş Kürtlerin Durumu ve Konumu	45
1.4. II. Abdülhamit Dönemi Kürt Politikası ve Kürtler	58
1.5. İttihat Terakki Dönemi ve Kürt Siyasallaşmasının Başlaması.....	67

1. BÖLÜM

MÜTAREKE ve MİLLÎ MÜCADELE DÖNEMLERİNDE KÜRT MİLLİYETÇİLİĞİ, KÜRTLER ve ALEVİLER

2.1. Mütareke Dönemi Genel Konjonktüründe Kürtler	75
2.1.1. Mütareke Dönemi Kürt Örgütlenmeleri:	
Kürdistan Teali Cemiyeti	82
2.1.2. Kürt Siyasallaşmasının/Milliyetçiliğinin Başka Dayanakları:	
Paris Barış Konferansı ve Sevr Barış Antlaşması	89
2.2. Milli Mücadele Döneminde Kürt Milliyetçiliği, Kürtler ve Aleviler:	
Koçgiri Bir İstisna mı?	95
2.2.1. Milli Mücadele Döneminde Kürtler ve İlk Kürt Tepkileri	96
2.2.1.1. Ali Batı Ayaklanması	
(11 Mayıs - 18 Ağustos 1919)	105
2.2.1.2. Milli Aşireti Ayaklanması	
(1 Haziran - 8 Eylül 1920)	108
2.2.2. Milli Mücadele Dönemi'nde Aleviler ve Alevi Kürtlerin	
Kürt Milliyetçiliği ile Temasları	110

2. BÖLÜM

NEDEN VE SONUÇLARIYLA KOÇGİRİ HADİSESİ/İSYANI

3.1. Koçgiri Aşireti/Bölgesi, İdari ve Etnik Yapısı	118
3.1.1. Koçgiri Aşireti ve Bölgesi	118
3.1.2. Koçgiri'nin İdari Yapısı	129
3.1.3. Koçgiri Aşireti'nin İnanç ve Etnik Yapısı	130
3.2. Ümraniye/ Koçgiri Hadisesi Öncesi Bölgede Meydana Gelen Bazı Olaylar ve Gelişmeler (1920)	137
3.3. Ümraniye/Koçgiri Hadisesi ve Bölgeye Nasihat Heyeti	

Gönderilmesi (1921)	144
3.3.1. Hadiseyi Bastırma Hazırlıkları	158
3.3.2. Tedip ve Tenkil Harekâtı (Bastırma/Tepeleme Harekâtı)	180
3.3.3. Bastırma Harekâtının Son Bulması ve Dersim'e Çekilme	198
3.4. Koçgiri Hadisesi'nin Meclis'e Taşınması	211
3.5. Koçgiri Tahkikat Heyeti ve Raporu	222
3.6. Hadisenin Sonuçları	227
3.7. Hadiselerden İsyana Giden Süreç: Farklı Boyutlarıyla Koçgiri İsyanı	236
3.7.1. İsyanda Öne Çıkan Aktörler ve Faaliyetleri	236
3.7.2. Kürt Ulusçu Boyutu	241
3.7.3. Alevilik Boyutu	246
SONUÇ	265
KAYNAKÇA	272
EKLER	291

KISALTMALAR

ABD:	Amerika Birleşik Devletleri
ABE:	Atatürk'ün Bütün Eserleri
a.g.e.:	Adı geçen eser
a.g.g.:	Adı geçen gazete
a.g.m.:	Adı geçen makale
a.g.r.:	Adı geçen rapor
akt.:	Aktaran
Arş.:	Arşiv
AÜSBF:	Ankara Üniversitesi Siyasal Bilgiler Fakültesi
ATASE:	Askeri Tarih ve Stratejik Etüt
BCA:	Başbakanlık Cumhuriyet Arşivi
Bgst:	Boğaziçi Gösteri Sanatları Topluluğu
bkz.:	Bakınız
BOA:	Başbakanlık Osmanlı Arşivi
C.:	Cilt
çev.:	Çeviren
D:	Dosya
Dec.:	December
der.:	Derleyen
ed.:	Editör
E.G.M.A.:	Emniyet Genel Müdürlüğü Arşivi
EHU:	Erkân-ı Harbiye-i Umumiye

G:	Gömlek
haz.:	Hazırlayan
İTC:	İttihat Terakki Cemiyeti
İTK:	İttihat Terakki Komitesi
JUKR	Jandarma Umum Kumandanlığı Raporu
Jul.:	July
K:	Kutu
KTC:	Kürt/Kürdistan Teali Cemiyeti
m.:	Madde
MEB:	Milli Eğitim Bakanlığı
OTAM:	Ankara Üniversitesi Osmanlı Tarihi Araştırma ve Uygulama Merkezi Dergisi
s.:	Sayfa
S.:	Sayı
SBE:	Sosyal Bilimler Enstitüsü
S.D.Ü:	Süleyman Demirel Üniversitesi
TBMM:	Türkiye Büyük Millet Meclisi
TDK:	Türk Dil Kurumu
TTK:	Türk Tarih Kurumu
vb.:	Ve benzeri
vd.:	Ve diğerleri
Vol.:	Volume

GİRİŞ

Tarih yazımı geçmişini anlamak için veya geçmişin kâğıda aktarılması yoluyla geleceği zihinde planlamak için yapılan soyut bir entelektüel çaba değildir; o geçmiş, bugün ve gelecekteki politik aktörlerin bir söylemidir.

Hamit Bozarslan

Bu tez, Osmanlı İmparatorluğu'nun son dönemlerinde özellikle 1908 sonrası gelişen Kürt siyasallaşmasında, 1789 Fransız Devrimiyle belirginleşen ulus/ulusçuluk gibi kavramların¹ yansımaları bulmasıyla ve I. Dünya Savaşı sonrasında "self determinasyon" ve Wilson Prensiplerinin "serbest gelişim" ilkelerinin somut bulgularını taşıyan Sevr Antlaşmasını dayanak alarak, "bağımsız bir Kürdistan" kurma amacıyla gerçekleştirildiği düşünülen "Koçgiri İsyanı" üzerine yapılacak bir analizi kapsayacaktır.

Tezde, Koçgiri isyanının en temel nedeni olarak gösterilen "Kürt ulus" söyleminin, teoride isyanın oluşumuna etki süreci verilirken bu söylemin isyanda/toplulukta pratikte kullanım süreci irdelenmiş, topluluğun bünyesindeki dil, din, inanç, aşiret, ocak, seyit gibi çeşitli sosyal değişken ve olguların, isyanın eylem aşamasında rol ve etkilerine değinilerek bir çıkarsama yapılmıştır. Bu doğrultuda, daha sonra siyasal bir söylem ve toplumsal bir hareket olarak adlandırılacak olan yaşanmış tarihsel bir olayın; topluluğun kendi bünyesinde taşıdığı dinamiklerle etkileşimi sonucu sözü geçen "Kürt ulusal söylemin", eylemdeki kaybı ve bunu öncüleyen nedenler ve sonuçlar sergilenmiştir.

Tanzimat Döneminde başlayan ve Cumhuriyet Döneminde de devam eden devletin merkezileşme -çabası- süreci, yarı özerk Kürt emirliklerini yöneten Kürt bey ve ağaları için ciddi bir tehdit oluştuyordu. Bu doğrultuda 19. yüzyıldan itibaren Kürt bölgelerinde baş gösteren -1847'de Bedirhan, 1880'de Ubeydullah İsyanları gibi- bazı isyanlar birer "Kürt" isyanları olarak görünse de Osmanlı Devleti'nin merkezileşmesine karşı yapılmış tipik direnç örnekleri olup aşiret

¹ Fransız Devrimi'nin; ulusun ortaya çıkışında önemli bir dönüm noktası olarak kabul edilmesine paralel olarak, ulus konusunda yapılan herhangi özgün bir çalışmada bu fikirden hareket ederek temel almak, tarih yazımında yaygın bir anlayıştır. 18. yüzyıl Fransa'sında Kral ve orta tabaka halk arasında yaşanan gerilim sonucunda belirginleşen ve ulus egemenliğinin ortaya çıkmasına neden olan dönemin bir değerlendirmesi için bkz. Jean-Yves Guiomar, "*Fransız Devrimi ve Ulusun Ortaya Çıkışı*", **Uluslar ve Milliyetçilikler**, (haz. Jean Leca), (çev. Siren İdemen), Metis Yayınları, İstanbul, 1998, s. 144-149.

liderlerinin/beylerinin ya da dinsel liderlerin, eski imtiyazlarını korumak ve/veya Osmanlı Kürdistanı üzerindeki otoritelerini genişletmek için çıkardıkları isyanlardı.² Bu isyanlar, genel anlamda her ne kadar belli ölçüde bir Kürt etnik bilincini yansıtıyorsa da henüz bir “milliyetçi” söyleminin dışındaydı ve gösterilen bu direnç “Osmanlıcılık” anlayışını sergilemeye devam ediyordu. Bu durum imparatorluğun son yılları olması hasebiyle bir Osmanlı Dönemi isyanı da sayılabilecek, bir geçiş aşaması olan Milli Mücadele Dönemi’nde baş gösteren Koçgiri İsyanı’na kadar izlemlenebilir.

Değişen koşullara ve katılımcıların çeşitliliğine rağmen her türlü devlet müdahalesini ve merkezileşmeyi, otoritelerine karşı tehdit olarak algılayan yerel Kürt liderler; topluluğun farklı inanç ve aşiret örgütlenmelerine rağmen Koçgiri İsyanının da önemli aktörleriydi. Bununla birlikte 19. yüzyılın başlarından itibaren görülen Kürt isyanlarındaki bu devamlılığın farklılaştığı temel nokta, 20. yüzyılda Kürt isyanlarına “milliyetçi” bir boyutun eklenmesiydi. Bu yeni boyut, Koçgiri İsyanında belirleyici rolü olan, Kürtlük bilincinden milliyetçiliğe evrilen eğitilmiş Kürtlerin varlığıyla mümkün kılınmıştı. Bunun dışında Osmanlı Dönemi’nden başlayan Kürt isyanları süreci, Cumhuriyete geçiş döneminde ne gibi farklılıklar göstererek bir kırılmaya uğrayacak ya da hangi yönleriyle bir süreklilik taşıyacaktı? Bu anlamda Koçgiri İsyanı’nın bir kırılmada ya da süreklilikte konumu ve etkisi ne olacaktı?

1921 yılının Mart ayında baş gösteren ve bir Alevi-Kürt aşireti olan Koçgiri Aşireti İsyanı, genel olarak Kürtlerin, ulusal bir hedef doğrultusunda Ankara Hükümetine ve Mustafa Kemal’e gösterdikleri ilk tepki ve isyan olarak nitelendirilir. Bu anlamda geniş katılımlı bir Kürt hareketine önyak olma hedefini taşıdığı söylenen Koçgiri İsyanı, 1908 sonrasında gelişen Kürt ulusçuluğunun eyleme dönüştürdüğü ilk teşebbüs olarak değerlendirilebilir mi? Bu doğrultuda Cumhuriyet tarihinin önemli bir dönüm noktasında gerçekleşen Koçgiri İsyanı, her ne kadar yerel

² Bu isyanları, Şerif Mardin’in merkez ve çevre arasında olagelen ve “Osmanlı zımni sözleşmesi” olarak adlandırdığı çalışması için bkz. Şerif Mardin, **Türk Modernleşmesi Makaleler 4**, (der. Mümtazer Türköne-Tuncay Önder), İletişim Yayınları, İstanbul, 2009, s. 106-120. Ayrıca Mardin’in bu söyleminden hareketle Cumhuriyetin ilanının “zımni sözleşmenin sonu” anlamına geldiğini savunan ve bu dönem isyanlarını bu çerçevede değerlendiren bir çalışma için bkz. Hamit Bozarslan, **“Türkiye’de Kürt Milliyetçiliği: Zımni Sözleşmeden Ayaklanmaya”**, **İmparatorluktan Cumhuriyete Türkiye’de Etnik Çatışma**, (der. Erik Jan Zürcher), İletişim Yayınları, İstanbul, 2006.

bir isyan olarak değerlendirilse de aynı zamanda 1918 sonrası Türkiye’inde, Kürtler adına ve açıkça ulusal motifler taşıyarak, ulusal bir hedef doğrultusunda yapılmış ilk Kürt isyanı mıdır?

Kürt ulusal taleplerini dile getiren bir isyan olarak değerlendirilen Koçgiri İsyanı’nın temelinde yattığı düşünülen “Kürt ulus” söylemi, 1918 Mütareke sonrası İstanbul’da açılan Kürt/Kürdistan Teali Cemiyetinde (KTC) Alevi ve Sünni Kürtleri ilk defa bir araya getirmişti. Bu durum her ne kadar Alevi ve Sünni Kürtler arasındaki yakınlaşmanın ilk somut göstergesi ise de 1921 Koçgiri İsyanına Sünni Kürtler katılmamış ve destek vermemişlerdi. Dolayısıyla bu yakınlaşma deneyimi aynı zamanda pratikte bir ayrışmayı da beraberinde getirmişti.

Bazı Alevi Kürtlerin de içinde yer aldığı, “Kürt milliyetçiliğinin siyasallaşması” yönünde KTC bünyesinde teoride atılan bu ilk adımın, pratikte Koçgiri İsyanı sürecinde ayrışmaya dönüşmesini, Kürt etnisinin inançsal farklılıklarında aramak yeterli midir? Ayrışmanın sosyal ve tarihsel nedenleri nelerdir? Tüm bu sorulara aranacak cevaplar doğrultusunda, bu çalışmada Alevi Koçgiri İsyanı; aynı etnik ve milliyet kavramını farklı inanç zemininde kullanan bir örnek olay olarak ele alınacaktır. Bu çerçevede etnik bir faktörün Kürt ulusçuluğuna/milliyetçiliğine evrilmesine örnek teşkil eden bu isyanın, topluluğun inançsal düzlemdeki farklılığının, bu Kürt ulusçu hareketin başarısızlığına ya da tersten okunursa Ankara Hükümeti’nin, Koçgiri İsyanını bastırmadaki başarısına etkisinin araştırılması bu tezin temel sorunsalıdır. Bu doğrultuda Kürt ulusçuluğundaki etnik faktörün inanç bazında zemin kaybetmesinin; Koçgiri İsyanı örneğinden yola çıkarak, dönem itibarıyla bütüncül bir “Kürt ulusal” hareketini önemli oranda başarısızlığa ittiği savlansa da bu savın tek başına yeterli olup olmadığı, isyanın 20. yüzyıldan önceki tarihsel ve toplumsal arka planına bakılarak sınanacaktır.

Tez konusunu oluşturan Koçgiri İsyanı, her ne kadar tarihsel bir olay olup tarih biliminin araştırma alanına dâhil gibi görünse de siyaset başta olmak üzere birçok disiplinin de üzerinde durduğu, günümüzde hassas bir konu olarak gündemde olan “Kürt sorunu” bağlamında irdelendiği için birçok ideolojinin nesnesi konumunda ve manipüle edilme riskiyle karşı karşıya olan bir konudur.

Yakın geçmişte ve günümüzde “Kürtler”, “Kürt milliyetçiliği” ya da “Kürt sorunu” gibi konular üzerinde çok sayıda bilimsel ve/veya popüler nitelikli çalışmalar yapılmıştır. Bu genel çerçeve içinde Koçgiri İsyanı’na değinen, bu çalışmada da sıklıkla yararlanılan Batılı akademisyenlerin yaptıkları çalışmaları sıralamak gerekirse: Wadie Jwadih’in, *Kürt Milliyetçiliğinin Tarihi, Kökenleri ve Gelişimi*, Martin van Bruinessen’in *Ağa, Şeyh, Devlet ve Kürtlük, Türklük, Alevilik*, Robert Olson’un, *Kürt Milliyetçiliğinin Kaynakları ve Şeyh Sait İsyanı*, Hans Lukas Kieser’in muhtelif çalışmaları ilk akla gelenlerdir. Konuya görece mesafeli yaklaşan bu çalışmalar dışında Türkiye’de yapılan bazı çalışmalarda yer alan çeşitli eğilimler saptamak mümkündür. Bunlardan birisi, Koçgiri İsyanı’nın Cumhuriyet Dönemi Kürt ulusal hareketine bir başlangıç teşkil ettiği ve Şeyh Sait İsyanı’yla devam eden bir isyan zincirinin, 1938 Dersim İsyanı’yla sonlandığı tezini savunan yaklaşımdır. Bu yaklaşımın en önemli temsilcileri, Koçgiri İsyanı içinde de rolü olduğu düşünülen, Kürt milliyetçi fikirleriyle tanınan Dr. Nuri Dersimi (namı diğer Baytar Nuri) ve onun 1950’lerde kaleme aldığı *Kürdistan Tarihi’nde Dersim ve Hatıratım* adlı kitaplarını temel kaynak olarak kullanan hemen her kesimden araştırmacılarıdır. Nuri Dersimi Koçgiri’yi; “Kürt istiklal harbinin başlangıcı ve önemli bir aşaması” olarak değerlendirmektedir. Bu söylemle, Cumhuriyet Dönemi Kürt ulusçu hareketlere tarihsel bir köken arayışı ile bu isyanların bir devamlılık çizgisinde olduğu gösterilmek istenilmektedir.

Benzer bir eğilimi bazı resmi kaynaklı eserlerde de görmek mümkündür. Örneğin Genelkurmay Harp Tarihi Başkanlığının resmi yayını olan 1964 yılında yayımlanmış, *Türk İstiklâl Harbinde İç Ayaklanmalar* adlı kitabın 1974 yılında *İstiklâl Harbinde Ayaklanmalar (1919-1921)* olarak genişletilmiş ve emekli General Hamdi Ertuna tarafından yazılmış eserde de, benzer bir yaklaşım sergilenmektedir. Ertuna, Koçgiri İsyanını; “Kürt bağımsızlık savaşının ilk basamağı” olarak değerlendirirken “atılan bu yanlış adımın Cumhuriyet devrinde Şeyh Sait ve Dersim İsyanlarıyla filizlenip kendini yeniden gösterdiğini ancak sert bir temizleme harekâtı ile kesin olarak sona erdiğini” belirtmektedir.³

³ Hamdi Ertuna, **Türk İstiklâl Harbi VI. Cilt İstiklâl Harbinde Ayaklanmalar (1919-1921)**, Genelkurmay Harp Tarihi Başkanlığı Resmi Yayınları, Ankara, 1974, s. 280-281. Ayrıca benzer

Dolayısıyla bu tür yaklaşımlar, gerek bir ideolojinin kurulmasında araçsallaştırılarak, milliyetçi veya alternatif bir “tarih yazımı”na dönüşebilmekte gerekse resmi kaynaklı bir söyleme de, “devletin güvenliğini tehdit” gerekçisiyle bu tür olayların bastırılması sırasında meydana gelen istenmeyen durumların meşrulaştırılmasına hizmet edebilmektedir.⁴ Bu doğrultuda yukarıda bahsedilen bu tür söylemlerin; Koçgiri İsyanının, kendinden sonra çıkan Cumhuriyet Dönemi diğer Kürt isyanlarıyla böylesi bir bağlantısının kurulup kurulamayacağı bu çalışmanın bir diğer sorunsaldır.

Bu tez, tarih biliminin ve diğer sosyal bilimlerin ışığıyla bu tarihi olayın, siyasal ve ideolojik söylemlerini gözetmekle birlikte bu söylemlerden soyutlayarak olayın tarihsel ve sosyal yönlerini sergileme amacını gütmekte, bu anlamda konu üzerinde yerli araştırmacılar tarafından yapılmış akademik çalışmalara farklı bir boyutla yaklaşarak alandaki boşluğa katkı sağlama umudu taşımaktadır.

Kavramlar, Terimler ve Kuramsal Çerçeve

Ulus/ulusçuluk, millet/milliyetçilik, etni/etnisite, ulus-devlet, ırk, kabile, cemaat, halk gibi kavramlar; sosyal, siyasal ve ideolojik anlamları birbirine geçmiş, sınırları muğlak ve çoğunlukla birbirine karıştırılan kavramlardır.

Ayrılkçı Hareketler, dünyanın birçok bölgesinde ulus-devletlerin toprak bütünlüğünü tehdit ederken, kendilerinin de ulus oldukları iddiasını taşıyan bu grupları, içinde bulundukları ülkeler etnik isyancı olarak tanımlarlar.⁵ Bir topluluğu “ulus” yaparak meşrulaştıran ya da bir diğerini karşıt olarak adlandıran tanımların dayanak noktalarının neler olduğu sorusundan hareketle, siyasal alanda birbirlerinin karşıtı gibi görünen ya da birbirlerine karşıt olarak konumlandırılan “etnik” ve “ulus”

doğrultuda yine bir ordu mensubu tarafından kaleme alınan bir çalışma için bkz. Kenan Esengil, **Milli Mücadelede İç Ayaklanmalar**, Ağrı Yayınları, İstanbul, 1975, s. 194-195.

⁴ Bu noktada Bozarslan’ın Kürt milliyetçi tarih yazımı konusunda ileri sürdüğü fikirlerine değinmek yerinde olacaktır. Bozarslan’a göre, Kürt milliyetçiliğinin tarih yazımı söylemi, diğer tüm tarih yazımı söylemlerinde olduğu gibi inşadır. Fakat Bozarslan, Kürt milliyetçi tarih yazımının diğer tarih yazımlarında olduğu gibi tek bir aktör tarafından inşa edilmediğini kaydetmekte, bu tür bir tarih yazımının daha çok devlet tarih yazımlarına, bazen de devlet olmayan grupların tarih yazımı söylemlerine yanıt verdiğine dikkat çekmektedir (Hamit Bozarslan, “*Türkiye’de (1919-1980) Yazılı Kürt Tarih Söylemi Üzerine Bazı Hususlar*”, **Kürt Milliyetçiliğinin Kökenleri**, (der. Abbas Vali), (çev. Fahriye Adsay, Ümit Erdoğan, Sema Kılıç), Avesta Kürt Araştırmaları, İstanbul, 2005, s. 41.

⁵ Hüseyin Kalaycı, “*Etnisite ve Ulus Karşılaştırması*”, **Doğu Batı** (Etnisite), S. 44, 2008, s. 91.

kavramlarını ve bu kavramlarla ilişkili olan diğer bazı kavramları genel bir çerçeveye de olsa tanımlamak gerekmektedir.

Sosyal bilimlerde tartışmalı bir kavram olan “etniklik”, kişinin kendi etnik grubuyla özdeşleşmesi olarak tanımlanır. Terim olarak etnik ise ortak kökene dayalı grup aidiyeti anlamındaki Yunanca *ethnos* kelimesinden türemiştir.⁶ Anthony Smith etniyi; “*ortak bir özel adları olan ve genellikle onları diğerlerinden ayıran dil ve gelenekler olmak üzere bir ya da birden çok kültürel özelliği paylaşan ve çoğu zaman değişebilmesine ve kesin olmayabilmesine rağmen belirli bir bölgeyle bağları olan ya da bağları olduğunu düşünen nüfuslar*” olarak tanımlamıştır.⁷ Thomas Eriksen, Yunanca pagan ya da kâfir manasına da gelen *ethnos*’tan türetilen “etnik” kelimesinin 19. yüzyılın ortalarından itibaren “ırksal” özellikler ifade eden bir anlamda kullanılmaya başladığını kaydetmiştir.⁸ Yine aynı kelimedenden türemiş bir diğer kavram olan “etnik grup”un ise bir alt gruba aidiyetin ötesinde, beşeri bir gruba gönderme yaptığı genel bir kabuldür. Etnik grubu, ortak kültürel geleneklere ve kimlik duygusuna sahip olan geniş bir toplumun alt grubu olarak nitelendirenler genelde, etnik grubu azınlıkla eşdeğer kılarlar.⁹ Dyke, ise etnik grubu; “çoğunluk itibarıyla aynı soydan gelen, kendilerini kolektif olarak bir ırka, bir dile veya din gibi ortak kültürel özelliklere dayalı ayrı bir kimlik sahibi olarak gören kişilerin oluşturduğu topluluk” şeklinde tanımlar.¹⁰ Ancak böyle bir tanımlama sorunludur çünkü aynı zamanda ulus, millet, halk, azınlık, kabile ya da cemaat gibi kavramları da karşılayabilir. Belki bu noktada, yine Smith’in daha geniş manada ele aldığı etnik grubu karşılayan “etni” tanımına dönebiliriz. Öncelikle Smith etnik bir toplulukta olması gereken nitelikleri şöyle sıralamıştır:

- 1- Kolektif özel ad
- 2- Ortak bir soy miti
- 3- Paylaşılan tarihi anılar
- 4- Ortak kültürü farklı kılan bir ya da daha fazla unsur

⁶ Thomas Hylland Eriksen, **Etnisite ve Milliyetçilik Antropolojik Bir Bakış**, (çev. Etkin Uşaklı), Avesta Yayınları, İstanbul, 2002, s.15.

⁷ Anthony D. Smith, **Milliyetçilik Kuram İdeoloji Tarih**, (çev. Ümit Hüsrev Yolsal), Atıf Yayınları, Ankara, 2013, s. 151-152.

⁸ Eriksen, **a.g.e.**, s. 15.

⁹ Ahmet Yıldız, **Ne Mutlu Türküm Diyebilene Türk Ulus Kimliğinin Etno-Seküler Sınırları (1919-1938)**, İletişim Yayınları, İstanbul, 2007, s. 40.

¹⁰ Vernon van Dyke, “*The Individual, The State and Ethnic Communities in Political Theory*”, **World Politics**, 29 (3), 1977, s. 344.

5- Nüfusun önemli kesimleri arasında dayanışma duygusu¹¹

Smith; belli bir nüfusun bu niteliklere ne kadar sahipse veya paylaşıyorsa, ideal bir etnik topluluk tipine o ölçüde yaklaştığını kaydeder. Smith'e göre, bu unsurların belirtilerine rastlandığı yerde, ortak bir kimlik duygusuna sahip tarihsel kültürü olan bir topluluktan bahsedilebilir. Smith, dolayısıyla böyle bir topluluğun, grubun zihinsel niteliklerini belirleyen özgün kalıtsal biyolojik özelliklere sahip olduğu düşünülen bir toplumsal grup anlamında "ırk"tan kesin olarak ayırt edilebileceğini savunur.¹² Araştırmacı buna paralel olarak başka bir çalışmada; genetik mirasın önemli olmadığını, ortak soy miti ya da buna olan inancın önemli olduğunu belirtir. Bu anlamda fiziki kökenin gerçekliği değil buna olan inanç önemlidir. Bu bakımdan etniklik, kan veya genlerle değil, ortak köken ve mitlerle ilişkilidir.¹³ Bu doğrultuda bir grubun zihinsel niteliklerini belirleyen ayırt edici kalıtsal, biyolojik özelliklere sahip olduğu düşünülen bir diğer toplumsal grubu ifade eden "ırk" teriminden ayırt edilebilir.

Smith, "ulus"u ise: "tarihi bir toprağı/ülkeyi, ortak mitleri ve tarihi belleği, kitlevi bir kamu kültürünü, ortak bir ekonomiyi, ortak yasal hak ve görevleri paylaşan bir insan topluluğu" şeklinde tanımlamıştır.¹⁴ Bu doğrultuda etni ve ulus kavramlarının benzer ve ayrışan yönlerine değinmek gerekmektedir. Smith, ulus ve etninin ortak mitleri ve anıları olan topluluklar olduğunu ancak ulusun ayırıcı özelliğinin, toprağı dayalı bir topluluk olmasına dayandırır. Buna göre "etni"de, bir ülke ile olan bağ sadece tarihi ve sembolik olabilirken "ulus"taki bağ, fiziki ve fiilidir çünkü ulusların ülkeleri vardır.¹⁵ Buna paralel olarak Smith, ayrıca ulus'un bir devlet olmadığını, zira devlet kavramının kurumsal faaliyetle ilişkiliyken ulus kavramının bir topluluk türünü ifade ettiğini belirtmektedir.¹⁶ Smith, bu noktada "devlet" kavramını; "diğer kurumlardan belirli bir bölgede yasal zor kullanma ve sınır dışı etme tekeline sahip olmasıyla ayrılan bir dizi özerk kurum" olarak tanımlamaktadır.¹⁷ Smith'in çalışmaları doğrultusunda etni ve ulus kavramlarının

¹¹Anthony D. Smith, **Milli Kimlik**, (çev. Bahadır Sina Şener), İletişim Yayınları, İstanbul, 2010, s. 42.

¹² Smith, **a.g.e.**, s. 42-43.

¹³ Anthony D. Smith, "The Ethnic Sources of Nationalism", **Survival**, 35:1, 1993, s. 50.

¹⁴Smith, **Milli Kimlik**, s. 32.

¹⁵ **a.g.e.**, s. 70-71.

¹⁶ Smith, **Milliyetçilik Kuramı**....., s. 24.

¹⁷ Aynı yer.

benzeşen ve farklılaşan yönlerine devam edecek olursak, Smith’e göre ulus; bir etnik topluluk da değildir. Smith, her ne kadar her ikisinin de ortak kültürel kimliklere bağlı olmakta örtüşmeler de, etnik topluluğun genellikle siyasi bir göndergesinin olmadığını, dolayısıyla birçok durumda ülke boyutundan yoksun olduğunu kaydetmektedir. Ancak buna karşılık bir ulusun, kendisini ulus olarak teşkil etmesi için anavatanı olarak gördüğü yerde en azından uzun süre ikamet etmesi gerektiğini vurgulayan Smith, ayrıca bir ulusun ulus olmayı arzulaması ve ulus olarak kabul edilmesi için bir halk kültürü ve kendi kaderini belirleme isteği geliştirmesi gerektiğini de eklemektedir.¹⁸

Ulus ve etni arasında net olmayan bu karmaşık ilişki, “etni”den “ulus”a geçiş aşamasında da karşımıza çıkmaktadır. Ancak burada kaynaştırıcı bir öge olarak ulusçuluk/milliyetçilik devreye girebilmektedir. Örneğin etnik hareketlerle milliyetçilik arasındaki ilişkiye değinen Eriksen, etnik hareketlerin milliyetçi harekete dönüşümlerini şöyle değerlendirmiştir:

Etnik ideolojiler gibi, milliyetçilik de yandaşlarının kültürel benzerliğini vurgulamaktadır ve uygulama yoluyla diğerleri ile arasına sınırlar çizmektedir ki ‘başkaları’ bu yolla birer yabancıya dönüşürler. Milliyetçiliğin ayırt edici özelliği tanımı açısından devletle olan ilişkisidir. Bir milliyetçi, siyasi sınırlarını kültürel sınırlar ile mücavir olması gerektiğini savunurken; pek çok etnik grup bir devlet üzerinde egemenlik talep etmez. Bir etnik gruptan siyasi liderler böyle taleplerde bulunduğu anda, etnik hareket de tanımı gereği milliyetçi bir harekete dönüşür.¹⁹

Etnik duyguların belirginleşmesinin, on dokuzuncu ve yirminci yüzyılların önemli bir özelliği olduğunu vurgulayan Ernest Gellner, etnisite ya da milliyeti; basit bir biçimde sınırların çoğunun çakıştığı ve örtüştüğü, aralarında söz konusu sınırlar bulunmayan insanların ırksal benzerliğe (*ethnomy*) ve güçlü duygulara sahip oldukları durumun adı olarak tanımlamıştır.²⁰ Gellner’e göre, örtüşen kültürel özelliklerin tanımlandığı etnik grup ise, kendi varlığından emin olmanın ötesinde kendine ayrıca politik bir sınır da istediği zaman, etnisite politikleşir ve milliyetçiliği doğurur. Gellner burada, etnisitenin sınırlarının, aynı zamanda politik birimin de

¹⁸ Aynı yer.

¹⁹ a.g.e., s. 18.

²⁰ Ernest Gellner, **Milliyetçiliğe Bakmak**, (çev. Simten Coşar ve Saltuk Özertürk-Nalan Soyarık), İletişim Yayınları, İstanbul, 2013, s. 59.

sınırları olması ve yönetenlerle yönetilenlerin aynı etnik kökenden olması koşuluna bağlı olması gerektiğini kaydetmektedir.²¹

Hemen hemen tüm modern devletlerin ulus–devlet olmaları nedeniyle, devletin sınırlarının ulusların sınırlarıyla örtüşmesi gerektiği şeklindeki genel kabul,²² ulus ve ulus–devlet’in farklı birer ideolojik ve sistematik yapı olmalarına karşın her iki terimin aynı anlamda kullanılması, sistematik olarak birbirine karıştırılmasının ve ulus–devletlerdeki etnik azınlıkların, ulusal azınlık olarak görülmesinin de nedenini oluşturmaktadır. Aslında yukarıda Smith’in de değindiği gibi devlet inşasından farklı olan ulus inşası, mutlak bir bağımsız devlet kurulmasını gerektirmez.²³ Buna rağmen milliyetçilik, kaynaştırıcı bir bağ oluşturarak çoğu zaman ulus ve devletin uyumunu öngörür ve ulusun sınırları ilk devletin sınırlarını benzer ve uyumlu bir şekle getirmeyi amaçlayarak mensubu olunan ulusun kendi devletini kurması fikrini olumlayarak pekiştirmektedir.²⁴

Bu doğrultuda Smith, milliyetçiliğin çekirdek öğretileri olarak adlandırdığı ve bu öğretinin milliyetçi dünya görüşünün genel çerçevesini biçimlendirdiğini düşündüğü temel önermelerini şu şekilde özetleyerek sıralamıştır:²⁵

- 1- Dünya, her birinin kendi karakteri, tarihi ve yazgısı olan milletlere bölünmüştür;
- 2- Millet, siyasi iktidarın yegâne kaynağıdır;
- 3- Millete sadakat, bütün diğer sadakatlerden ağır basar;
- 4- Her birey, özgür olmak için bir millete bağlı olmak zorundadır;
- 5- Her millet, kendini eksiksiz ifade etmeye ve özerkliğe gereksinim duyar;
- 6- Küresel barış ve adalet, özerk bir milletler dünyasını gerektirir.

Smith, çekirdek öğretinin; her milletin kendisini eksiksiz ifade etmesini ve özerkliğe sahip olmasını şart koştuğuna dikkat çekmektedir. “Milliyetçi özerklik” boyutunun birçok ülküsü olduğunu kaydeden Smith, özerkliği genel anlamda; “öz-düzenleme, kişinin kendi iç yasaları ve ritimlerinin olması, yalnızca kendi iç sesini dinleme ve bütün dış sınırlamalardan özgür olma” şeklinde tanımlamıştır.²⁶ Smith “özerklik” nosyonunun tarihsel kökenine ve içeriğine dair ise şu bilgileri vermiştir:

²¹ Aynı yer.

²² Örneğin Eriksen, **a.g.e.**, s. 166.

²³ Kalaycı, **a.g.m.**, s. 91. Kalaycı devletsiz uluslara; Bask, Katalan, İskoç, Quebec gibi ulusları örnek olarak göstermiştir.

²⁴ Aynı yer.

²⁵ Smith, **Milliyetçilik Kuram...**, s. 40.

²⁶ **a.g.e.**, s. 44.

Özerklik, bizi 19. yüzyıl başlarının Alman romantik düşünürlerinin geliştirdiği kendi kaderini tayin nosyonuna, ortak iradesini ve bireyselliğini gerçekleştirmek ve yalnızca ortak hedeflerden ve eylemlerden sorumlu olmak için çalışan özerk bir ortak "benlik" kavramına götürür. Ama özerklik aynı zamanda siyasi özgürlüğü ve ortak iradenin milli kendi kaderini tayinini ve milli bir öz-yönetim, mücadelesinin sonucunda "halk"ın halk tarafından ortak özyönetimini de ifade edebilir. Böyle bir milli öz-yönetim, ya egemen bir ülke devlet biçiminde bütünsel ya da ortak ya da federal öz-yönetim aracılığıyla kısmi olabilir.²⁷

Bütün milliyetçiliklerin, ulusa dayandığına dair genel bir yaklaşıma rağmen "ulus"un milliyetçiliği anlamada tek kıstas olmadığı da dillendirilmektedir. Örneğin Gil Delannoi; milliyetçiliğin, çoğunlukla dinlerin ve dinsel bilgi biçimlerinin bazı özelliklerini taşıyan bir ideoloji olduğunu savunmuştur.²⁸ Delannoi'ye göre, milliyetçilik, her şeyden önce bir meşrulaştırma ve seferber etme aracıdır ama aynı zamanda kişisel ve kolektif selamete dair bazı unsurlar da içerir, dolayısıyla bazı bakımlardan kutsal olana yakındır.²⁹ Delannoi'nin, milliyetçiliğin çeşitli özellikleri doğrultusunda nasıl meşrulaştırma aracı olduğuna ve kitleleri nasıl seferber ettiğine dair tespitleri ise şöyledir:

(...) milliyetçilik, bütün siyasi çeşitliliğine rağmen kendisini tanımlanabilir kılan belirli özelliklere sahiptir. İlk başta, bir kültürün homojenliği adına yönetmek söz konusudur. Daha özgül olan ikinci aşamada, siyasal kaynaklar kültürü daha da homojen hale getirmek için kullanılır. Milliyetçiliğin, az çok fiili bir program, hatta iktidarı fethetme ve meşrulaştırma aracı haline gelmesi işte burada başlar. Zira milliyetçiliğin en önemli vasıflarını bu araçlarında ve çekim gücünde görebiliriz. Bütün milliyetçilikler, aslında organisist bileşenler içerirler; bir düşman (iç, dış) gösterirler, bir eylem planı geliştirebilmek için tarihi, kendi işlerine geldiği gibi yorumlarlar ve propaganda aracılığıyla kitleleri seferber ederler.³⁰

Dolayısıyla Delannoi'in de yukarıda aktardığı üzere, milliyetçiliğin bir meşrulaştırma aracı olarak ulus inşa sürecinde katkısı önemlidir. Ulus inşa süreci, aynı zamanda ulusal bir kültür geliştirme süreci olması nedeniyle kültürel asimilasyonu da beraberinde getirmektedir. Ulusal topluluk, bir siyasal kültürün yegâne temsilcisi kabul edildiğinden bazı azınlık gruplar ulus-devlet çatısı altında asimilasyona zorlanmaktadır. Toprak egemenliği olmaksızın, ulus-devletin

²⁷ Aynı yer.

²⁸ Gil Delannoi, "*Milliyetçilik ve İdeolojik Kataliz*", **Uluslar ve Milliyetçilikler**, (haz. Jean Leca), (çev. Siren İdemen), Metis Yayınları, İstanbul, 1998, s. 32.

²⁹ Aynı yer.

³⁰ a.g.e., s. 33.

tutarlılığını kaybedeceği inancı hâkimdir ve bu nedenle milliyetçi ideoloji hem kültürün hem toprağın ulusallaşmasına katkı sağlamaktadır.³¹

Antropolog Craig Calhoun ise milliyetçiliğin, daha önceden var olan kimlik ve geleneklerden kaynağını aldığını, ulusal kimliklerin de bu geleneğini yansıttığını kaydetmektedir.³² Konuya antropolojik bir yaklaşımla bakan Calhoun, kültürlerin asimilasyonundan bahsetmese de etnik kimliklerdeki temel değişikliklere değinmiştir. Bu yaklaşıma göre, milliyetçilik; önceden var olan etnik kimliklerde temel değişiklikler yapar ve kültürel miraslara yeni anlamlar katar. Ancak Calhoun, etnik kökenlerin ve kültürel özgürlüklerin, modern ulus oluşumunun sadece birer cephesi olduğunu vurgulamıştır.³³

Milliyetçiliğin ulus-devletin oluşumundaki rolüne değinen Recep Boztemur, milliyetçiliğin, siyasal bir güç olduğunu vurgulamakta ve toplumun aynı siyasal otoriteye aidiyet duyarak tekbiçimleştirilmesiyle siyasal ve ulusal sınırları birbirleriyle uyumlu kılmayı hedeflediğini kaydetmektedir.³⁴ Boztemur, milliyetçi ideolojinin; ulusal dayanışmanın yaratılması ve sürdürülmesi için milleti oluşturan unsurlarla devlet kurma süreçleri arasında nesnel bir ilişki kurmaya gayret ettiğini belirtmektedir. Buna göre ulusal dayanışma, genellikle dilsel ya da dinsel bütünlüğe dayandırılır. Bu da var olan ya da geçmişteki devlet toplulukları üzerinde yer alan topluluk üyeleriyle birlikte sahip olunan ortaklıklar ve aynı zamanda siyasal coğrafyadaki doğal bölünmelerin ayırdığı ötekilerle olan farklılıklardan beslenmesiyle mümkün kılınmaktadır.³⁵ Boztemur, milliyetçiliğin kültür birliği sağlayan özelliklerinin, her zaman siyasal-kurumsal yapıyla ilişkilendirildiğini kaydetmektedir. Bu doğrultuda kültürel birlik; kimi zaman bağımsız bir devlet olma amacı, kimi zaman var olan bir devlette çağdaşlaşma yolunda reform istekleri şeklinde tezahür ederken çoğu zaman da ulusal çıkarların gerçekleştirilmesi için siyasal faaliyetlerin meşrulaştırılması amacıyla kullanılmaktadır.³⁶

³¹ Kalaycı, **a.g.m.**, s. 93.

³² Craig Calhoun, **Milliyetçilik**, (çev. Bilgen Sütçüoğlu), Bilgi Üniversitesi Yayınları, İstanbul, 2012, s. 20.

³³ Aynı yer.

³⁴ Recep Boztemur, “Tarihsel Açıdan Millet ve Milliyetçilik: Ulus-Devletin Kapitalist Üretim Tarzıyla Birlikte Gelişimi”, **Doğu Batı** (Milliyetçilik I), S. 38, 2006, s. 166.

³⁵ **a.g.m.**, s. 167.

³⁶ Aynı yer.

Anthony Smith de milliyetçiliğin bir meşrulaştırma aracı olarak kullanıldığına dikkat çekmektedir. Smith, modern devletlerin aynı zamanda ulusal devletler olduğunu; federalizm, üniterlik, monarşi ya da cumhuriyet gibi farklı rejimlerin bu özelliğini ortadan kaldırmadığını belirtir. Smith, modern dünyanın bir “uluslar dünyası” olmasını, hatta federasyonların bile ulusların federasyonu olmasını, siyasete ve devlete meşruluk veren tek şeyin milliyetçilik olmasına neden olduğunu savunmaktadır.³⁷

Uluslaşma ve milliyetçilik ile ilişkilendirilen bir diğer kavram da modernleşmedir. Uluslaşma ve onu işleyen milliyetçilik, modernleşme olgusuyla eş zamanlı anılan olgulardır.³⁸ Hobsbawm, modern milletin ve onunla bağlantılı her şeyin temel karakteristiğinin modernlik olduğunu kaydetmektedir.³⁹ Smith de, milliyetçiliğin modernliğin ürününden başka bir şey olmadığını vurgulamıştır. Bununla birlikte Smith’e göre modern olan sadece milliyetçilik değildir; milletler, ulus-devletler, milli kimlik ve bütün milletlerarası topluluklar moderndir. Araştırmacıya göre, bu olgular sadece zamansal olarak yakın tarihin ürünleri olduğundan değil, aynı zamanda içeriğinin yeni ve dolayısıyla ilerlemeci söylemle anıldıkları için modernisttirler.⁴⁰ Ancak her ne kadar Milliyetçilik ve ulusun modernleşmesi, ilerleme söylemiyle ilişkilendirilse de milliyetçilik, içerisinde gerici unsurları da taşıyabilmektedir. Fakat aslolan ulus-devletler çağında devletlerin milliyetçilik söylemiyle faaliyetlerini meşrulaştırması ve milliyetçiliğin bu meşruluğun önemli bir ögesi teşkil etmesidir.⁴¹

Greenfeld de milliyetçiliği modernleşme ile ilişkilendirenlerdendir. Greenfeld, geçmişte büyük dinlerin gördüğü işlevi şimdilerde sivil din olarak adlandırılabilir olan milliyetçiliğin üstlendiğini savunmaktadır. Milliyetçiliğin toplumsal bilincin temelini oluşturduğunu ve gerçekliği algılamanın çerçevesini çizdiğini vurgulayan araştırmacı, milliyetçiliğin dünyanın temelinde yattığını, çünkü modernitenin kurucu ilkesi olduğunu iddia etmiştir.⁴²

³⁷ Anthony D. Smith, **Ulusların Etnik Kökeni**, Dost Yayınları, Ankara, 2002, s. 171.

³⁸ Süavi Aydın, **Modernleşme ve Milliyetçilik**, Gündoğan Yayınları, İstanbul, 2000, s. 58.

³⁹ Eric J. Hobsbawm, **1780’den Günümüze Milletler ve Milliyetçilik**, (çev. Osman Akınhay), Ayrıntı Yayınları, İstanbul, 1995, s. 29.

⁴⁰ Smith, **Milliyetçilik Kuramı**..., s. 71.

⁴¹ Kalaycı, **a.g.e.**, s. 96.

⁴² Akt. Kalaycı, **a.g.e.**, 94-95.

Eriksen’e göre, tüm diğer ideolojiler gibi milliyetçilik de belirli bir gerçek ya da potansiyel güç yapısını meşrulaştırmak ve nüfusun bir bölümünün ihtiyaçlarını tatmin etme zorunluluğu taşımaktadır. Bu doğrultuda başarılı bir milliyetçilik, etnik bir ideoloji ile bir devlet aygıtının bağlantısını gerektirmektedir.⁴³ Bu da modernlikle ilişkisi hep vurgulanan ve siyasal bir birim olan ulus-devlete işaret eder. Ulus-devlet; diğer pek çok siyasal sistemin aksine siyasi sınırların kültürel sınırlarla örtüşmesi gerektiğini varsayan bir ideolojiyi vurgular.⁴⁴ Bu doğrultuda modernlikle ilişkisi sıklıkla dile getirilen ulus-devlete şöyle bir genel tanım getirilmiştir:

Ulus - devlet; sınırları belirlenmiş bir toprak parçası içinde yasal güç kullanma hakkına sahip ve yönetimi altındaki halkı türdeşleştirerek ortak kültür, simgeler, değerler yaratarak, geleneklerle köken mitlerini canlandırarak (kimi zaman uydurarak) birleştirmeyi amaçlayan bir tür devletin oluşumuyla tanımlanan modern bir olgudur.⁴⁵

Dolayısıyla modern olarak nitelendirilen ulus-devletler homojenleştirici ulus inşası politikalarıyla farklı etnik grupları kısmen asimilasyon yoluyla tek bir çatı altında birleştirmeyi hedeflerler ve çoğunlukla bu hedeflerini başarsalar da dünyanın birçok yerinde homojenleştirmeye direnen ulusal azınlıklar varlığını her zaman korumuştur.

Ulus ve uluslaşma kavramlarından bahsedildiğinde; ulusu “hayali cemaat” olarak tanımlamasıyla ün yapmış, günümüzde yaygın şekilde kabul gören ve birçok araştırmacının referans aldığı siyasal bilimci Benedict Anderson’un söylemlerine değinmeden konu eksik kalacaktır. Anderson’a göre, ulus; hayal edilmiş bir siyasal topluluk, dahası içinde hem egemenlik hem de sınırlılık taşıyan hayal edilmiş bir cemaattir.⁴⁶ “Hayal edilmiştir çünkü en küçük ulusun üyeleri bile diğer üyeleri tanımayacak, onlarla tanışmayacak, çoğu hakkında hiçbir şey işitmeyecektir ama yine de her birinin zihninde toplamalarının hayali yaşamaya devam eder”.⁴⁷

Anderson’un ulusların “hayal edilmiş cemaatler” olduğuna dair söylemine karşın, ulusların ve hatta ona bağlantılı olarak milli ya da etnik kimliklerin “icat

⁴³ Eriksen, **a.g.e.**, s. 165.

⁴⁴ **a.g.e.**, s.166.

⁴⁵ Kalaycı, **a.g.m.**, s. 93.

⁴⁶ Benedict Anderson, **Hayali Cemaatler Milliyetçiliğin Kökenleri ve Yayılması**, (çev. İskender Savaşır), Metis Yayınları, İstanbul, 1995, s. 20.

⁴⁷ Aynı yer.

edilmiş” ve “inşa edilen” birer olgu oldukları, dolayısıyla “doğal” olmadıklarına dair görüşler de mevcuttur.⁴⁸ Bunlardan özellikle ünlü Marksist tarihçi Hobsbawm’ın görüşlerine değinmekte fayda olacaktır. Hobsbawm, ulus’un yalnızca özgül ve tarihsel bakımdan yakın bir döneme ait olduğunu, ulusun ancak belli bir modern teritoryal devletle, milli devletle ilişkilendirildiği kadarıyla bir toplumsal birim olduğunu kaydetmektedir.⁴⁹ Hobsbawm, ulusların oluşumunu; doğal olmayan yapaylık, icat edilmişlik ve sosyal mühendislik projesi bağlamında değerlendirmektedir. Bu doğrultuda Hobsbawm görüşlerini şöyle aktarmıştır:

Milletlerin, insanları sınıflandırmanın doğal tanrı vergisi bir yolu olduğu, doğuştan gelen bir...politik kader olduğu iddiası bir mittir; bazen önceden var olan kültürleri alıp onları milletlere çeviren milliyetçilik, bazen de milletleri icat eder ve genellikle önceden var olan kültürleri tamamen yok eder. Bu bir gerçekliktir. Kısacası, analitik düzlemde milliyetçilik milletlerden önce gelir. Milletler devletleri ve milliyetçilikleri yaratmaz, doğru olan bunun tam tersidir.⁵⁰

Uluslar ister “hayal edilmiş”, isterse “icat edilmiş” olsun; ulus inşasının temel ideolojisi olan “ulusçuluğun/milliyetçiliğin” çelişkili çifte karakterli özelliği vardır. Ulusçuluk bir taraftan kurulu ulus devletin “birleştirici” bir özelliğini taşıyan bir ideolojiye sahipken bir taraftan da kendi ulus-devletini kurmak isteyen etnik grupların, “parçalayıcı” bir özellik taşıyan ideolojisini oluşturabilmektedir. Bu anlamda devletler, ülkesel bütünlüklerini devam ettirebilmek için gerçekte veya söylemde toprağa dayalı (teritoryal) ulusu savunurken, etnik gruplar ise kültürel kimliklerinin devamı için etnik ulusçuluğa yönelmektedirler. Böylelikle ulus-devletler; ayrılıkçı etnik hareketlerin, karşı geldikleri, hedef aldıkları bir devlet modeli iken bir taraftan da kendi hayalini kurdukları, özlemini çektikleri bir devlet modeli olabilmektedir.⁵¹ Bu çalışmada da bağımsız bir devlet kurma, dolayısıyla “uluslaşma” girişimine örnek olarak ele alınan Koçgiri İsyanının; ortak dil, din, akrabalık ve toprak temlinde bir araya gelen etnik bir grubun (en azından temsilcilerinin), siyasi hareketi olduğu savından yola çıkılmaktadır.

Ulus ve etni arasında sınırları muğlak, ölçütleri net olmayan bu karmaşık ilişki, “etni”den “ulus”a geçiş aşamasında da ölçütlerin farklılaşması ile bir karmaşa

⁴⁸ Örneğin Eriksen, **a.g.e.**, s. 154.

⁴⁹ Hobsbawm, **a.g.e.**, s. 24.

⁵⁰ Aynı yer.

⁵¹ Kalaycı, **a.g.e.**, s. 92.

sergilenmektedir. Ulus ve etni arasında benzer yönler olarak vurgulanan “ortak bir geçmiş”, “ortak bir kültür” söylemleri altında da ele alınabilecek “din”, “dil” gibi öğeler de sıklıkla dile getirilir. Bununla birlikte tıpkı “ulus”ta olduğu gibi etnisiteyi meydana getiren kriterler de değişken olabilir. Bu kriterler yalnızca bir etnik grubun paylaştığı din, dil, gelenek gibi özelliklerden ibaret olmayabilir. İçinde taşıdığı anlam gereği, insan kategorileri arasında ortaklıkları da, farklılıkları da içerebilir.⁵² Şener Aktürk’ün vurguladığı üzere, ulusların inşasında, din ve mezhep farklılıklarının etnik farklılıklarla örtüştüğü ve bu farklılıkları güçlendirdiği örnekler mevcuttur.⁵³ Ancak Aktürk’e göre bazı bölgelerde ise din ve mezhep ayrılığı etnik farklılığın yerini almıştır. Dolayısıyla etnik kategorinin din ile ilişkisinde dikkati çeken nokta; her etnik grupta egemen bir dinin oluşu, dini farklılıklarla bölünmüş grupların ise etnik kökenleri aynı olsa bile bazen farklı etnik grup olarak algılandıkları gerçeğidir.⁵⁴

Tüm bu kuramsal kavramlar doğrultusunda dinin etnisite ve ulus ile olan karmaşık ilişkisini daha özelde, tezin temel argümanında somutlarsak: Tez konusunun ana unsurlarından “Kürtlük”, “Kürt etnik bilinci”; Osmanlı Döneminde Türklerle paylaşılan bir Osmanlı “millet” söyleminde dinsel bir birliktelikten (Müslüman birlikteliğinden) beslenmesine rağmen; Cumhuriyete geçiş -ara-dönemde, Türklerden ayrılarak farklı bir “ulus” yaratma sürecinde, “etnik”liği, dolayısıyla daha özelde bu kategori altında değerlendirebilecek “dil”i farklılığın kriteri olarak kullanmıştır. Daha önce birleştiren “din” unsuru; yeni tahayyülde aynı işlevi göstermemiş ve hatta bu teze konu olan Koçgiri bölgesi örneğinde ayrışmanın bir kesitini oluşturmuştur. Bununla birlikte dilsel boyut üzerinden etnik kategoriler, ulus-devletlerin kuruluşu dolayısıyla milliyetçilik ve ulus kavramlarıyla ilişkilendirilse de Koçgiri İsyanı örneğinde bu boyut da farklı şekilde tezahür etmiştir. Şöyle ki “Kürt dili dolayısıyla Kürtçe”, Kürt etnisinin birleştirici bir unsuru ise de örneğin isyana iştirak eden bazı Dersim aşiretlerin Kürtçeden farklı bir dil olduğu düşünülen Zazaca konuşmaları, ortak dil söyleminin ayrıştırıcı bir unsuru

⁵² Eriksen, **a.g.e.**, s. 58-60.

⁵³ Şener Aktürk, “*Etnik Kategori ve Milliyetçilik: Tek-Etnili, Çok-Etnili ve Gayri-Etnik Rejimler*”, **Doğu Batı**, (Milliyetçilik I), S. 38, 2006, s. 28-29.

⁵⁴ Aynı yer.

olarak değerlendirilmemiş -muhtemelen Kürtçenin bir lehçesi olarak algılanmış-, dolayısıyla grup kimliği dil üzerinden değil de inanç birliği üzerinden kurulmuştur.⁵⁵

Bu tez, kuramsal çerçevesi dâhilinde din/inanç faktörünün; toplumsal yapılanmalarda rol ve önemi doğrultusunda, siyasal ve ideolojik bir söylemden daha güçlü bir olgu olarak ön plâna çıktığı ve toplumsal hareketliliklerde belirleyici bir etken olduğu ön kabulüne dayanmaktadır. Bu anlamda din; bir ideolojinin oluşumunda birleştirici bir faktör olabilirken, başka bir ideolojinin ya da siyasal kurgunun oluşumunda ayrıştırıcı/farklılaştırıcı bir faktör olabilmektedir. Dolayısıyla bir ideolojik araç olarak ulus/ulusçuluk kuramlarından hareketle din/inanç; “Osmanlı/Türk milleti/ulusu” kurgusunda önemli bir birleştiren, tutunumunu unsuru olmuştur. Buna mukabil, Cumhuriyete geçiş döneminde -ara dönemde-, ortak etni söyleminden beslenerek çıkış alan “Kürt ulusu” kurgusunda ayrıştırıcı/farklılaştırıcı bir rol oynamıştır.

Bu kuramsal çerçeve doğrultusunda, Cumhuriyete geçiş döneminde Koçgiri İsyanı örneğiyle ele alınan Kürt uluslaşma sürecinin tarihsel ve sosyal dayanak ve imkânlarını kuramsal olarak değerlendirmeden önce, Osmanlı Dönemi’nde millet sistemine ve “millet” kavramının içeriğine de değinmekte fayda vardır.

Arapça bir kelime olan millet, Kuran’da “din” anlamında kullanılmıştı. Kuran’da kullanılan millet kelimesi, hem “sahih din” hem de Hristiyan ve Yahudi dinlerine atıfta bulunmaktaydı. Millet kavramı herhangi etnik ya da dilsel toplulukların ifadesinde kullanılmamakta, zira terim dini bir cemaati ifade etmekteydi.⁵⁶ Osmanlı Devletinde de millet kelimesi dini topluluk anlamına gelmekteydi. Hristiyanlar, Yahudiler, Ermeniler gibi gayrimüslim cemaatlerin her biri, bir millet olarak görülmekteydi. Dolayısıyla Müslümanlar etnik ve dini farklılıklardan bağımsız olarak tek bir millet olarak adlandırılmaktaydı.⁵⁷ Millet sisteminin dayandığı dini aidiyet, hem resmi hem gayri resmi düzlemde Cumhuriyet

⁵⁵ Ancak belirtmek gerekir ki Zazalık ya da Zazaca; dönem itibarıyla farklı bir etnik gruba ya da farklı bir dile gönderme yapmıyordu. Kürtler ve Zazalar arasındaki bu ayrım muhtemelen içselleştirilmişti. Zira dönemin resmi kaynakları da böyle bir ayırmadan bahsetmemiş, Dersim bölgesi halkı da tıpkı Koçgiri’de olduğu gibi “Kürt/Ekrad” tabirleriyle adlandırılmıştır. Ancak günümüzde son 25-30 yılın, kimlik politikalarına paralel olarak Zaza’ların ayrı bir etnik grup ya da Zazacanın ayrı bir dil olduğu konusu dillendirilmektedir ve hali hazırda bu konu tartışılmaktadır.

⁵⁶ Bilal Eryılmaz, **Osmanlı Devletinde Millet Sistemi**, Ağaç Yayıncılık, İstanbul, 1992, s. 11.

⁵⁷ Yıldız, **a.g.e.**, s. 50.

Dönemine kadar Osmanlı coğrafyasında baskın toplumsal kategoriydi. Aktürk’e göre, dini aidiyet üzerine kurulan ve millet sistemi olarak adlandırılan hukuki, siyasi ve toplumsal düzen; bazen iddia edildiği gibi sınırsız bir, çok-hukukluluğu ve dini cemaatler arasında eşitliği değil Hristiyan ve Musevi cemaatlerine görece daha geniş bir özerkliği öngörüyordu.⁵⁸ İstanbul’un fethine müteakip Fatih Sultan Mehmet tarafından kurulan millet sistemi, 1923’e kadar uzun bir süre etkisini sürdürmüştü fakat 1839 Tanzimat ve 1856 Islahat fermanlarıyla Müslümanlar ve gayrimüslimler arasında eşitlik sağlanmaya çalışılmışsa da bu durum, o güne kadar hâkim millet konumunda olan İslam milletinin toplumsal ve hukuki üstünlüğüne yönelik bir tehdit olarak algılanmıştı.⁵⁹

Millet kelimesinin dini bağlamı dışında bir anlam taşıyarak sekülerleşmesi, 19. yüzyılın ikinci yarısında görülmeye başlanmışsa da bu kullanım gazeteci lüğatinin içerisinde kalmış ve yaygınlaşmamıştı.⁶⁰ Osmanlı Türkçesinde, İngilizcedeki “nation” kavramının karşılığı olarak; kavim, ümmet, millet, cins, ahali gibi çeşitli terimler kullanılmaktaydı. Ancak terim, bazı Osmanlı aydınları tarafından Osmanlı Türkçesine “ümmet” olarak aktarılmış ve bu kavram tercih edilmişti.⁶¹ Örneğin Şemsettin Sami *Kamus-ı Türkî*’de, millet ve ümmet terimlerini farklı kavramlar olarak ele almış, din ve millet kelimelerini ise eşanlamli kelimeler olarak kullanmıştır. Bu sözlüğün “millet” maddesine göre millet; aynı dine yani İslam dinine mensup toplulukların ortak adıdır.⁶² Buna karşılık sözlükte “ümmet”; millettten farklı olarak, aynı dine mensup ya da mensup olmayan farklı topluluklar olarak ifade edilmiştir.⁶³ Ancak Yıldız’a göre, Tanzimat sonrası sekülerleşme sürecinin bir sonucu olarak, millet kelimesi de dünyevi bir içeriğe bürünmüş ve ümmet kelimesinin yerine ikame edilerek “nation” kelimesinin karşılığı olarak kullanılmaya başlanmıştır.⁶⁴ Yıldız ayrıca, “millet” kelimesinin Batı dillerinde tam

⁵⁸ Şener Aktürk, “Türkiye Siyasetinde Etnik Hareketler: 1920-2007”, **Doğu Batı**, (Etnisite), S. 44, 2008, s. 44.

⁵⁹ Aynı yer.

⁶⁰ Yıldız, **a.g.e.**, s. 50.

⁶¹ **a.g.e.**, s. 51.

⁶² Şemseddin Sami, **Kamus-i Türkî**, (haz. Paşa Yavuzarslan), TDK, Ankara, 2010, s. 801.

⁶³ **a.g.e.**, s. 1271.

⁶⁴ Yıldız, **a.g.e.**, s. 52; Kemal Karpat, **Osmanlı’dan Günümüze Ortadoğu’da Millet, Milliyet, Milliyetçilik**, (çev. Recep Boztemur), Timaş Yayınları, İstanbul, 2013, s. 12.

Günümüzde millet ve ulus kavramları, her ne kadar aynı manada kullanılıyor ve İngilizcedeki “nation” kelimesini karşıladıkları düşünülüyorsa da, millet kelimesinin -tarihsel olarak- dinsel bir

bir karşılığı olmadığını, bu kavramla ifade edilen toplulukların, imparatorluğun çeşitli yerlerinde yaşayan ve farklı diller konuşan fakat dinleri ve mezhepleri ortak olan toplulukları nitelediğini kaydetmiştir.⁶⁵

Kemal Karpat'a göre, Osmanlı Devleti; Avrupa'nın ulus ve devlet olma kavramlarını, toprakları üzerinde yaşayan geleneksel ümmeti, siyasallaşmış bir inanç kavramından kaynaklanan milliyetçi bir ideoloji ile Müslüman bir millet haline dönüştürmede başarılı olmuştu.⁶⁶ Şöyle ki 1860'larda gelişen İslamcılık (başka bir deyişle Pan-İslamizm), Müslüman dinsel-cemaat kimlik duygusunu, yavaş yavaş siyasal bir kimlik düzeyine çıkarmaya başlamıştı. Buna paralel olarak Müslümanların aksine özellikle Balkanlardaki Ortodoks Hristiyan nüfus, etnik milliyet düşüncesini benimsemiş ve etnik kimliği, bir siyasal örgütlenme ilkesi olarak kabul etmişti. Bunun sonuçları, Balkanlar ve Ortadoğu'daki Ortodoks Hristiyan milletin, imparatorluktan ayrılmalarına kadar varacaktı.⁶⁷

Dolayısıyla Osmanlı geleneksel millet sistemi, ulusçuluğun nüfuzu ve bu akımın gayrimüslim milletler tarafından benimsenmesi sonucunda önemli bir dönüşüm geçirmişti. Yıldız, Bu sürecin işleyişini ve sonuçlarını şöyle aktarmıştır:

İkinci Mahmut döneminde merkezi otoritenin mahalli iktidar odakları (ayan) karşısında geçici de olsa güç kaybına uğraması, 1838 Osmanlı-İngiliz Ticaret Antlaşmasıyla Osmanlı iç pazarının Avrupa malları için açık bir pazar haline gelmesi ve Osmanlı el sanatları ve zanaatkarlığının çöküşü, gayrimüslimler arasında yeni bir tüccar ve entelektüel sınıfın doğuşu, nihayet Batının Osmanlı Devleti karşısındaki ekonomik, siyasi ve askeri üstünlüğü gayrimüslim tebanın, özellikle de Hristiyan toplulukların kimliklerinde köklü bir dönüşüme yol açtı. Ortodoks milletlerin birliğini bozan ve Fener Patriğinin otoritesini zayıflatan 1821 Yunan İsyanı hem Osmanlı Devleti hem de millet sisteminin kendisi için bir dönüm noktası olmuştur.⁶⁸

Yıldız, 1821 Yunan isyanından sonra Hristiyan tebaanın Osmanlı Devleti nezdinde şüpheli hale geldiğini kaydederken, Hristiyan topluluklarının da ulusçu akımların yörüngesine girdiğini eklemektedir. Araştırmacıya göre, daha ulusçuluk akımının başlarında Yunanistan ve Sırbistan'ın imparatorluktan ayrılmaları, Müslüman ve gayrimüslim tebaayı birbirine bağlayacak yeni bir sosyo-politik harca

içerik çağrıştırmaları ve dolayısıyla kelimenin yüklendiği anlamsal kargaşayı bertaraf etme adına bu çalışmanın özgün bölümlerinde mümkün mertebe “ulus” ve “ulusçuluk” kavramlarının kullanılması tercih edilmiştir.

⁶⁵ Yıldız, **a.g.e.**, s. 52.

⁶⁶ Karpat, **a.g.e.**, s. 90.

⁶⁷ Aynı yer.

⁶⁸ Yıldız, **a.g.e.**, s. 53.

ihtiyaç duyulmasına yol açmıştı. “Bu ortamda Tanzimatçıların Osmanlıcılığı, geleneksel millet sisteminin çözülme sürecinde doğan boşluğu doldurmak için geliştirilmiş bir ‘acil eylem planı’ydı.”⁶⁹ “Osmanlıcılık”, kısaca, tüm tebaayı din, dil gibi farklılıklarını gözetmeksizin ortak vatandaşlık etrafında birleştirmeyi amaçlayan bir anlayıştı⁷⁰ ve Tanzimat’tan Birinci Dünya Savaşı’nın başlarına kadar da etkisini sürdürecekti.

Bu çalışmada, yukarıda teorik bir çerçevesini verdiğimiz ulusçuluk; “Kürt ulusçuluğu” özelinde, topluluğun mensuplarının etnik olarak farklılıklarına inandıklarında ve bu farklılığa dayanarak bağımsızlık ya da özerkliğe sahip olmaya çalıştıklarında ortaya çıkan siyasi ve ideolojik bir eylemsellik durumu olarak ele alınmıştır. Bu doğrultuda uluslaşma yolunda araçsallaştırılan Kürt milliyetçi söylemin, temel olarak entelektüel ve siyasi bir hareketten kaynaklı olduğu ön kabulünden yola çıkılmıştır. Buna paralel olarak Kürt ulusçuluğunun, etnik bir temele dayandırıldığı ve bu etniklikten ulus söylemine dönüşen bir bilincin varlığıyla mümkün kılındığı ileri sürülmektedir. Bu bağlamda Kürt ulus hareketinin, 20. yüzyılın başlarında oluşan kültürel ve siyasi ortamla yakından ilişkili olduğu görüşü savunulmaktadır. Buna paralel olarak araştırma konusu olan Koçgiri İsyanı’nın, bu çerçeveye uyumlu olup olmadığı, bu dönemde teoride başlayan bir Kürt ulus söyleminin eylem aşaması olarak değerlendirilip değerlendirilemeyeceğinin araştırılması, tezin önemli sorunsallarından bir diğerini oluşturmaktadır.

⁶⁹ a.g.e., s. 54.

⁷⁰ Karpat, a.g.e., s. 30.

1. BÖLÜM

CUMHURİYET DÖNEMİ KÜRT MİLLİYETÇİLİĞİNİN TARİHSEL ARKA PLANI

1.1. 19. Yüzyıl Tanzimat ve Merkezileşme Politikaları

Tez konumuzu oluşturan, Cumhuriyet’e geçiş döneminde meydana gelmiş, Kürt ulusçu bir isyan olarak ele alınan Koçgiri İsyanı’nın analiz çalışması için öncelikle Kürtlerin, Kürt isyanlarının, dolayısıyla Kürt ulusçuluğunun Osmanlı Dönemindeki tarihsel arka planına bakılması gerekmektedir. Zira çalışmanın giriş bölümünde Cumhuriyet dönemindeki Kürt isyanlarının, 19. yüzyılda Osmanlı Döneminde görülen Kürt isyanlarıyla bir süreklilik gösterip göstermediği sorusu ortaya atılsa da, özellikle “ulusçuluk/milliyetçilik” karakteri nedeniyle ayrıştığı savlanmıştı.

Osmanlı Devletinin 19. yüzyılı, bir sonraki yüzyılda şekillenen Kürt milliyetçiliğinin/ulusçuluğunun siyasallaşmasına zemin hazırlayan, önemli sosyo-politik gelişmelerin yaşandığı belirleyici bir dönemdir. Bu dönemde Osmanlı Devleti, sürekli bir reform ve denge politikasıyla karakterize olmuştur. Osmanlı devlet adamları, 19. yüzyılın başından itibaren, Avrupa devletlerinin artan üstünlüğüne, “batılılaşma”⁷¹ siyaseti ile karşı koyma çabasına girişmişlerdir.⁷² Osmanlı’nın eski gücünü yeniden kazanmasına yönelik bu çabaya, Zürcher’e göre iki temel hedef eşlik etmiştir: “Batılı yöntem ve kurumları alarak Osmanlı İmparatorluğunun idaresini verimli hale getirme isteği ve Avrupa çizgisinde ıslahatlar gerçekleştirerek Avrupa devletlerini memnun etme ve böylece onların imparatorluk üzerindeki sürekli baskılarını azaltma isteği”.⁷³

Ancak her şeyden önce ıslahat/reformların hedefi, devleti kurtarmaktı. Fakat bu amacı gerçekleştirmek için askeri ve sivil bürokrasinin basit bir şekilde

⁷¹ Şerif Mardin, “Batılılaşma” veya “Batıcılık” kavramlarını; “Osmanlı İmparatorluğunda başlayıp Cumhuriyet Türkiye’inde yeni boyutlar kazanan, Batı Avrupa’nın toplumsal ve fikrîsel bileşimini, erişilmesi gereken bir hedef olarak gören yaklaşım” olarak tanımlamaktadır (Mardin, **Türk Modernleşmesi**.... s. 9).

⁷² Erik Jan Zürcher, **Millî Mücadelede İttihatçılık**, İletişim Yayınları, İstanbul, 2007, s. 15.

⁷³ Aynı yer.

modernleştirilmesinden öte, daha derin bir değişim gerekmekteydi.⁷⁴ Öngörülen bu değişim, Batılılaşma ve modernleşme siyaseti⁷⁵ ile II. Mahmut (1808-1839) döneminde yoğunlaşan, Abdülmecit (1839-1861) Döneminde büyük bir hız kazanan reformlarla, 19. yüzyıla damgasını vuran Tanzimat sürecinde somut yansımaları bulmuştur. Tanzimat süreci, 3 Kasım 1839'da Sultan Abdülmecit zamanında Gülhane Hatt-ı Hümayunu olarak bilinen fermanın okunmasıyla yürürlüğe geçmiştir.⁷⁶ Osmanlı Devleti bu fermanla, bundan böyle tebaasının can, mal namus güvenliğini teminat altına aldığını ilan ederken, Müslümanlar ile gayrimüslimlere eşit haklar sağlanacağı vaadinde bulunuyordu. Ayrıca iltizam sisteminin yerini alacak yeni bir vergilendirme ve zorunlu askerlik sistemi, yapılacak reformların başında yer alıyordu. Tanzimat Dönemini daha önceki ıslahat sürecinden ayıran; askeri, idari ve hukuki düzenlemelere ek olarak, Batılı güçlere Osmanlı Devleti'nin ıslahat teşebbüsü bağlılığına garanti verilmesiydi. Bu garanti, dini azınlıkların haklarının hukuki olarak tanınmasını öngörüyor ve onaylıyordu. Tanzimat'ı tanımlayan bir diğer özellik ise iktidar merkezinin saraydan Bâbıâli'ye yani bürokrasiye geçişi idi. Sözü edilen tüm bu reformlar, devletin daha yüksek verimlilikte çalışmasına ve devlet mekanizmasının merkezileştirilmesine yönelikti. Devletin merkezileşmesi, merkezin idari ve politik kontrolünün taşrada da yaygınlaştırılması, Tanzimat'ın en temel hedeflerinden birisi olarak öngörülmüyordu.⁷⁷

⁷⁴ Hamit Bozarslan, **Türkiye'nin Modern Tarihi**, (çev. Heval Bucak), Avesta, İstanbul, 2004, s. 16.

⁷⁵ Modernleşme, Batı Avrupa'da feodalitenin çöküşü ile başlayan burjuvazinin gelişmesi, sanayileşme ve siyasi hakların nüfusun daha büyük kesimlerine yayılması gibi unsurları kapsayan bir süreçtir (bkz. Mardin, 2009, **a.g.e.**, s. 25). Osmanlı'da Batılılaşma ile eş koşulan Modernleşme olgusu, tüm karmaşıklığına ve farklılaşmalarla birlikte son iki yüz yılın ıslahat ve inkılap çabalarının toplamına işaret eden bir tarihsel-toplumsal serüven şeklinde karşılığını bulmaktadır (bkz. Mesut Yeğen, **Devlet Söyleminde Kürt Sorunu**, İletişim Yayınları, İstanbul, 2009, s. 4). Bu anlamda "Osmanlı Modernleşmesi" terimi ile özgünlük kazanmıştır. Tarihçi Ortaylı, "icâb-ı asra intibak" olarak nitelendirdiği Osmanlı modernleşmesinin, Tanzimat dönemiyle sınırlanamayacağını altını çizerek, Osmanlı modernleşmesinin başlangıcını, daha önceki tarihlerde görülen diğer gelişmeleri de gözönünde tutarak tartışmaya açmıştır (bkz. İlber Ortaylı, **İmparatorluğun En Uzun Yüzyılı**, İletişim Yayınları, İstanbul, 2003, s.13).

⁷⁶ Tanzimat konusunda ayrıntılı bilgi için bkz. Halil İnalcık ve Mehmet Seyitdanlıoğlu, **Tanzimat Değişim Sürecinde Osmanlı İmparatorluğu**, Phonix Yayınları, Ankara, 2006; Enver Ziya Karal, **Osmanlı Tarihi V. Cilt - Nizam-ı Cedid ve Tanzimat Devirleri (1789-1856)**, Atatürk Kültür, Dil ve Tarih Yüksek Kurumu Türk Tarih Kurumu Yayınları Ankara, 2011; Sina Akşin, **Ana Çizgileriyle Türkiye'nin Yakın Tarihi**, İmaj Yayınları, Ankara, 1996, s. 223-25; Erik Jan Zürcher, **Modernleşen Türkiye'nin Tarihi**, İletişim Yayınları, İstanbul, 2005.

⁷⁷ Ortaylı, **a.g.e.**, s. 123-169; Zürcher, **Milli Mücadelede...**, s. 17-19. Zürcher, **Modernleşen Türkiye'nin...** s. 79-80; Standford J. Shaw ve Ezel. Kural Shaw, "History of the Ottoman Empire and Modern Turkey", Volume II: **Reform, Revolution and Republic: The Rise of Modern Turkey**.

II. Mahmut zamanında başlayan iktidarın merkezileştirilmesi politikası doğrultusunda, iltizam usulünün kaldırılarak yerine doğrudan vergilendirilmenin konmasıyla vilayetlerdeki feodal ailelerin gücü kırılmak istenmişti.⁷⁸ Bu hedef doğrultusunda Bruinessen, Sultan Mahmut'un kalan son tımarları geri alarak vergi ödeyen çiftliklere dönüştürdüğünü, halefi Abdülmecit'in çıkardığı toprak yasası ile de toprağın nihai sahibinin devlet olduğunun yeniden düzenlediğini belirtmektedir.⁷⁹ Bruinessen, 1858'de çıkan toprak yasasının amaçlarını ve sonuçlarını şöyle değerlendirir:

1858'de çıkarılan toprak yasası, toprak düzenini normalleştirmeyi ve istismarları önlemeyi amaçlıyordu. İmparatorluk topraklarının birçoğu özel mülk durumundaydı, yerel aristokrasiye ve aslında atanmış görevliler olan mültezimlere aitti. Bunun dışında, mültezimlik işinin arttırma yoluyla satılması, köylülüğün aşırı derecede sömürülmesine yol açıyor, bu yüzden, köylüler kaçıp gidiyor, pek çok tarım arazisi terk edilmiş durumda kalıyordu.⁸⁰

Bruinessen'ne göre tapulandırma sistemini getiren bu yasa, birçok aksaklığı beraberinde getirmiş ve hedefine ulaşamamıştı. Bu durumun bir sonucu olarak örneğin tapu memurlarıyla nasıl ilişki kurmasını bilen kesimler haksız şekilde geniş toprak parçalarını kendi üzerlerine kaydettirebiliyorlardı. Kürt bölgelerinde bu kişiler özellikle ağalar, şeyhler ve kentlerdeki belli sınıflardan insanlar, yüksek rütbeli memurlar ya da tüccarlardı.⁸¹ Tarihçi Ortaylı'ya göre, 19. yüzyılda vilayet idaresinde merkeziyetçi model doğrultusunda uygulanan birçok reform, taşrada otorite sahibi birçok derebeyini ve nüfuz gruplarını sindirmişti ancak ortadan kaldırmamıştı. Bâbîali taşrayı daha iyi kontrol edebilmek için eyaletlerin fiziki sınırlarını daraltmış ve vilayet olarak adlandırmıştı, böylece sınırları daraltılan vilayetlerin gelirleri ve

1908-1975, Cambridge University Press, Cambridge, 1997, s.55. Ayrıca, Ahmet Uzun, **Tanzimat ve Sosyal Direnişler**, Eren Yayıncılık, İstanbul, 2002.

⁷⁸ Bkz. Zürcher, **Milli Mücadelede...** s.17-18; Ortaylı, **a.g.e.**, s. 29.

⁷⁹ Bruinessen, bunun tek istisnasının sınırlı tutulmuş bir miktar özel mülk ile küçük bir birim oluşturan vakıf arazisi olduğunu kaydeder (bkz. Martin van Bruinessen, **Ağa Şeyh Devlet**, İletişim Yayınları, İstanbul, 2010, s. 280).

⁸⁰ Aynı yer.

⁸¹ Bruinessen, **a.g.e.**, s. 283-284. Ayrıca İsmail Hüsrev Tokin'e göre, derebeylerin tasviyesinin; beylerin, âyanların, voyvodaların, mültezimlerin gayrimeşru yollarla edindiği geniş arazileri ellerinden alınmamış ve topraksız köylüye verilmemişti. Özellikle Doğu'daki Kürt Beyleri tamamen bu tasviyenin dışında kalmıştı. Bu yüzden tımar sisteminin kaldırılması yeni bir düzenlemeyi getirmemiş, 1858'de yayınlanan arazi kanunu ancak zirai bir reform olarak kalmıştı (bkz. İsmail Hakkı Tokin, **Türkiye Köy İktisadiyatı**, İletişim Yayınları, İstanbul, 1990, s. 172- 173).

nüfusları azaldığından daha kolay olarak kontrol altına alınabilecekti.⁸² Peki, bu süreç Kürt coğrafyasına nasıl yansımıştı?

1.2. Tanzimat ve Merkezileşme Politikalarının Kürt Coğrafyasına Etkileri

Kürtler Osmanlı Devletinde, 19. yüzyılın ortalarına kadar kaza ve sancaklar şeklinde örgütlenmiş yarı bağımsız emirlikler/beylikler⁸³ olarak varlıklarını korumuşlardı. Yerli (otokton) siyasal örgütlenmenin ileri bir şekli olan Kürt emirlikleri, bu yarı bağımsız özerk statülerini Yavuz Sultan Selim döneminde almışlardı. Hatırlanacak olursa: 16. yüzyılın başlarında gerilen Osmanlı-Safevi ilişkileri, Safevi henedanı Şah İsmail ile Osmanlı Padişahı Yavuz Sultan Selim arasında 1514'te Çaldıran'da yapılan bir savaşla sonuçlanmıştı. Savaş öncesi Osmanlı Devleti, İran ile aralarındaki sınır bölgelerinde bir tampon işlevi görmeleri için Kürt Beyleri ile bir ittifâka gitmişti. Şii olan Safevilere karşı, Sünni Kürtler bu savaşta Osmanlılara destek vereceklerdi. Kürtlerle Osmanlı sultanı arasında yapılan bu ittifâkı, İdris-i Bitlisi adında bir Kürt ileri geleni sağlamıştı.⁸⁴ Sultan Selim ile Kürt beyleri arasında yapılan ittifâkın koşulları 1514 tarihli Amasya Anlaşması ile belirlenmişti.⁸⁵ Çaldıran Savaşı öncesi ya da sonrası ne zaman yapıldığı tam olarak bilinmeyen bu Anlaşmanın mimarı İdris-i Bitlisi'dir ve Anlaşma şu hükümleri içermektedir:

⁸² Ortaylı, **a.g.e.**, s. 149.

⁸³ Bruinessen'e göre, 16. ve 19. yüzyıllar arasında varlıklarını sürdüren o zamanki Kürt emirlikleri birçok aşiretten (çoğunlukla gevşekçe bir konfederasyon oluşturan iki aşiretten) oluşuyordu. Bu emirliklerde; kendi askeri ve brokratik aygıtına sahip bir yönetici aile (hanedan) tarafından aşiretler arası denetim ve denge sağlanmaktaydı. Bruinessen, bu yönetici aile bireylerinin reislikle, tam gelişmiş bir devlet arasındaki bir aşamanın örnekleri olduğunu düşünmektedir. Bkz. Bruinessen, **a.g.e.**, s. 200.

⁸⁴ Mevlana İdris-i Bitlisi (1452-1520); Diyarbakır'da Akkoyunlu Sultanı Uzun Hasan'ın saray kâtibi Bitlisi Şeyh Hüsameddin Ali'nin oğludur. 1469'da başkentin Tebriz'e taşınmasıyla oraya yerleşmiş, babasının ölümüyle onun yerini almıştır. Ancak Safevilerin Akkoyunlu Devletine son vermesiyle, İstanbul'a kaçarak II.Beyazıt'ın hizmetine girdiği belirtilmektedir (Bkz. Ahmet Özer, **Beş Büyük Tarihi Kavşakta Türkler ve Kürtler**, Hemen Kitap, Ankara, 2009, s. 86-88).

⁸⁵ Döneme ilişkin kaynaklarda genelde ismi yeralmadan muğlak olarak "ittifâk" şeklinde geçen bu anlaşma yalnızca Özer tarafından Amasya Anlaşması olarak adlandırılmıştır (Özer, **a.g.e.**, s.119-124). Ayrıca Kardam da Özer'e dayanarak Amasya Anlaşması olarak kullanmıştır (bkz.Ahmet Kardam, **Cizre-Bohtan Beyi Bedirhan Direniş ve İsyan Yılları**, Dipnot Yayınları, Ankara, 2011, s.54-55).

1- Bu anlaşmayı imzalayan Kürt beyliklerinin herbiri kendi bağımsızlıklarını koruyacak, Osmanlı da Kürt beylerinin özerkliklerini koruyacak; yönetim reset yoluyla el değiştirecek ve padişah fermanı ile kesinleşecekti,

2- Kürt beyleri Osmanlı'nın belirlediği vergileri ödemekle yükümlü olacaklardı,

3- Kürtler bütün savaşlarda Osmanlı yanında yeralacaklar ve Osmanlı da Kürt beyliklerini bütün saldırılardan koruyacaktır,

4- Kürtler Halife'ye ananevi dini hediyelerini ödeyeceklerdir.⁸⁶

Osmanlı Sultanı ve kendisine bağlılıklarını kabul eden Kürt beylikleri arasında imzalanan bu anlaşma, daha sonra bir padişah fermanı ile İdris-i Bitlisi'ye tebliğ edilmişti.⁸⁷ Bu fermanla birlikte on yedi adet bayrak, Kürt eyalet ve hükümet reislerine gönderilmek üzere beş yüz adet değerli hükümet nişanı, aynı zamanda 25 bin duka altın da İdris-i Bitlisi'ye özel olarak verilmek üzere gönderilmişti.⁸⁸ Fermanla Kürt beylerini ikna ederek Osmanlı'ya bağladığı için Bitlisi'ye övgüler yapılmış, bu başarısından dolayı ödüllendirildiği ve birçok yetkiyle donatıldığı tebliğ edilmiş, kendisine Kürt beyliklerinin yönetimi konusunda geniş yetkiler bahşedilerek yönetimin şekli ve içeriği konusunda bilgiler verilmişti. Sultan Selim tarafından, üst tarafında “padişah nişanıdır” yazan beyaz boş kâğıtlar da Bitlisi'nin kendi inisiyatifinde kullanması için gönderilmişti. Bu doğrultuda Bitlisi'nin, Kürdistan'ın yönetimini tanzim ettikten sonra, padişah tarafından beylik göstergesi olarak verilen bayrak ve nişanları, Kürt beylerine ve hükümdarlarına Sultan adına dağıttığı kaydedilmiştir.⁸⁹ Böylece, Diyarbakır Eyaleti'nde Kürt beylerince yönetilen sekiz sancak (Ekred beyliği), ayrıca soydan geçme hanedanlığını koruyan beş Kürt hükümeti ile Malatya'dan Şahrizur'a kadar Türkiye Kürt coğrafyasına yayılan yirmi

⁸⁶ Bkz. Özer, **a.g.e.**, s. 120-123; Garo Sasuni, **Kürt Ulusal Hareketleri ve 15. Yüzyıldan Günümüze Ermeni Kürt İlişkileri**. Med Yayınevi, İstanbul, 1992, s.38-3; Kardam, **a.g.e.**, s. 54-55. Ayrıca bkz. Muhammed Emin Zeki Beg, **Kürtler ve Kürdistan Tarihi**, Nubihar Yayınları, İstanbul, 2011, s. 167..

⁸⁷ Mevlana İdris-i Bitlisi'ye Sultan Selim tarafından yazılmış ve Ferman-ı Selim olarak adlandırılan fermanın çeviri ve özeti için bkz. Zeki Beg, **a.g.e.**, s. 168-169. Ayrıca Bayram Kodaman, **Osmanlı Döneminde Doğu Anadolu'nun İdari Konumu**, Anadolu Basın Birliği Yayınları, Ankara, 1986, s.13.

⁸⁸ Zeki Beg, **a.g.e.**, s.167.

⁸⁹ **a.g.e.**, s.169-171.

üç Kürt Beyliği bu anlaşmaya dâhil olmuşlardır.⁹⁰ Osmanlı Devleti ile Kürt beylikleri arasında yapılan ittifak sonucu İdris-i Bitlisi, bölgedeki Kürt beyliklerini teker teker ziyaret ederek Amasya Anlaşmasına katılımı artırmış, bununla birlikte onlardan topraklarındaki Safevi kalıntıları (Kızılbaşları) bertaraf etmelerini istemişti. Böylece bir taraftan anlaşmanın tabanı genişlerken diğer taraftan da Kürt Beyleri de geleneksel hâkimiyet bölgelerine yeniden kavuşmuş olacaktı.⁹¹

Parlar'a göre Kürtler, 1514-1638 yılları arasında, Amasya Anlaşmasının kendilerine biçtiği tampon işlevini yerine getirerek, Osmanlı-İran savaşları boyunca yaptıkları kaleler zinciriyle Osmanlı ordusu ile birlikte savaşmışlardır.⁹² Bu tarihten sonra Jwaideh, Kasr-ı Şirin Anlaşmasının (1639), Kürdistan'ın iki ülke arasında bölünmesini ebedileştirdiğini, Osmanlılar ile Kürtler arasında Yavuz Selim döneminde kurulan dostane ilişkilerin bozulmaya başlamasıyla da 1650 ile 1730 yıllarına kadar Diyarbekir Van arasındaki özerk Kürt beyliklerinin birçoğunun Osmanlılar tarafından ortadan kaldırıldığını kaydetmektedir.⁹³ Bu süreç 19. yüzyılın ilk yarısında son bulan Cizre-Botan Emirliğinin ortadan kaldırılmasıyla tamamlanacaktır.

Osmanlı Devleti ile Kürt Beylikleri arasında gerçekleşen bu ittifak sürecini Bruinessen, "Kürdistan'ın Osmanlı İmparatorluğu'na ilhakı" olarak adlandırmıştır.⁹⁴ Ona göre Osmanlılar; 16. yüzyılın ilk yarısında askeri başarıları ve akıllıca yürüttüğü diplomasi sayesinde yerel Kürt yöneticilerini (mirleri) kendilerine çekerek

⁹⁰ Basil Nikitine, **Kürtler**, Örgün Yayınevi, İstanbul, 2011, s. 344-345. Yavuz Selim ile Sünni Kürt Beyleri arasında yapılan bu anlaşmaya Kızılbaş-Kürtlerin ne kadar katılıp ne kadar dışında kaldığını tam olarak bilemiyoruz. Eğer bu günkü bilgilerimiz doğrultusunda; 16. yüzyılda Kızılbaş-Kürtlerin atalarının yeraldığı Dersim coğrafyasını esas alarak ve bu coğrafyanın o günkü temsilcileri olarak Çemişgezek Beyliğini kastederseniz, Şerefname'ye göre onlar da Sünni Kürtlere tanınan özerklikten yararlanmıştır (bkz. Şeref Han, **Şerefname Kürt Tarihi**, (çev. M. Emin Bozarıslan) Hasat Yayınları, 1990, İstanbul). İlerleyen sayfalarda Şerefname'den aktarılan bilgiler doğrultusunda konu ele alınmıştır.

⁹¹ Bkz. Martin van Bruinessen, "*Osmanlıların Diyarbekir'i Fethi ve 16. ve 17. Yüzyıllarda Vilâyetin İdâri Organizasyonu*", **Evliya Çelebi Diyarbekir'de**, (der. Martin van Bruinessen ve Hendrik Boheschoten), (çev. Tansel Güney) İletişim Yayınları, İstanbul, 2003, s. 40-44; Bruinessen, **Ağa Şeyh....**, s.216.

⁹² Suat Parlar, **Türkler ve Kürtler: Ortadoğu'da İktidar ve İsyan Gelenekleri**, Bağdat Yayınları, İstanbul, 2005, s.254.

⁹³ Bkz. Wadie Jwaideh, **Kürt Milliyetçiliğinin Tarihi Kökenleri ve Gelişimi**, İletişim Yayınları, İstanbul, 1999, s.34-35.

⁹⁴ Bruinessen, **Ağa Şeyh....**, s. 204-205. Ayrıca, bu sürece bazı Osmanlı belgelerinde "Kürdistan'ın fethi" olarak gönderme yapılmaktadır. Osmanlı arşivlerinde "Kürdistan'ın fethi" başlığı ile yayınlanan bir belgenin transkripsiyonu ve metnin sadeleştirilmiş hali için bkz. Kürdoloji Çalışmaları Grubu, **Osmanlı Kürdistanı**, Bgst Yayınları, İstanbul, 2011, s. 342-350).

Kürdistan'ın büyük bir bölümünü ilhak etmeyi başarmışlardı ve böylece İran'la arasında beliren sınır, küçük değişikliklerle de olsa varlığını uzun yıllar korumuştur.⁹⁵

Osmanlı Devletinin Kürt Beyleri ile yaptığı ittifak sonrası bölgedeki idari yapılandırmadan sorumlu olan İdris-i Bitlisi, Kürdistan'ın eski yönetici ailelerini önemli mevkilere getirmekle politik konumlarını güçlendirerek sağlamlaştırmış oluyordu. Bununla birlikte Osmanlı Devleti, gerekli gördüğü durumlarda bazı beylere “paşalık” unvanı vererek de beylerin güçlenmesine katkı sağlıyordu. Osmanlı Devleti bu politika ile Kürt bölgelerindeki Kürt soylularını (aristokrasisini) güçlendiriyor, onlara destek vererek egemenliğini bu şekilde teminat altına alıyordu. Bu durum bir taraftan Kürt beylerinin otoritesini arttırırken, diğer taraftan bu otorite ve iktidarlarını korumak isteyen beyleri, Osmanlı'ya bağımlı hale getiriyordu. Dolayısıyla Osmanlı da aşiretlerin ve beyliklerin iç işlerine müdahale hakkını elinde bulunduruyordu.⁹⁶

Osmanlı Devleti Çaldıran Savaşı sonrasında Kürt Beylikleriyle yaptığı ittifak çerçevesinde egemenliği altına aldığı topraklarda farklı idari yapılandırmalar uygulamıştı.⁹⁷ Yurtluk-Ocaklık⁹⁸ olarak bilinen ve sadece veraset yoluyla el değiştiren vergilendirme sistemiyle; sözü geçen bu Kürt beyliklerinde devlet, yöneticinin seçimine karışmıyor, ancak geleneksel yöntemle seçilmiş olan yöneticiyi padişah bir fermanla onaylıyor ve tanıyordu. Bu beylikler vergi ödemiyor, her türlü mali ve idari işlerini kendileri yürütüyordu. Bu beyliklerin devlete karşı tek yükümlülüğü, savaş zamanı Osmanlı ordusu ile birlikte savaşa katılmakla sınırlıydı. Bu idâri sistemden faydalanan beylikler, “tam özerk beylikler” veya “hükümetler”

⁹⁵ Bruinessen, **a.g.e.**, s. 205.

⁹⁶ Bkz. Bruinessen, **a.g.e.**, s. 239; Hakan Özoğlu, **Osmanlı Devleti ve Kürt Milliyetçiliği**, Kitap Yayınevi, İstanbul, 2005, s.73. Ayrıca, Sinan Hakan, **Osmanlı Arşiv Belgelerinde Kürtler ve Kürt Direnişleri (1817-1867)**, Doz Yayıncılık, İstanbul, 2007, s. 20.

⁹⁷ 1514-1517 yılları arasında Osmanlı'ya katılan topraklar üç yeni eyalet olarak tanzim edilmişti. Bunlar: Diyarbekir (Kuzey Kürdistan'ın Van Gölü batısının büyük bölümü), Rakka (bugünkü Türkiye'nin Rakka ve Suriye'nin Rakka vilayetlerini içine alan bölge) ve yaklaşık bugünkü Irak'ı kapsayan Musul Eyâleti. Bu eyaletler içinde Diyarbakır, ilk idari örgütlenmenin uygulandığı eyalettir (Bruinessen, **Ağa Şeyh...**, s. 239).

⁹⁸ Yurtluk-Ocaklık sancaklar; fetih sırasında hizmet veya itaatlerinden dolayı eski sahiplerine tevcih edilmiş ve sancak beyliğinin belli bir sülalenin mülkiyetinde olduğu sancaklardır. Sancak beyi herhangi bir ihanet veya itaatsizlik durumu dışında ölünceye kadar beylik yapmaktadır (bkz. İbrahim Yılmazçelik, **XIX. Yüzyıl'ın İlk Yarısında Diyarbakır**, TTK, 1995, Ankara, s. 127). Bu konuda daha geniş bilgi için bkz. Nejat Göyünç, “Yurtluk-Ocaklık Deyimleri Hakkında”, **Prof. Dr. Bekir Kütükoğlu'na Armağan**, İstanbul, 1991, s. 269-277. Ayrıca bkz. Mehmet Ali Ünal, **XVI. Yüzyılda Çemişgezek Sancağı**, TTK, Ankara, 1999, s. 23-24.

olarak adlandırılmaktaydı.⁹⁹ Osmanlı'nın yapılandırmasına göre eyaletin diğer bölgeleri ise yirmi sancak olarak bölünmüştü. Bazılarının merkezden atanan sancak beyleri tarafından yönetildikleri bu sancaklar, ayrıca ocaklık, yurtluk veya Ekrad beyliği (Kürt sancağı) şeklinde bir adlandırmayla Kürt ailelerin yönetimine bırakılmıştı. Resmi görevlere sadece yönetici ailelerin üyelerinin seçilmesine rağmen bu görevliler Beylerbeyi tarafından atanmaktaydı. Böylece merkezi devlet, sancaklara doğrudan müdahale hakkını elinde bulunduruyordu.¹⁰⁰

Bruinessen, Kürt sancak beylerinin devlete karşı yükümlülüklerinin, diğer sancak beylerinkinden farklı olmadığını kaydetmektedir. Buna göre, askeri seferlere katılan bir Kürt beyinin, devletin görevlisi olan beylerbeyine itaat etme ve sancak yıllık gelirinin bir bölümünü devlet hazinesine devretme zorunluluğu vardı. Bu uygulamaya, merkezi otoritenin güçlü olduğu ve Sultan'ın ordusunun yakınlarda olduğu dönemlerde Kürt beyleri tarafından riayet edilirdi. Ancak bunun dışındaki dönemlerde Kürt beyleri bu uygulamaya riayet etmiyorlardı. Bruinessen, Osmanlı vakâyinamelerinde sözü geçen “Kürt isyanları”nın çoğunlukla vergi vermeme ve asker göndermeme gibi nedenlerden kaynaklandığı tespitinde bulunmaktadır.¹⁰¹

16. yüzyılda idari bakımdan Osmanlı Devletine bağlanan Kürt emirliklerinin bu yarı özerk konumları, 19. yüzyılda devletin modernleşmesi ve merkezileşmesi sürecinin hız kazanmasına kadar devam etmiştir. Ancak 19. yüzyılda özellikle Tanzimat uygulamasının getirdiği değişimler, Kürt bölgelerinde de geçerli olmuştur. Bu dönemde baş gösteren birçok Kürt isyanının nedeni, Tanzimat'ın getirdiği bu değişime ve dolayısıyla merkezileşmeye karşı gösterilen direnç olarak düşünülmektedir.¹⁰² Tanzimat'a karşı asıl direnmenin; yurtluk ve ocaklık¹⁰³ yöntemleriyle toprak tasarruf edenlerden geldiğini, örneğin Diyarbakır'da bu şekilde

⁹⁹ Özer, **a.g.e.**, s. 174.

¹⁰⁰ Bruinessen, **Ağa Şeyh...**, **a.g.e.**, s. 240.

¹⁰¹ **a.g.e.**, s. 241.

¹⁰² Örneğin bkz. Özoğlu, **a.g.e.**, s. 80. Ayrıca, Lütfi (Ahmed Ramiz), **Emir Bedirhan** (Proje çalışması: Osmanlı Kaynaklarında Kürtler Çalışma Grubu), Bgst Yayınları, İstanbul, 2007, s.11.

¹⁰³ Genelde Doğu ve Güneydoğu Anadolu'daki Kürt beylikleri ve hükümetleri “ocaklık” yolu ile tasarruf edilirdi. Bu konuda bilgi için bkz. Orhan Kılıç, “Yurtluk-Ocaklık ve Hükümet Sancakları Üzerine Bazı Tespitler”, **OTAM**, S.10, Ankara, 1999, s.123.

mülk edinenlerin bir kısmının topraklarını hazineye devrederek maaşa bağlandığı, bir kısmının da kaza müdürlüğü gibi görevlere getirildiği kaydedilmektedir.¹⁰⁴

Yeğen ise, bu dönemde merkezileşme teşebbüslerinin kapsamının genişletilmesine paralel olarak, idari ve siyasi merkezileşmeye karşı adem-i merkeziyetçi bir direncin ortaya çıktığını belirtmekte, bunu Osmanlı siyasetinde meydana gelen değişimin ilk önemli sonucu olarak yorumlamaktadır.¹⁰⁵

Osmanlı'nın Batı karşısındaki teknik verimsizliğini ortadan kaldırmak üzere ortaya konan ve idare ve siyasetteki ıslahat hamleleriyle kapsamı genişleyen merkezileşme projesi, iki boyutlu bir adem-i merkeziyetçi karşı koyuşla yüzyüze gelmişti. Bu karşı koyuşlardan ilki, milliyetçilik ülküsünün Osmanlı ülkesindeki gelişiminin ortaya çıkardığı etnik ayrımcılığın gösterdiği aktüel dirençti. Daha yapısal bir nitelik ihtiva eden ikinci karşı koyuş ise, klasik Osmanlı siyasi örgütlenmesine bağlı olarak o ana kadar özel özerkliği yaşamış bulunan etnik, dini ve kültürel toplulukların siyasi örgütlemedeki erozyona gösterdikleri tepki ile alâkalıydı.¹⁰⁶

Kürt coğrafyasında, Yeğen'in bahsettiği adem-i merkeziyetçi direniş; ikinci şekliyle yani Osmanlı siyasi örgütlenmesinin değişimine bağlı olarak özerk Kürt emirliklerinin devlete gösterdiği tepki ve direnişlerle karşı koymuştur. Kürtler tarafından gösterilen bu direnişler, isyan olarak algılanmış ve Osmanlı bölgeye gönderdiği askeri birliklerle direnişleri bastırma yoluna gitmiştir.

1.2.1. Osmanlı Kürdistan Seferi ve Bedirhan Bey İsyanı (1847)

19. yüzyılda Osmanlı Devleti'nin merkezileşme çabaları ve buna karşı gelişen adem-i merkeziyetçi direnç, Kürt coğrafyasında da etkisini göstermiş ve devletin Kürtlerin yerel hakimiyetlerine son verme girişimleri, "Kürdistan Seferi" olarak da adlandırılan seferlerle uygulamaya konulmuştu. Jwaideh'e göre bu seferler, Osmanlı otoritesini bölgede yeniden kabul ettirmeyi hedeflemekten ziyade, bu toprakları yeniden ele geçirerek bölgeyi doğrudan Osmanlı hâkimiyeti altına almayı amaçlıyordu.¹⁰⁷ Yapılan bu seferlere Kürt beyleri öncülüğünde direnişlerle karşı koyuluyordu. Bu direnişlerden büyük ve önemli olanlarından bir tanesi de Cizre-

¹⁰⁴ Musa Çadırcı, "Tanzimat'ın Uygulanması ve Karşılaşılan Güçlükler", **Tanzimat** (ed. Halil İnalcık-Seydanlıoğlu), Phonix Yayınları, Ankara, 2006, s. 154-155.

¹⁰⁵ Yeğen, **a.g.e.**, s. 68.

¹⁰⁶ Aynı yer.

¹⁰⁷ Jwaideh, **a.g.e.**, s.104.

Botan bölgesinde baş gösteren ve adını, dönemin miri olan Bedirhan Bey'den alan Bedirhan İsyanı'dır. 19. yüzyılın ortalarına kadar Osmanlı Devleti'ne özerk konumu ile bağlı kalan son Kürt emirliklerinden Cizre-Botan emiri ve aynı zamanda mütesellim¹⁰⁸ olan Bedirhan Bey'in direnişi, bazı araştırmacılar tarafından öne sürülen "Kürt milliyetçi bir isyan olduğu" iddiası nedeniyle ayrıca önemlidir.¹⁰⁹ Bu doğrultuda onun yönetimini ve Osmanlı'ya karşı direnişini, modern Kürt milliyetçiliğinin ilk dile gelişi olarak değerlendirenler vardır.¹¹⁰

Sasuni ise, tam olarak bağımsız bir devlet kurma amacından bahsetmese de bu dönemde Kürt aydınlarının, emirlerin ve şeyhlerin Kürt halkı arasında dolaşmaları ve ajitasyonları sonucu bütün Kürt bölgelerinde feodal nitelikte de olsa Kürt ulusal bilincin oluşturulduğunu düşünmektedir.¹¹¹ Araştırmacı Kardam ise Bedirhan Bey direnişi hedefinin, Osmanlı'nın bölgedeki fetih hareketlerini durdurmak, beyliklerin özerkliklerini korumak, kurduğu ittifaklarla Kürt beyliklerini bir tür özerk/bağımsız "federal Kürdistan" halinde devletleştirmek ve Osmanlı'ya kabul ettirmek olarak açıklamaktadır.¹¹²

Ancak Sevgen'in Osmanlı Arşiv belgelerine dayanarak hazırladığı çalışmada; Bedirhan isyanının milliyetçilikten değil, (Bedirhan Bey'in) otoritesini zayıflatarak topraklarını bölmeyi amaçlayan merkezi Osmanlı Devleti'nin yeni idari sistemine karşı yapılmış bir nedenden kaynaklandığını belirtmektedir.¹¹³ Bu doğrultuda bazı akademisyenler, Bedirhan İsyanı'nı Tanzimat Dönemi'nin

¹⁰⁸ Nazmi Sevgen, **Doğu ve Güneydoğu Anadolu'da Türk Beylikleri: Osmanlı Belgeleri ile Kürt Türkleri Tarihi**, (ed. Ş.K: Şerefoglu ve H.K. Türközü), Türk Kültürünü Araştırma Enstitüsü, Ankara, 1982, s. 61. Sevgen, Osmanlı arşiv belgelerinde, hükümetle olan bazı yazışmalarda Bedirhan Bey'den Cizre-Botan mütesellimi olarak bahsedildiğini kaydetmektedir..

¹⁰⁹ Örneğin Kürt araştırmacı Malmisanij, Bedirhan İsyanı'nın Kürt milliyetçi bir isyan olduğunu iddia etmektedir. Bkz. Mehmed Malmisanij, **Cızıra Botanlı Bedirhaniler ve Bedirhani Ailesi Derneği'nin Tutunakları**, Avesta, İstanbul, 2000. Ayrıca Zeki Beg; Bedirhan'ın diğer Kürt liderlerle birlikte bu bölgenin özgürlüğünü ve bağımsızlığını sağlamak için harekete geçtiğini iddia etmektedir (Zeki Beg, **a.g.e.**, s. 220). Bu doğrultuda ayrıca bkz. Bletch Chirguh, **Kürt Sorunu Kökeni ve Nedenleri**, Avesta, İstanbul, 2009, s. 33-34; Celile Celil, **XIX. Yüzyıl Osmanlı İmparatorluğu'nda Kürtler**, Avesta Yayınları, 1992, İstanbul, s.127-129 ve Kardam, **a.g.e.**, s.368.

¹¹⁰ Kürt milliyetçiliğine tarihsel bir zemine dayandırma amaçlı bu tür yaklaşımların geçerli bir kanıtı yoktur. Ancak belirtmek gerekir ki 20. yüzyılda başlayan modern Kürt ulusçu hareketin siyasallaşmasına Bedirhan ailesinden birçok kişi öncülük etmiştir. Bu konu ilerleyen bölümlerde ele alınmıştır.

¹¹¹ Sasuni, **a.g.e.**, s.103.

¹¹² Kardam, **a.g.e.**, s. 368.

¹¹³ Sevgen, **a.g.e.**, s.61-116.

merkezileşme politikasının kışkırttığı bir isyan olarak değerlendirmektedir.¹¹⁴ Zira Bedirhan Bey aynı zamanda Osmanlı yönetiminin bir temsilcisi olarak, kendisine otorite ve gelir sağlayan mütesellim (vergi toplayıcı) görevini yürütüyordu.¹¹⁵ Ancak devletin gelirlerini artırmayı amaçlayan yeni idari uygulamaya göre Bey'in bu imtiyazı elinden gidecekti, dolayısıyla Bedirhan Bey'in, kendisinin ve emirliğinin idari dokunulmazlığını korumak için isyan ettiği düşünülmektedir.¹¹⁶ Ancak Osmanlı Arşivi'ndeki birçok yazışma, Bedirhan Bey'in devlete bağlılığını ve her defasında teslimiyetini ve itaatini belgelemektedir.¹¹⁷ Bu yazışmalarda Bedirhan Bey'in kendisinin de ifade ettiği gibi en önemli sorun, Cizre'nin yeni düzenlemeye göre Diyarbakır'dan alınıp Musul'a bağlanması idi.¹¹⁸ Örneğin Bedirhan Bey, 1841'de Diyarbakır Valisine gönderdiği bir dilekçede, bu isteğini açıkça dile getirmektedir:

(...) Ahaliye merhamet ederek Cizre'nin eskiden olduğu gibi Diyarbakır eyaletine bağlanması hususunun padişahımız efendimiz hazretlerinin merhametli katlarına arzını istirham ederim. Bütün Cizre halkının çoluk çocuklarıyla padişahımız efendimiz hazretlerine ve yüce zatınıza hayır dualar ederek mücadele ve merhametini dilemek babında emir ve irade efendimizindir.

Köleniz
Bedirhan b. Abdullah¹¹⁹

Sevgen'e göre Bedirhan Bey, Cizre'yi Diyarbakır'a bağlamak için; Diyarbakır, Musul, Erzurum ve İstanbul'a gönderdiği sayısız dilekçeye rağmen istediğini elde edememesi sonucu, hükümetin dikkatini çekmek için Hakkâri bölgesindeki Hristiyan Nasturilere saldırıda bulunmuştur. Sevgen, Bedirhan Bey'in Nasturilere saldırısını, Nasturi olan Tiyar Aşiretinin kalabalık nüfusları ve mevkileri

¹¹⁴ Örneğin Özoğlu, **a.g.e.**, s. 94, Ayrıca Hakan, **a.g.e.**, s. 27. Bedirhan Bey İsyan'ının Osmanlı'nın merkeziyetçi idari düzenlemeleri sonucu çıktığını savunan ve bu konuda yapılmış ayrıntılı bir çalışma için bkz. Musa Çadırcı, **a.g.m.**, s. 151-158. Ayrıca Fatih Gencer, **Merkeziyetçi İdari Düzenlemeler Bağlamında Bedirhan Bey Olayı**, Ankara Üniversitesi SBE Tarih (Yakınçağ Tarihi) Anabilim Dalı, (Yayınlanmamış Doktora Tezi), Ankara, 2010. Ayrıca Hakan ise Tanzimat'ın bir diğer etkisinin, İngiltere-Fransa gibi Hristiyan Avrupa devletlerinin gayrimüslimler üzerindeki desteğinin, Kürt coğrafyasında tepki olarak dinsel farklılıkların zamanla halklar arasındaki savaşların körüklenmesine neden olduğunu belirtmektedir. Nitekim Bedirhan Bey İsyanı'nda olduğu gibi Nasturiler, yapılan savaş ve katliamlarda uluslararası destekten mahrum kalarak Osmanlı ile savaşmak zorunda kalmış ve sonunda Kürt coğrafyasında mirlik düzeni son bulmuştu (Hakan, **a.g.e.**, s. 27).

¹¹⁵ Sevgen, Osmanlı arşiv belgelerinde Bedirhan Bey'den "Cizre ve Bohtan mütesellimi" olarak bahsedildiğini belirtmektedir (Sevgen, **a.g.e.**, s. 61). Ayrıca Kardam, Bedirhan Bey'n mütesellimlik görevi yanında miralay olarak Osmanlı ordusuna asker verme yükümlülüğünün de olduğunu kaydetmektedir (Kardam, **a.g.e.**, s.276).

¹¹⁶ Özoğlu, **a.g.e.**, s. 94- 95.

¹¹⁷ Bu konuda Sevgen'in Başbakanlık Osmanlı Arşivi'nden aktardığı örnek belgeler için bkz. Sevgen, **a.g.e.**, s. 61-85.

¹¹⁸ Başbakanlık Osmanlı Arşivi'nden akt. Sevgen, **a.g.e.**, s. 62-74. Ayrıca, Hakan, **a.g.e.**, 131-134.

¹¹⁹ Başbakanlık Osmanlı Arşivi'nden akt. Sevgen, **a.g.e.**, s. 67-68.

ile etraftaki Kürt ve diğer bazı Nasturi aşiretlere meydan okuyarak onlara saldırmasına ve iki Kürt seyidi öldürmesine bağlamaktadır.¹²⁰ Hakan ise olayları ve süreci şu şekilde değerlendirmektedir:

Nasturilerin en büyük aşireti olan Tiyaşiler, özellikle Tanzimat sonrası Hristiyan Avrupa ve Amerika'nın yakınlığını fırsat bilerek bölge Kürt mirlerine ve Osmanlıya vergi vermekten kaçınmıştır. Tanzimatın Müslüman ve gayrimüslimleri eşit tutan bir hüviyette olması Nasturilerin yıldır tabiyeti altında oldukları Kürt mirlerine karşı başkaldırıp yönetimlerini tanımamalarına, ayrıca İngiliz ve Fransızların himayesi altında din propogandası yapmalarına neden olmuştur. Bu yaklaşım başta Bedirhan Bey olmak üzere bu hadiseye karışan Kürt mirlerinin Nasturilere yaklaşımında çok belirleyici bir rol oynamıştır.¹²¹

Bedirhan Bey ve Kürt kuvvetlerinin Nasturilere yaptığı saldırılar/katliamlar, Bey'in sonunu hazırlayan önemli bir gelişmedir. Nitekim olayların Avrupa'da duyulması sonucu İngilizler ve Fransızlar Bedirhan Bey'in cezalandırılması ve Nasturilerin korunması için hükümete baskı yapıyor¹²² ve yetkililere Bedirhan Bey aleyhinde istihbaratta bulunuyorlardı. Örneğin Musul İngiliz Konsolosunun 18 Eylül 1846 tarihli raporunda şu bilgiler yerliyordu:

Evvelce Hakkâri Mütessellimi Nurullah Bey'e bağlı iken, sonradan onun tarafından Bedirhan Bey'e bırakılan Tuhup Nasturilerinin, Tiyaş olaylarından daha şiddetli bir surette katliama maruz kalacaklarını haber veriyorum. Bedirhan Bey'in artık esir alıkoymayıp, kadın ve çocukluğu tamamiyle idam edeceğini Nasturiler haber almışlardı. Bedirhan Bey, şimdi askerini toplamakta, kalelerine erzak yığmaktadır. Hristiyanlar korku ve telaş içinde İran topraklarına sığınma hazırlığındadırlar.¹²³

Yine Musul'daki Fransız Konsolosunun 20 Eylül 1846'daki raporu; hem Bedirhan Bey'in Nasturilere uygulayacağı katliamı haber verirken bir taraftan da Osmanlı'nın o dönem uyguladığı Kürt politikası ve Bedirhan Bey ilişkisine de değinmesi açısından dikkate değerdir:

¹²⁰ Sevgen, **a.g.e.**, s. 76-77. Ayrıca Kardam, Bedirhan Bey'in, Nasturi saldırısı ile, Osmanlı'nın kendisini muhatap almasını sağlamak veya Osmanlı'yı kendisine saldırma planlarından vazgeçirmek için hedeflemiş olabileceğini kaydetmektedir (Kardam, **a.g.e.**, s. 369).

¹²¹ Hakan, **a.g.e.**, s.158.

¹²² Bkz. Bruinessen, **Ağa Şeyh...**, **a.g.e.**, s. 277. Ayrıca bu kanıyı destekler biçimde Lütü (Ahmet Ramiz), Bedirhan Bey'in Tiyaş Nasturilerine boyun eğdirip teslim almasından sonra, Musul'daki İngiliz Konsolosu Sir Hanry Leyard'ın aracılığıyla İngiltere ve Fransa devletlerinin Osmanlı'ya, Bedirhan Bey'in Kürdistan'dan uzaklaştırılması talebinde bulunduklarını belirtmektedir (bkz. Lütü (Ahmet Ramiz), **a.g.e.**, s. 83).

¹²³ Başbakanlık Osmanlı Arşivi'nden akt. Sevgen, **a.g.e.**, s. 87.

Bedirhan Bey'in idaresinde bulunan Tiyyar kazasında üç yıl evvel meydana gelen olay benzerinin meydana gelmek üzere olduğunu, halkın tahminlerine göre, bu defaki zulüm ve öldürme hadisesinin, şimdiye kadar, biçare Nasturilerin, defalarca uğradıkları belaların hepsinden üstün olacağını tarafınıza bildiririm. Bedirhan Bey'in istediği çok büyük parayı Nasturiler vermeye muktedir olamadıklarından, üzerlerine yürümeye niyet etmiş, onlara karşı büyük tehditleri vaki olmuştur. Bedirhan Bey'in dediğinden kalmayacağı bilinmektedir.....Hükümet-i Sanniyeye birkaç yıldır Kürt ailelerini terbiye etmeye çalışmışken, hepsinin kuvvetlisi olan Bedirhan Bey hakkında hala bir tedbire başvurulmaması gariptir. Hatta Devlet-i Aliye'nin bu tereddütü korkuya hamledilmektedir. Bedirhan Bey ise, bu halden istifade ederek, Hükümetin kuvvetini hiçe sayıp kendisine bağlı olan Kürtler üzerindeki kuvvet ve nüfuzunu çoğaltmaktadır. Şimdiye kadar bağımsız olan Kürt Beylerini Hükümetin zorla itaat altına alacağını İstanbul gazetelerinden okumuştum. İsmail Paşa'nın idaresinde tasarlanan hareketin, Bedirhan Bey'i de kavramı altına almasını arzu ederim.¹²⁴

Osmanlı Arşiv belgeleri, Bedirhan Bey'in en güçlü olduğu 1839'lardan 1846'ya kadar, gerek kendi yazdığı dilekçelerde gerekse arabuluculuk yapan Osmanlı memurları aracılığıyla her koşulda devlete bağlılığını ve itaatini bilirdiğini net bir şekilde göstermektedir.¹²⁵ Osmanlı Hükümeti ise Bedirhan'ın her türlü itaatine ve taahhütüne rağmen -ki bu taahhütlerini ciddiye almamakta ve zaman kazanma amaçlı olduğunu düşünmektedir- bir müddetten beri, Bedirhan Bey'e karşı askeri bir hareket hazırlığına devam etmiştir. İmparatorluk topraklarının birçok bölgesinden ordular ve askerler toplayarak, Müşir Osman Paşa komutasındaki Anadolu Ordusu, Kürt coğrafyasında hazır bekletilmiştir.¹²⁶

Anadolu Ordusu kumandanı Müşir Osman Paşa'nın 1846'da gönderdiği raporunda, Bedirhan Bey'e yapılan harekât, ayrıntılarıyla anlatılmaktadır. Aslında raporun içeriğine bakıldığında Bedirhan Bey'in herhangi bir saldırısı olmadığı, kendisinin Orak (Erwax) Kalesine çekildiği, Osmanlı güçlerinin taarruzda bulunduğu, tüm bu çarpışmalar sonucunda Bedirhan Bey'in teslim olduğu anlaşılmaktadır:

(...) Onlardan evvel davranarak, üzerlerine baskın tarzında piyade ve top ateşi açılmış, Bedirhan'ın adamlarından kırk kadarının öldürüldüğü görülmüştür. Bizim taraftan, tüfeğini aceleyle doldururken aniden ateş alması neticesinde, bir süvari erimiz şehid olmuştur.¹²⁷

¹²⁴ Başbakanlık Osmanlı Arşivi'nden akt. Sevgen, **a.g.e.**, s. 89.

¹²⁵ Başbakanlık Osmanlı Arşivi'nden akt. Sevgen, **a.g.e.**, s. 61-117; Hakan, **a.g.e.**, s. 194-206. Ayrıca, Karam, **a.g.e.**, 308-320.

¹²⁶ Sevgen, **a.g.e.**, s. 90-91.

¹²⁷ **a.g.e.**, s.100.

Bedirhan Bey, ordunun şiddetli taarruzu karşısında ailesi ve yanında 500 kişilik kuvveti ile birlikte teslim olmuştur.¹²⁸ Görüldüğü gibi Bedirhan Bey, son ana kadar Osmanlı'ya itaat etmiş ancak kendisini savunmak için Erwax Kalesine çekilmiş ve yer yer çarpışmalarda bulunmuşsa da sonunda teslim olmuştur. Dolayısıyla bu bilgiler doğrultusunda, İsyanının/direnişinin “bağımsız bir Kürt Devleti” kurmak adına yapılmadığı, bunun Kürt milliyetçi söyleme tarihsel bir zemin kazandırmak adına yapılmış duygusal bir yakıştırma olduğu açıkça görülmektedir.

Bedirhan Bey'in teslimiyetinden sonra Bedirhan Bey ve kalabalık ailesi önce İstanbul'a, ardından Girit'e sürgün edilmiştir. Görüldüğü gibi Osmanlı her ne kadar Bedirhan Bey'in hâkimiyetine son verdi ise de onu gücendirmeden topraklarından uzaklaştırma yoluna gitmiştir. Sürgün boyunca Bedirhan Bey'e belli bir maaş, ailesindeki birçok kişiye Devlet-i Âli'de iş verilirken, Bedirhan Bey'in Girit'te bulunduğu yıllarda Müslüman ve Hristiyan ahalisinde çıkan karışıklıklarda yaptığı arabuluculuk nedeniyle Osmanlı Devleti tarafından Paşalık rütbesi verilmiştir.¹²⁹

Bedirhan Bey'in sürgünü ile son bulan 1846-47 Osmanlı Kürt seferlerinin sonucunda Kürdistan Eyaleti kurulmuş ve bu durum Osmanlı belgelerinde “Kürdistan'ın yeniden fethi” ibaresi ile yer almıştır.¹³⁰ Devlet tarafından sefere katılan Osmanlı askerlerini ödüllendirmek için Kürdistan madalyaları verilmiştir.¹³¹ Böylece Kürt topraklarında beylik düzenine kesin olarak son verilmiş ve bu topraklar, “Kürdistan” adıyla Osmanlı eyaleti haline getirilmiştir.

Osmanlı Devleti, Kürdistan Eyaleti ile yeni bir idâri birim kurarak, hukuki bir yeniden yapılandırma ile doğrudan merkezi yönetimi kurmayı hedeflemiştir. Ancak bu karar, Kürdistan'ın siyasal olarak mevcudiyetinin kabul edilmesi anlamına gelmemektedir.¹³²

¹²⁸ Hakan, **a.g.e.**, s. 225-228; Sevgen, **a.g.e.**, s. 100.

¹²⁹ Bkz. Lütü (Ahmet Ramiz), **a.g.e.**, s. 85-89. Ayrıca Sevgen, **a.g.e.**, s. 113-114.

¹³⁰ Hakan, **a.g.e.**, s. 255; Sevgen, **a.g.e.**, s. 105-111; Kardam, **a.g.e.**, s. 382-383. Kürdistan Eyaletinin kuruluşuna dair resmi ilan, Takvim-i Vekâî, 5 Muharrem 1264 (14 Aralık 1847)'de yayınlanmıştır. İlanının sadeleştirilmiş metni için bkz. Kürdoloji Çalışma Grubu, **a.g.e.**, 96-99; Lütü (Ahmet Ramiz), **a.g.e.**, s. 115. Orjinal metin için bkz. **EK 1**.

¹³¹ Bkz. Sevgen, **a.g.e.**, s. 104, Lütü (Ahmet Ramiz), **a.g.e.**, s. 17.

¹³² Özoğlu, **a.g.e.**, s. 81.

14 Aralık 1847’de resmi gazete olan Takvim-i Vekâî’de Kürdistan Eyaletinin resmen kurulduğuna hükmeden karardan evvel, 6 Mayıs 1846 tarihli bir irâde ile Kürdistan olarak adlandırılacak eyaletin kurulması beyan edilmişti.¹³³ Özoğlu’na göre bu irade birkaç nedenden ötürü önemlidir: Birincisi; Osmanlı Devletinin idari bir kurum teşkil ettiğini ve bunu “Kürdistan Eyaleti” olarak adlandırdığını belgelemektedir. İkincisi; Kürdistan Eyâleti, özel bir konum ve özerklik verilmesi açısından benzersizdir.¹³⁴ Bu irade’nin Kürdistan’ın kurulma sebeplerini de içeriyor olması ayrıca önemlidir. Buna göre, Osmanlı Devleti Kürdistan Eyâleti’ni öncelikle Rusya ve İran’a karşı koymak için konuşturduğunu göstermektedir. Ayrıca ileride herhangi bir Kürt isyanına karşılık vermek ve bölgeyi doğrudan denetleme isteği, Eyâletin bir başka kurulma sebebi olarak gösterilmektedir.¹³⁵ Özoğlu ayrıca, 1847 ve 1867 yılları arasındaki Devlet Salnâmelerinin, Kürdistan Eyâletinin merkezi hükümet tarafından kurulduğunu ve doğrudan yönetildiğinin kanıtladığını aktarmaktadır. 1867 Devlet Salnâmelerinde ise artık Kürdistan isminin yer almadığı, onun yerine “Diyarbakır” isminin geçtiği görülmektedir.¹³⁶

Kürdistan Eyâleti’nin kurulmuş olması, Kürdistan’ın Osmanlı Devleti tarafından fethedilmesinin en somut göstergesidir. Zirâ belgelerde “Kürdistan’ın yeniden fethedildiği” ibaresi yer almaktadır.¹³⁷ 1867 yılından sonra Osmanlı belgelerinde eyâlet olarak Kürdistan ismine rastlanmamıştır.¹³⁸ Ancak coğrafi manadaki kullanımına devam edilmiştir. Yaklaşık yirmi yıl varlığını sürdürmüş olan Kürdistan Eyâleti hakkında Özoğlu’nun önermesi dikkat çekicidir:

(...) Osmanlı İmparatorluğu’nun Kürdistan Eyâleti milliyetçi Kürt liderlerini, Kürdistan’ı sadece idâri bir varlık olarak değil, fakat daha da önemlisi bağımsız bir devlet olarak tahayyül etmeye sevk etti. Her şey bir yana, Osmanlı İmparatorluğu

¹³³ Aynı yer.

¹³⁴ Özoğlu belgenin ne tür bir özerklik verildiğinin belirtilmediğini ifade etmektedir (Özoğlu, **a.g.e.**, s. 82).

¹³⁵ **a.g.e.**, s. 83.

¹³⁶ Hakan, **a.g.e.**, s. 259, Özoğlu, **a.g.e.**, s. 259. 1867-68’de Kürdistan ve Mamûrat-ül Aziz eyaletleri birleştirilmiş ve ismi Diyarbakır Vilâyeti olarak değiştirilmiştir. Diyarbakır daha önce 1845’te Tanzimat’a dahil edilmiş, Bedirhan Bey İsyanı’ndan sonra Diyarbakır Eyâleti yeniden teşkil edilmişti. Buna göre Diyarbakır Eyâleti; Van, Muş, Hakkari Sancakları, Cizre, Batman, Mardin Kazaları ile birleştirilerek yeni bir eyâlet sayılmıştı (bkz. Yılmazçelik, **a.g.e.**, s. 184).

¹³⁷ Kürdistan’ın “yeniden fethi” ifadesi, ilk fethin, Kürt Beylikleri’nin 16. yüzyılda Osmanlı Devleti ile yaptıkları ittifaka yapılan göndermedir. bkz. Kardam, **a.g.e.**, s. 382.

¹³⁸ Hakan, **a.g.e.**, s. 259; Özoğlu, **a.g.e.**, s. 83.

hâlihazırda Kürdistan’a kısmen bir devlet olma tasarısı olarak yorumlanabilecek idâri bir alt yapı sağlamıştı.¹³⁹

Özoğlu’nun bu önermesinin ne derece doğru olduğunun tespiti oldukça zordur. Zira bu konuda elimizde somut bir belge yoktur. Ancak bundan sonrası için yani Kürdistan Eyâleti’nin ortadan kaldırılmasından sonraki süreci ele alacak olursak, 1880’lerde bir Nakşibendî Şeyhi olan Şeyh Ubeydullah “bağımsız bir Kürdistan” kurma adına harekete geçmişti. Ancak yine de Ubeydullah’ı bu amacına sevk eden, Özoğlu’nun belirttiği minvalde bir bağımsızlık tahhayülü olduğunu söylemek oldukça güçtür.

1.2.2. Şeyh Ubeydullah İsyanı (1880-81)

Osmanlı Devleti, 19. yüzyılda merkezi idaresini güçlendirmek amacıyla Kürt emirliklerini bertaraf etmişti. Ancak hükümetin Kürt coğrafyasının ücra yerlerine nüfuz edememesi ve Kürtler üzerinde etkin bir kontrol sağlayamaması, yeni idari sistemi işlevsiz kılmıştı.¹⁴⁰ Konumlarını kaybeden mirlerin yerine, merkezden gönderilen valiler atanmıştı. Ancak bu valiler huzursuzluk ve çelişkilerin artmasına mâni olamamıştı. Emirlikler dağılınca durumdan yararlanarak gücünü arttırmak isteyen aşiret reisleri arasında kalan aşiretler, birbirleriyle çatışmaya başlamışlardı. Daha öncesinde mirler bu gibi çatışmaları kontrol altında tutabiliyorlardı, ancak mirlerin yerine atanan valiler bu tür yerel olaylara dair bilgi ve tecrübe sahibi değillerdi ve halk nezdinde de meşru yöneticiler olarak görülüyorlardı.¹⁴¹ Hatta Bruinessen’ne göre bazı vâliler bu çatışmaları kasten körüklüyor böl ve yönet taktiğini uyguluyorlardı. Bu durumun sonucunda eski Kürt emirliklerinde huzursuzluk ve güvensizlik baş göstermişti.¹⁴² Örneğin Jwaideh, Bu nedenle eski Baban, Soran, Botan, Bahdinan ve Hakkâri Emirliklerine ait toprakların büyük bölümünün birçok küçük aşiret tarafından parçalandığını kaydeder. Jwaideh’e göre, o zamana kadar büyük beylerin kontrolü altında tutulan aşiret reisleri, artık her türlü

¹³⁹ Özoğlu, **a.g.e.**, s. 90.

¹⁴⁰ Jwaideh, **a.g.e.**, s.143.

¹⁴¹ Bruinessen, **Ağa Şeyh...**, **a.g.e.**, s. 341

¹⁴² Aynı yer.

kanunsuzluğa karışmakta serbest hareket ediyorlardı.¹⁴³ Jwaideh, ortaya çıkan bu durumu şöyle değerlendirir:

Kürt liderlerinin bertaraf edilmesiyle doğan iktidar boşluğunun Osmanlı Hükümeti tarafından doldurulmamış olması, işlerin bu duruma gelmesine sebep oldu. Kürt beyleri yerlerinden edilmiş fakat onlardan boşalmış iktidar koltukları hala doldurulamamıştı. Hükümetin bu durumu düzeltmek amacıyla geliştirdiği tek çözüm, büyük aşiret gruplarını cezalandırmak üzere seferler düzenlemektir. Bu seferler çoğunlukla istenilen amaca ulaşmakta başarısız kalmış ve başa bela olan yerler sükûnetten uzak kalmaya devam etmiştir. Bunun da ötesinde bu seferler, daha fazla vahşet ve kanla sonuçlanmış, aşiret içi çekişmeleri arttırmıştır.¹⁴⁴

Jwaideh, işte böyle bir yıkım döneminde, yeni bir liderlik şeklinin hâkim olması için gerekli koşulların sağlandığını, eski Kürt beylerinden boşalan iktidar koltuklarına şeyhlerin sahip çıkmaya başladığını belirtmektedir.¹⁴⁵

Bruinessen da politik Kürt şeyhlerinin ortaya çıkarak güç kazanmasını, Kürt emirliklerinin yıkılışlarıyla ilişkilendirenlerdendir. Bruinessen, bu süreci şöyle değerlendirir:

19. yüzyıl'ın ilk otuz yılında Mevlana Halit'in tarikatı yaymak amacıyla giriştiği eylemler neticesinde Kürdistan'da şeyhlerin sayısında artış oldu. Misyonerlerin eylemleri ve Avrupalıların bölgeyi etkileri altına almalarıyla Hristiyanların gücü ele geçirdikleri korkusu, özellikle Müslüman kimliğini vurgulayan, doğrudan Hristiyanları hedef alan propogandalara Kürtlerin ilgi göstermesine yol açtı. Kürt emirliklerinin dağılmasıyla ortaya çıkan genel kargaşanın hüküm sürdüğü ortam, günlük yaşamlarında herhangi bir korunmadan yoksun birçok kişinin bir güvence arayışı içinde dine (yani şeyhlere) dönmelerine neden oldu. Böylece şeyhlerin nüfuzu arttı.¹⁴⁶

19. yüzyılda şeyhlerin bu denli güç kazanmalarının başka nedenleri de vardı. Bu yüzyılda politik önem kazanmış tüm şeyh aileleri, aşiretsel örgütlenmelerin yoğun olduğu, aralarında çatışma ve kan davası bulunan birçok küçük aşiretin bulunduğu bölgelerden çıkıyorlardı.¹⁴⁷ Bu bölgelerde şeyhler aşiretler arasında çıkan çatışmalarda arabuluculuk yapıyor, gerektiğinde kan davalarını durdurabiliyorlardı. Şeyhler genellikle aristokrat kökenliydi ve muhatapları da aşiret reisleriydi. Dolayısıyla bu reisleri ve çatışmaları manipüle etmek bütün bir aşireti dize

¹⁴³ Jwaideh, **a.g.e.**, s. 143

¹⁴⁴ **a.g.e.**, s. 144

¹⁴⁵ Jwaideh, **a.g.e.**, s. 144, Ayrıca bkz. Olson, **a.g.e.**, s. 22-25.

¹⁴⁶ Bruinessen, **Ağa Şeyh...**, **a.g.e.**, s. 347

¹⁴⁷ **a.g.e.**, s. 345

getirmekten daha kolay oluyordu.¹⁴⁸ Bruinessen, şeyhlerin sıklıkla aşiret reislerinin kızlarıyla evlenmelerini de diğer bir güç unsuru olarak görmektedir. Bu evlilikler, şeyhlerin konumlarının onaylanması anlamına gelmekte, böylece her iki taraf açısından ortaya çıkan akrabalıklar, zor durumlar için bir teminat oluşturmaktaydı. Bruinessen'e göre ayrıca 19. yüzyılda (1858) gerçekleştirilen toprak reformu doğrultusunda, toprakların kayda geçirilerek tapulandırılması, şeyhlerin gücünü pekiştiren önemli bir sosyo-ekonomik gelişme olmuştur. Bu dönemde şeyhler, tapu memurlarının muhatap aldıkları kişiler olarak toprakların çoğunu kendi adlarına kaydettirmeyi başarmışlardı. Şeyhlerin bu yolla elde ettikleri topraklara, müritlerin de bağışladıkları topraklar eklenince birçok yerde şeyhler Kürt bölgelerinin zengin toprak ağaları konumuna gelmiş, politik güçleri bu doğrultuda artmıştı.¹⁴⁹

Osmanlı tarihçisi Kieser ise, şeyhlerin dini ve politik liderler olarak yükselmelerini, 19. yüzyıldaki misyoner hareketleriyle ilişkilendirmektedir. Kieser, 19. yüzyılda misyonerlerin ülkeye girerek yerleşmelerinin, güvensizleşen Kürt aşiret topluluklarında şeyhlerinin dinsel-siyasal liderler olarak yükselmeleriyle paralellik gösterdiğini ve bunun bir tesadüf olmadığını ileri sürmektedir. Kieser, misyonerlerin o dönem Kürt bölgelerine getirmiş olduğu nimetlerden ve de millet okullarının gelişiminden nasibini alamayan Kürt çoğunluğun, Tanzimat'ın baskısı sonucu ortaya çıkan farklılaşmaya tepki göstermesinin doğal sonucu olarak; şeyhlerin aşiretler üzeri bir düzlemde (hareket eden) bir kitle hareketinin örgütleyicisi ve önderi olarak dönüştüğünü iddia etmektedir.¹⁵⁰ Bruinessen ise Hristiyan misyonerliğinin, şeyhlerin politik güç kazanmalarındaki rolünü şöyle açıklar:

Hem Kürtler, hem de Hristiyan komşuları, Avrupalıların özellikle İngiliz, Rus ve Fransızların Osmanlı İmparatorluğu üzerindeki giderek artan etkilerinin bilincindeydiler. Onlar bunu Hristiyanlık ve İslam arasında bir mücadele olarak algıladıklarından Avrupalı güçlerin Müslümanlara karşı yerel Hristiyanlarla ittifak yapmalarını muhtemel görüyorlardı; böylece misyonerler birçoklarının gözünde ileride yapılacak doğrudan askeri müdahalenin öncüleriydiler. Bu da kaçınılmaz olarak Kürtler ve Kürdistan'daki Hristiyan gruplar arasındaki gerginliğin artmasına

¹⁴⁸ a.g.e., s. 346

¹⁴⁹ a.g.e., s. 347-348. 1858'den sonra Osmanlı Hükümeti tarafından şeyhlere ve aşiret reislerine arazi bağışlanması, Doğu'da iktidarın merkezileşmesi politikasını başarmak için yapılan siyâsi bir uygulama idi (bkz. Olson, a.g.e., s. 21).

¹⁵⁰ Hans Lukas Kieser, **İskalanmış Barış: Doğu Vilâyetlerinde Misyonerlik, Etnik Kimlik ve Devlet 1839-1938**, İletişim Yayınları, 2010, İstanbul, s. 101.

yolaçtı. Bu koşullar altında dini önderlerin halk arasında yabancı ve Hıristiyan düşmanı duygulara hitap edecek politik güç kazanmaları doğaldır.¹⁵¹

Bruinessen'in de bahsettiği politik güç kazanan şeyhler, özellikle Nakşibendî tarikatının Halidiye¹⁵² kolunun mensuplarıydı. Nakşibendîlik -özellikle Halidiye kolu-, 19. yüzyılın ilk yarısında Kürt bölgelerinde yaygın bir tarikat haline gelmişti.¹⁵³ Süleymaniyeli bir Kürt olan Mevlana Halit'in, Ortadoğu'da 60 halife atadığı, bunun yarısından fazlasının Kürt bölgelerine gönderdiği bilinmektedir.¹⁵⁴ Kürt bölgelerine atanan bu halifeler -özellikle-, Kürt toplum yapısına uygun olarak şeyhlik makamı, babadan oğula geçmek kaydıyla Barzan, Berzenci, Şemdinan gibi bazı ailelerde kalmıştı. Algar, bu şeyh ailelerinin fonksiyonel olarak eski Kürt emirlerinin devamı olduğunu ve hemen hemen tüm Kürt siyasi hareketlerinin Nakşibendî bir lidere sahip olduğunu kaydetmektedir.¹⁵⁵

Hakkârî'nin Şemdinan ailesinden Nehri'li Şeyh Ubeydullah, bu dönemde yükselen şeyhlerden bir tanesi idi. Şeyh Ubeydullah'ın yükselişinin birçok nedeni vardı. Daha önce de belirtildiği gibi Şeyh'in yükselişi öncelikle Kürt emirliklerinin ortadan kaldırılması doğrultusunda Kürt topraklarında baş gösteren asayişsizliğin bir sonucu olarak kendisine yüklenen sosyo-politik konumundan ileri geliyordu. Ubeydullah'ın halk arasında üstün bir konum alması için birçok koşul bir araya gelmişti. Özellikle 1877-78 Osmanlı-Rus savaşı sonrası Kürtlerin meskûn olduğu topraklarda, sosyal ve ekonomik birçok tahribat meydana gelmişti. Halkın büyük bir kesiminin açlık ve salgın hastalıklardan kırıldığı böylesi güvensiz bir ortamda kendi soylarından birinin kurtarıcı gözüyle görülmesi kaçınılmazdı.¹⁵⁶

¹⁵¹ Bruinessen, *Ağa Şeyh...*, a.g.e., s.339-340.

¹⁵² Halidiye, Nakşibendî tarikatının, Hindistan'daki yenilikçi (müceddidi) kanadıyla ilişkili olan, aslen Süleymaniyeli bir Kürt olan Mevlana Halid-i Bağdadi (1276-1827)'den adını alan bir koludur. Ayrıntılı bilgi için bkz. Hamid Algar, *Nakşibendilik*, İnsan Yayınları, İstanbul, 2007, s. 78, 231-252.

¹⁵³ Ancak Nakşibendilik her ne kadar 19. yüzyılda Kürt coğrafyasında Halidi kolu vasıtasıyla yaygınlaşarak siyasi bir misyon yüklenmiş olsa da Bruinessen'in tespitine göre bölgede tarikatın varlığı 17. yüzyıldan itibaren bilinmektedir. Bruinessen'in aktardığı bilgiye göre 1639'da, Osmanlı Sultanı IV. Murat, Diyarbakır'da fazla nüfuzlu olmaya başladığı için bir Nakşi şeyhini idam ettirmiştir. Şeyhin 40.000 dolayında tarftar kitlesi olduğu araştırmacı tarafından aktarılmıştır. Bkz. Martin van Bruinessen, *Kürdistan Üzerine Yazılar*, İletişim Yayınları, İstanbul, 200, s. 109.

¹⁵⁴ Bruinessen, *a.g.e.*, s. 32.

¹⁵⁵ Algar, *a.g.e.*, s. 86.

¹⁵⁶ Jwaideh, *a.g.e.*, s. 145

Ubeydullah'ın 1877-78 Osmanlı-Rus savaşının yol açtığı gelişmelerin sonucu kendisine yüklenen kurtarıcı misyon dışında, ulusal bir lider olarak öne çıkmasının diğer bir nedeni ise Kürt aşiretlerden oluşan kuvvetlere komutan olarak atanması olmuştur. Ubeydullah'ın Kürt bölgesinde resmileşen bu yeni görevi, dini konumu ile de birleşince kısa bir zaman içinde dönemin en tanınmış Kürt lideri haline gelmesine de katkı sağlamıştı.¹⁵⁷

Şeyhin böylesi güçlü bir döneminde, aslında yükselmesinde önemli bir faktör olan Osmanlı'nın desteğini de almış olmasına rağmen ilk icraatı; 1879 yılında Osmanlı'ya karşı silahlanarak isyan etmesi olmuştur. Gever (Yüksekova) Kaymakamına göre Ubeydullah, "Kürtlerin yerleşik olduğu topraklarda, Osmanlı Hükümetinin vergi tahsilâtı konusundaki yetkilerini devralan bağımsız bir beylik" kurmayı hedeflemekteydi. Gever Kaymakamı, Şeyh'in bu hedefinin sebebinin; 1877-78 savaşı sonucu Osmanlı'nın Kürt topraklarındaki iradesinin zayıfladığı dönemden faydalanmak istemesine bağlamaktaydı.¹⁵⁸

Her ne kadar Ubeydullah'ın Osmanlı'ya karşı bu girişimi başarısızlıkla sonuçlansa da, bu isyan, Şeyh'in politik kariyerinin başlangıcı olmuştur. Bu girişimden sonra Şeyh, hedefini İran'a çevirmiş, 1880 yılında beraberinde birçok silahlı aşiret güçleri ile birlikte İran'a girmişti. Amacı İran Kürtlerinin de desteğini alarak sınırları bu bölgeyi de kapsayan bağımsız bir Kürt Devleti kurmaktır.¹⁵⁹ Örneğin Ubeydullah, 5.10.1880 tarihinde Amerikan misyoneri Dr. Cochran'a yazdığı bir mektupta amacını ve kendisini bu amaca iten nedenlere şöyle yer vermektedir:

(...) 500.000'nin üzerinde aileden oluşan Kürt ulusu ayrı bir halktır. Dinleri diğerlerinden farklı, töre ve gelenekleri kendine özgüdür... Kürdistan'ın lider ve hükümdarları hem Türkiye, hem de İran'a bağlı olanlar, Kürdistan'ın bütün halkı,

¹⁵⁷ a.g.e., s. 146-147.

¹⁵⁸ Akt. Jwaideh, a.g.e., s. 166. Nitekim, Şeyh Ubeydullah bu dönemde halk arasında soygun ve talanın artmasını, başgösteren huzursuzluk ortamını; Türk merkezi idâresinin keyfiliğine bağlıyordu. Örneğin Şeyhin bu görüşlerini aktaran Seyid Mahmut Said şöyle diyordu: "... Bütün kötülüklerin kökeni bellidir: en alt kademede olan zaptiyeden başlamak üzere, en üst kademeye varıncaya dek, rütbe sahibi zorba ve keyfi idârecilerin, bitkin hâle gelmiş halkı soymaları, bazı Hıritiyanlar gibi Kürtler de şayet soygunculuk yapıyorlarsa, bu merkezi idâarenin kötü uygulamalarının bir sonucu olmaktan başka bir şey değildir." Akt. Celile Celil, **1880 Şeyh Ubeydullah Nehri Kürt Ayaklanması**, (çev. M. Aras), Peri Yayınları, İstanbul, 1998, s. 66-67.

¹⁵⁹ Bruinessen, Şeyhin niyetinin İmparatorluğun bünyesi altında yarı özerk bir Kürt devleti kurmak olduğunu belirtmektedir (Bruinessen, **Kurdistan Üzerine...**, s. 237). Benzer doğrultuda bkz. Kieser, a.g.e., s.237. Ancak birçok diğer araştırmacı Ubeydullah İsyanı'nın gerçek anlamda bağımsız bir Kürdistan kurmak adına yapıldığının altını çizmektedir. Örneğin Nikitine, a.g.e., s. 360; Jwaideh, a.g.e., s. 151; Celil, **1880 Şeyh Ubeydullah...**, s. 65.

artık daha fazla her iki hükümetle de birlikte var olamayacakları ve bir şeyler yapmak için Avrupa devletlerinin durumu inceleyerek anlamaları gerektiği konusunda ortak bir görüşe sahiptirler. Bizler bölünmüş bir milletiz. Kendi iç sorunlarımızı kendimiz halletmek, kendi suçlarımızı cezalandırmada bizzat egemen ve bağımsız olmak, bütün diğer milletlerin sahip oldukları haklara aynı şekilde sahip olmak istiyoruz.¹⁶⁰

Ubeydullah'ın bölgede bir Kürt birliği oluşturarak, bağımsız bir Kürdistan kurma fikrinin kaynağı, 1877-78 Osmanlı-Rus savaşından sonra imzalanan Berlin Antlaşması¹⁶¹ ile ilişkilendirilmektedir.¹⁶² Şeyh Ubeydullah'ın Kürtleri bir araya getirme isteğinin altında yatan en büyük nedenlerden birisinin de Ermeni egemenliği korkusu olduğu düşünülmektedir.¹⁶³ Özellikle Berlin Antlaşması sonrasında, Kürtlerin devlet kurmak istedikleri topraklarda Ermeni egemenliğine uygun bir ortam sağlanmış oluyordu. Antlaşmanın 61. maddesinin, Ermenilere bazı ayrıcalıklar sağlamayı öngörmesi, Kürtlerin ve İranlıların yerleşik olduğu bölgelerde Ermenilere daha üstün bir statü vereceği söylentisiyle birleşince Kürtler arasındaki endişe yayılmaya başlamıştı.¹⁶⁴ Örneğin Şeyh'in Berlin Antlaşması'ndan duyduğu rahatsızlığı gösteren tepki, Başkale Mutassarıflığına gönderdiği bir mektupta şöyle yer almaktadır:

Bu duyduklarım da ne, Ermenilere Van'da bağımsız bir devlet kuracaklarmış ve Nasturiler de kendilerini İngiliz tebaası ilan edip İngiliz bayrağını yükselteceklermiş. Kadınları silahlandırmak zorunda kalsam da buna asla izin vermeyeceğim.¹⁶⁵

Şeyh Ubeydullah öncülüğünde gerçekleşen bu hareket, Kürtleri birleştirmeyi hedeflemesinden dolayı “Kürt birliği” olarak nitelendirilmişti. Jwaideh'e göre, başlangıçta Berlin Antlaşması hükümlerine bir tepki olarak gelişen bu hareketin böyle bir birliğe dönüşmesi, büyük güçlerin bölgeye yönelik politika ve çıkarlarına karşı muhalif bir tutum sergilemesi anlamına gelmektedir.¹⁶⁶ Osmanlı Devleti'nin, Berlin Antlaşması sonucu büyük güçler gözetiminde taahhüt etmek durumunda

¹⁶⁰ Celil, **a.g.e.**, s. 129-130.

¹⁶¹ Ayrıca Ermeni sorununun doğuşu ve gelişimini, Berlin Antlaşmasının sonuçlarıyla ilişkilendiren bir çalışma için bkz. Temuçin Faik Ertan, “*Lozan Konferansı ve Ermeni Sorunu*”, **Kök Siyasal ve Stratejik Araştırmalar Dergisi**, C.II, S.II, 2000, s. 209-225.

¹⁶² Jwaideh, **a.g.e.**, s. 151-157; Olson, **a.g.e.**, s. 23-24.

¹⁶³ Bkz. Jwaideh, **a.g.e.**, s. 156-157; Bruinessen, **Kürdistan Üzerine...**, s. 96; Olson, **a.g.e.**, s. 23.

¹⁶⁴ Jwaideh, **a.g.e.**, s. 156-162.

¹⁶⁵ Jwaideh'in İngiliz arşivlerinden aldığı bu belge için bkz. Jwaideh, **a.g.e.**, s.157.

¹⁶⁶ Jwaideh, **a.g.e.**, s. 162.

kaldığı reformları hükümsüz kılmak adına, Kürt birliğini desteklediği konusunda bazı iddialar vardır. Jwaideh'in, İngiliz kaynaklarına dayanarak verdiği bazı belgeler bu iddiaları güçlendirse de bazı diğer belgeler de şüphe ile yaklaşmaya meydan verecek niteliktedir.¹⁶⁷ Ancak son yıllarda Osmanlı arşivlerinde bulunan bazı belgeler, Osmanlı Devlet'inin tutumu hakkında daha net bilgiler barındırmaktadır. Örneğin Yıldız Sarayı Arşivi'nden alınan bir belge, devletin neden Ubeydullah'ı desteklediğini açıkça göstermektedir:

Göçebe Kürtlerin yerleştirilmeleri ve iskan edilerek medeniyete kavuşturulmaları çok önemli bir sorundur. Bu konuda bölgeye gönderilmiş bulunan müfettişlerin Meclis-i Vükelaya sundukları raporlar görüşülmüş ve bazı kararlar alınmıştır. Müfettişlerin verdikleri raporlara göre; zaman zaman Kürtlerin yaşadıkları yerlerde bulunan Hristiyanlara karşı yapılan bazı adaletsiz uygulamalar, buralardaki Hristiyanların himaye hakkını ele geçirmiş İngiltere ve Rusya'nın bölgeye müdahalesine neden olabilir. Bu nedenle bölgedeki göçebe Kürtlerin bir an önce itaat altına alınması gerekmektedir. Ayrıca İran sınırında yaşayan Kürt aşiretleri, İranlılar tarafından kendi yanlarına çekilmek üzere sürekli rütbe ve maaş verilerek ödüllendirilmektedir. Bu aşiretlerin İran tarafına geçmemeleri için, göçebe halde bulunan bu aşiretlerin derhal yerleşik hale getirilmesi gerekmektedir. Bunu sağlamak için derhal, bölgedeki önemli ve itibarlı aşiret reisleriyle ilişkiye geçilmeli ve eğer gerekirse bazı istekleri de kabul edilmelidir. Aksi takdirde özellikle Nesturilerin bulunduğu bölgelerde büyük karışıklıklar çıkabilir ve kısa sürede bu bölge de Balkanlara dönebilir. Yani bu bölge adeta Kürdistan'ın Karadağ'ı olabilir. Zaten bölgedeki Piskopos da birkaç yıldır Tiflis'le bağlantı halindedir. Bu nedenle bölgede büyük bir gücü ve nüfuzu olan ŞEYH UBEYDULLAH ve oğluyla derhal ilişkiye geçilmeli ve bölgedeki nüfuzu kullanılarak bölgedeki aşiretler yerleşik hale getirilmeli, asayiş sağlanmalı. Çünkü Rumeli'nin nazik hali bu kez de Anadolu'ya sıçramak üzeredir. Bu bölgede Hristiyanlarla ilgili ıslahatlar hızla yapılmaz ve göçebe Kürt aşiretleri iskan edilmezse, yabancı devletlerin de karışmasıyla büyük sorunlar çıkabilir. İşte tüm bunlar göz önüne alınarak, Dördüncü Ordu Komutanı Semih Paşa'ya bunları anlatan ayrıntılı bir talimatname gönderilmeli ve ayrıca Dersim bölgesine de, halkın devletin nüfuzuna alışmasını sağlayacak uygun bir mutasarrıf atanmalıdır.

14-01-1880¹⁶⁸

Bu ve benzer Osmanlı belgelerinin açığa çıkıp incelenmesi sonucuna dayanarak dönemin Osmanlı politikası şöyle sıralanmıştır:

¹⁶⁷ a.g.e., s. 162-163.

¹⁶⁸ akt. Alişan Akpınar, Sezen Bilir ve Tacim Sebüktegin, “Şeyh Ubeydullah İsyanı Üzerine Yeni Belgeler”, **Vesta Dergisi**, S.6, 2006, s. 230.

1- Osmanlılar, uzun yıllardır bölgede yaşanan karmaşayı önlemenin ve Kürt aşiretlerini kontrol altına almanın tek yolunun Şeyh Ubeydullah gibi bölgede çok etkin ve nüfuzlu birini yanlarına çekmek olduğunu düşünmektedir.

2- Bölgede İngiliz ve Rusların kurdurmak istediği düşünülen Ermeni devletine karşı yine tek kozunun Kürtler ve onları kontrol edebilecek Şeyh Ubeydullah'ın olduğu kanısındadır

3- Ancak, Şeyh'in bu desteği yanlış anlayıp, bölgede birleşik ve büyük bir Kürdistan kurma hayaline kesinlikle sıcak bakmamaktadır.

4- Şeyh'in İran'a karşı giriştiği hareket konusunda ısrarlı olmasına karşındır. Çünkü Rusya ve İngiltere'nin bölgeye müdahale edebileceğinden korkmaktadır. Bu nedenle Şeyh'in İran'a saldırısı sırasında, sınırlarını kapatarak İran'a yardımcı olmuş, ancak isyandan sonra şeyhle olan iyi ilişkilerini sürdürmeye çalışmıştır. Hatta öyle ki isyandan sonra savaşta yaralanan Şeyh'in adamlarına maaş dahi bağlamıştır.¹⁶⁹

Şeyh Ubeydullah ve taraftarlarının oluşturduğu Kürt birliğinin, İran'a karşı giriştiği bu harekatı, Şii inancına karşı duyulan nefretin etkisinin de mobilize ettiği düşünülmektedir. Bu doğrultuda 19. yüzyıldan itibaren Nakşibendiliğin Halidiye kolu ile yürütülen Şiiliğe karşı cihad anlayışı, bir nevî Şeyh Ubeydullahla devam etmiştir.¹⁷⁰ Zira, Şeyhin de mensubu bulunduğu Nakşibendi tarikatının Halidiye kolu lideri Mevlana Halid'in, Şiiliğe karşı düşmanca tavrı ve cihad anlayışı 19. yüzyılın başlarından beri bilinmektedir. Hatta Algar, Şeyh Ubeydullah olayında, onun İran Azerbaycan'ında Şii ve Hristiyanlara karşı aldığı saldırgan tavrın, Mevlana Halid'in müridlerine Şiiliğe karşı yapmasını emrettiği bedduaların bir yansıması olabileceği yorumunu yapmaktadır. Ayrıca Fatih Şeker, Ubeydullah'ın Urumiye bölgesindeki isyanını; sadece İran yönetimine karşı bir başkaldırı değil, ayrıca Şiiliğe karşı bir savaş olduğunu dile getirmektedir.¹⁷¹

Şeyh Ubeydullah İsyanı, tıpkı Bedirhan'da olduğu gibi bazı araştırmacılar ve milliyetçi çevreler tarafından, Kürt ulus mücadelesinin başlangıcı olarak

¹⁶⁹ Akpınar ve diğerleri, **a.g.m.**, s. 232-233.

¹⁷⁰ Algar, **a.g.e.**, s. 86.

¹⁷¹ Bkz. Fatih M. Şeker, **Cumhuriyet İdeolojisinin Nakşibendilik Tasavvuru: Şerif Mardin Örneği**, Dergah Yayınları, İstanbul, 2007, s. 150-151.

nitelendirilmektedir.¹⁷² Ubeydullah'ın açıkça “bağımsız bir Kürdistan” kurma planı ve bu doğrultuda eyleme geçişi, bu tezi destekler nitelikte görünse de milliyetçilik duygularının Kürtleri harekete geçirdiği konusunda net bir veri bulunmamaktadır. Bruinessen'in belirttiği üzere, Kürtler Ermeni milliyetçiliğine öncelikle Müslüman kimlikleriyle tepki göstermişlerdi. Kürtler Ubeydullah'ı milliyetçi bir lider olduğu için değil, büyük nüfuz sahibi dini bir lider olduğu için desteklemiş ve peşinden gitmişlerdi.¹⁷³ Şeyh Ubeydullah yine Bedirhan'da olduğu gibi çok sonraları, 20. yüzyıl'ın modern ulusçu yaklaşımlarında milliyetçi bir sembol haline gelecekti. Osmanlı Devleti Ubeydullah'ın isyanını bastırdıktan sonra Bedirhan Bey gibi onu da sürgüne göndermişti. İstanbul sürgünü, Bedirhan ailesi gibi Şemdinan ailesinin fertlerini de Kürtçülükten, Kürt siyasal hareketine geçişte önemli roller üstlenmesine neden olmuştu. 1908 Devrimi sonrası, İstanbul'da açılan Kürt örgütlerinde Ubeydullah'ın oğlu Seyit Abdulkadir, önemli bir figür olarak Kürt siyasal örgütlenmesi içinde yerini alacaktı.

Aslında Kürt etnik bilinci, en azından 16. yüzyıldan beri Kürt aşiret elitleri ve Kürt emirleri arasında mevcuttu. Örneğin 1597'de Bitlis emiri Şeref Han'ın Kürt hanedanlarının tarihini anlattığı Şerefname'sinde Kürtleri; Osmanlılardan, Araplardan, İranlılardan (Acem), Ermenilerden, Asurîlerden ayrı tanımlamıştır. Ancak Şeref Han'ın bahsettiği Kürtler şehirli aristokratlar ve aşiret mensuplarıdır. Yine 17. yüzyılda bütün Kürt bölgelerini gezmiş olan Evliya Çelebi Kürtleri ayrı bir halk olarak nitelemiştir.¹⁷⁴ Ayrıca Kürt alim ve şair Ahmed-i Hani (1650 -1706)'nin Mem-u Zin adlı Kürtçe destanında modern milliyetçilik düşüncesini andıran ifadeler yer almaktadır.¹⁷⁵ Hani'nin kitabı ve destanını, 20. yüzyılın başlarında Kürtlerin önde gelen milliyetçilerinden son Botan emiri Bedirhan ailesi, Mem-ü Zin'i ilk kez ulusal Kürt destanı olarak kabul etmişti.¹⁷⁶ Ancak Bruinessen, bu dönemin birlik bilincinin,

¹⁷² Bu konuda yapılan bir değerlendirme için bkz. Sabri Ateş, “*Millet ve Halife Yolunda Şeyh Ubeydullah İsyanı*”, **Kürt Tarihi**, S. 7, 2013, s. 34-39.

¹⁷³ Bruinessen, **Kürdistan Üzerine...**, s. 119-120.

¹⁷⁴ Martin van Bruinessen, **Kürtlük, Türklük Alevilik**, İletişim Yayınları, İstanbul, 2001, s. 28-29.

¹⁷⁵ Bu konuda bir değerlendirme için bkz. Martin van Bruinessen, “*Ehmede Xani'nin Mem û Zin'i ve Kürt Milli Uyanışının Ortaya Çıkışındaki Rolü*”, **Kürt Milliyetçiliğinin Kökenleri**, (der. Abbas Vali), (çev. Fahriye Adsay, Ümit Aydoğmuş, Sema Kılıç), Avesta Kürt Araştırmaları, İstanbul, 2005, s. 63-68; Hassanpour, **a.g.m.**, s. 147-161.

¹⁷⁶ Bruinessen, **Kürtlük, Türklük...**, s. 28-29. Ayrıca Amir Hassanpour, tarihsel ve edebi çalışmaların “egemen yönetim” iddiasıyla ayrı bir halk olarak Kürtlerin, 16 ve 17. yüzyıllarda “Kürtlük” fikrinin, bilincinin ve kimliğinin oluşumunun çerçevesini çizdiğini kaydetmektedir.

hiçbir zaman Kürt etnisinin politik entegrasyonunu sağlamadığını belirtmektedir. Politik entegrasyona doğru giden sürecin ancak 20. yüzyılda görülmeye başlandığı söylenebilir. Bruinessen, Kürt milli bilincinin şekillenmesi sürecinde tarikatların rolünü ise şu şekilde vermektedir:

Başta Nakşibendilik olmak üzere tarikatlar 19. yüzyılda büyük nüfuz kazandılar. Bu tarikatlara üyelik aşiret sınırlarını aşıyordu; şeyhler aşiret çatışmalarında hakemler ve arabulucular haline geldiler ve önceleri rakip olan aşiretleri kapsayan ortak eylemleri koordine ettiler. Şeyhler hep birlikte Kürdistan'ın geniş bölgelerini kapsayan bir mürşit-mürit ağı oluşturdular. 1880-1930 arasındaki Kürt isyanlarının çoğunluğu bu nedenle tarikat şeyhlerinin önderliğinde başladı. Şeyhler tarafından oluşturulan bu birlik, kısa ömürlü bir coşkunun ötesine pek geçemedi, fakat tarikatlar dil ve mezhep farklılıklarını aşan genel bir etnik birlik bilinci yarattılar. Daha da önemlisi tarikat mensupları arasında aşiret mensupları kadar köylülerin ve şehirli zanaatçıların da olmasıydı. Bu nedenle toplumun alt katmanlarının Kürt bilincine tedricen entegre olmasında önemli bir rol oynadılar. Elbette işin bir başka yönü de vardı. Kürt etnisi artan oranda Sünnileşti ve Şiiler, Aleviler ve Yezidiler marjinalleşti.¹⁷⁷

Yavaş yavaş tekkelere sızan ulusçu fikirler, şeyhler arasında güçlü destekçiler kazanıyordu. Yâni tekkeler uluslacı fikirlerin yayılmasında büyük öneme sahip merkezler konumuna gelmişti. Buralardan yayılan ulusalcı fikirler, Kürtler arasında hızla yayılıyor ve kabul görüyordu. Çünkü bu fikirler, “şeyhlerin irfanlarının ve eleştirilemez yetkilerinin damgasını taşıyordu. Dahası, şeyhlerin dini önder olma özellikleri ve nüfuzları, hükümetin müdahale ve baskılarından tekkeleri koruyan bir tür dokunulmazlık sağlıyordu”.¹⁷⁸ Jwaideh, bu dönemde şeyhlerin Kürt milli hareketindeki etkisini şöyle ifade ediyor:

Kürt seçkinlerin önemli bir bölümünü oluşturan şeyhler, aynı zamanda ateşli birer milliyetçiydiler. İyice Türkleşmiş şehirli Kürt seçkinlerin aksine, şeyhler Kürt kitlelere çok yakındı ve kendilerini onlarla özdeşleştiriyorlardı. Dahası hem eğitimleri hem de inançları gereği şeyhler, Jön Türklerin hedeflediği çağdaş seküler devletin yerine, geleneksel İslâm devletini savunuyorlardı. Dolayısıyla İstanbul'daki yeni yöneticilere güvenmiyorlardı. Yeni yöneticilerin fikirlerini ve politikalarını, dini çevreler arasında özellikle sevilmeyen bir kişi olan Sultan II. Mahmut'un İslâm karşıtı icraatlarından devraldıklarını düşünüyorlardı. Jön Türklerin Abdulhamit'i devirmeleri, onlara karşı duyulan derin öfkenin bir başka nedeniydi. Kürt yanlısı ve pan-İslamist politikaları, Abdulhamit'i şeyhlerin gözünde ideal Halife-Sultan

Hassanpour, “feodal milliyetçilik” olarak adlandırdığı bu dönemde, ulus ve milliyetçilik fikirlerinin Kürdistan'ın özel koşullarında geliştiğini savunmaktadır (Amir Hassanpour, **Kürdistan'da Milliyetçilik ve Dil (1918-1985)**, (çev. İbrahim Bingöl, Cemil Gündoğan), Avesta, 2005, s. 125-129).

¹⁷⁷ Bruinessen, **Kürtlük Türklük...**, s. 31.

¹⁷⁸ Jwaideh, **a.g.e.**, s. 202.

yapmıştı. Bu yüzden şeyhler, yeni rejime siyasal nedenler kadar dini nedenler yüzünden de muhalefet ediyorlardı.¹⁷⁹

Dolayısıyla Jwaideh, şeyhlerin Kürtler arasında ulusal liderlik konumuna yükselmelerini, sadece dini konumlarından dolayı gördükleri itibarın bir göstergesi olmadığını belirtmekte aynı zamanda büyük beyliklerin ortadan kaldırılmasıyla halk arasında yeterli ve gerekli prestije sahip liderlerin çıkmamış olmasına ve bu doğrultuda eski emirlerin nüfuz alanlarının şeyhler tarafından kontrol edilmeye başlanmasıyla da ilişkilendirmektedir.¹⁸⁰ Bu anlamda şeyhler hem dinsel hem de politik liderler olarak halk arasında itibar kazanmaya başlamışlar ve milliyetçiliğe evrilen süreçte önemli rol oynamışlardır.

1.3. Osmanlı Dönemi'nde Kızılbaş Kürtlerin Durumu ve Konumu

Yukarıda buraya kadar anlatılan süreç; Osmanlı'nın Doğu ve Güneydoğusunda meskûn olan Sünni/Şafii Kürt aşiret ve emirliklerinin, 16. yüzyıldan Tanzimat sonrasına kadar olan genel tablosuna dairdir. Peki, çalışma konumuzu oluşturan Koçgirililerin de dâhil olduğu Kızılbaş/Alevi Kürtlerin bu tabloda/dönemde konumu ve durumu ne idi? Bu soruyu yanıtlamak için öncelikle Kızılbaşların yoğun olarak bulunduğu, Dersim olarak adlandırılan -günümüzde Tunceli ili ile sınırlandırılmış olan- coğrafi bölgenin,¹⁸¹ Osmanlı dönemindeki konumunu ele almak gerekmektedir.

¹⁷⁹ a.g.e., s. 202-203.

¹⁸⁰ a.g.e., 144.

¹⁸¹ Bu bölgeyi dönemin Çemişgezek Beyliği sınırları olarak kabul edecek olursak, 1518 tarihli bir tahrir göre; Çemişgezek Sancağı oldukça geniş bir alanı kaplamaktaydı. Sancağın sınırları; batıda Fırat, doğuda Peri Suyu, güneyde Murad Nehri ve kuzeyde Munzur Dağları idi. Bugün Tunceli olarak adlandırılan ilin tamamı ile Erzincan'ın Kemaliye ilçesi ve Malatya'nın bazı kesimleri, Çemişgezek Sancağı'nın sınırları içerisindeydi. Ancak bu tarihten sonra tahrir defterlerinden, sancağın sınırlarının giderek küçültüldüğünün anlaşıldığı kaydedilmiştir (M.A. Ünal, **XVI. Yüzyılda Çemişgezek...**, s. 26). Mehmet Yıldırım ise coğrafi olarak Dersim isminin kullanılmasının, 1847'de Dersim'in sancak olarak teşkilinden sonraya tekabül ettiğini belirtir. Yıldırım'a göre daha önce Dersim bölgesi; "Ducik" adlandırması ile bir mekânı tanımlarken bu tabirle bölgede yaşayan "Desim(lu)" ve "Şih Hasan(lu)" aşiretlerinin meskûn olduğu yer tanımlanmaktaydı. Yıldırım, bu doğrultuda Osmanlı arşiv belgelerine göre Dersim coğrafyasının; Desimli aşiretlerinin mukim olduğu, Nazimiye, Mazgirt Dağı, Tujik Dağı ve kuzeyde Buger Gölü arasında kalan bölgeyi ihtiva etmekte olduğunu ve ismini de Desimli/Desiman aşiretlerinden almış olduğunu kaydetmektedir (Mehmet Yıldırım, "*Desimli Aşireti'nden Dersim Sancağı'na*", **Tunceli Üniversitesi Sosyal Bilimler Dergisi**, C.1, S.1, 2012, s. 23-37).

16. yüzyılda, Çemişgezek Beyliği olarak bilinen beyliğin sınırları, Dersim halkı ve Kızılbaş Kürtlerin¹⁸² atalarının yaşadığı bölge olarak kabul edilmektedir. Her ne kadar Çemişgezek Beyliği'ni yönetenlerin Kürt ya da Kızılbaş olduğuna dair bilgiye sahip değilsek de, beyliğin tebaasının önemli oranda Kızılbaşlardan oluştuğunu,¹⁸³ Şeref Han'ın kaleme alarak 1597 yılında tamamladığı, *Şerefname* adlı eserinden çıkartmaktayız.¹⁸⁴ Ancak 16. yüzyıldan itibaren Çemişgezek Beyliği yöneticilerinin etnik ve inançsal yapısı, dönemin siyasi ortamına dair aldığı tutum ve konumuna dair yine *Şerefname*'de ele alındığı ölçüde verilen bilgiler doğrultusunda fikir sahibi olmaktayız. Şeref Han, Çemişgezek hükümdarlarının; Melik Şah'ın soyundan geldiklerini, Melik Şah sözünün Kürtçede “Melkişi” şeklinde değişmiş olmasının muhtemel olduğunu belirterek, Çemişgezek hükümdarlarının adlarının da, onların Türklerin çocuklarından ve torunlarından gelmiş olduğunu kanıtladığını yazmaktadır. Dolayısıyla Şeref Han, Çemişgezek hükümdarlarının adlarının Arap ya da Kürt adlarına benzememesinden yola çıkarak onların atalarının Türk oldukları ihtimaline değinmiştir. Ancak Şeref Han böyle bir tahminde bulunmasına rağmen soyları her ne olursa olsun ülkelerinin genişliği ve önemi bakımından herkesçe “Kürdistan” adıyla tanındığını, öyle ki Kürtler arasında Kürdistan sözcüğü geçtikçe bundan yalnız Çemişgezek vilayetinin kastedildiğini kaydetmektedir.¹⁸⁵

Çemişgezek hükümdarlarının Şii/Kızılbaş ya da Safevi yanlısı olup olmadıkları da açık olmayan bir konudur. En azından Hacı Rüstem Bey'in

¹⁸² Dersim halkı/Kürtleri ve Kızılbaş Kürtler söylemlerinde; bugün “Zaza” olarak adlandırılan, bölgede yaşayan Alevi olan etnik grup da dâhil edilmiştir. Zira Zazalar, dönemin kayıtlarında “Kürt/Ekrad” tabirleri adı altında tanımlanmıştır, belgelerde Kürt/Zaza gibi bir ayırım görülmemektedir. Zazalar son 30 yıl içerisinde yoğunlaşan kimlik politikalarında; ayrı bir halk, Zazacanın da Kürtçenin bir lehçesi değil ayrı bir dil olarak tanımlanagelmektedir. Çalışma boyunca bu tartışma dışında kalmakla birlikte aynı zamanda Zazalar/Zazaca konusundaki görüşleri göz önünde bulundurduğumuzu belirtmek gerekir.

¹⁸³ Ancak bu, Beyliğin tebaasının homojen bir yapıda olduğu ya da salt Kızılbaşlardan oluştuğu anlamına gelmemelidir. Zira bu çeşitlilik tahrir defterlerinden anlaşılmaktadır. Mehmet Ali Sağlam'ın da belirttiği gibi bölgede yerleşik halkın önemli bir kesimini Ermenilerin oluşturduğu göz ardı edilmemelidir. Sağlam, özellikle Çemişgezek, Pertek, Mazgirt gibi Dersim'in güney kesiminde yoğun biri Ermeni nüfusun varlığını belirtirken, Kuzey Dersime gidildikçe Müslüman nüfusun sayısal üstünlüğünün göze çarptığını kaydetmektedir. Sağlam, ancak tahrir defterlerinde bu nüfusun hangi dinsel gruba ait olduğuna dair bilgilerin bulunmadığını belirtse de geç dönem kaynak ve belgelerinin doğrultusunda bu grupların Kızılbaşlar olduğunun görüldüğünü kaydetmektedir (Mehmet Ali Sağlam, “16. Yüzyılda Çemişgezek (Dersim) Sancağının Sosyal ve Siyasal Yapısı”, **Herkesin Bildiği Sır: Dersim** (der. Şükrü Aslan), İletişim Yayınları, İstanbul, 2010, s. 271).

¹⁸⁴ Şeref Han, **a.g.e.**

¹⁸⁵ Şeref Han, **a.g.e.**, s. 189-190.

Çaldıran'da Şah İsmail'in yanında savaştığı bilinse de bu onların dinsel aidiyetleri doğrultusunda yaptıkları bir tercih de olmayabilir. Zira öyle olsa yenilgiden sonra Osmanlı tarafına geçmeleri ve anlaşma gereği kendi inancına bağlı tebaasındaki Kızılbaşları "temizlemeleri" nasıl açıklanabilir? Aynı doğrultuda Sünni Kürt olup da önceleri güçlü olduğu dönemde Şah İsmail'in tarafında yer alıp, yenilgiden sonra Osmanlı tarafına geçen aşiretlerin de varlığı bilinmektedir.¹⁸⁶ Dolayısıyla Kürt ya da Kızılbaş aşiretlerin taraftarlıkları, salt dinsel/inançsal veya etnik mensubiyetten ziyade, dönemin güç dengeleri ve aşiretlerin bu doğrultuda belirledikleri stratejileriyle de yakından ilgilidir. Bir diğer nokta, Şeref Han'ın Çemişgezek hükümdarlarının isimlerinden yola çıkarak onların soylarına dair tahminde bulunmasına benzer şekilde, isimlerden yola çıkarak inançsal aidiyetlerine dair tahminler yapmak da yanıltıcı olabilir. Zira yine Şeref Han'ın kitabında verdiği bilgiler ışığında her ne kadar hükümdar isimleri; Pir Hasan, Pir Hüseyin gibi Şii geleneğine göre verilmiş isimleri çağrıştırıyorsa da yine aynı kaynaktan, hükümdarların bazılarının Ömer gibi Sünni gelenekten kaynaklı isimlerin de mevcut olduğu görülmektedir. Bruinessen de Çemişgezek tebaasının ne kadarının Şii olduğunu bilmenin güçlüğüne değinmiş ancak dikkate değer önemli bir oranda olduğunu eklemiştir.¹⁸⁷ Fakat Bruinessen bu değerlendirmeyi yaparken tebaanın ve beyliği yönetenlerin ayrımını yapmamıştır. Şöyle ki; Çemişgezek beylerinden Mir Hacı Rüstem'in büyük bir ihtimalle Safevilerin müritlerinden olduğunu, zira mir ve beylerin çoğunun Çaldıran'da Safeviler safında savaştığını, savaştan sonra da Çemişgezeklerin geri döndüğünü ancak Şeref Han'ın kaydettiğine göre 1000 kadar ailenin İran'da kaldığını, ancak yüz yıl sonra Şah Abbas'ın bunları sınırları korumaları için Horasan'a gönderdiğini kaydetmektedir.¹⁸⁸ Çok muhtemeldir ki

¹⁸⁶ Örneğin Bruinessen; 1510'larda, Kürt aşiret reislerinden oluşan bir heyetin, Hoy'da Şah'a biat etmek için kışlık ikametgahında ziyaret ettiklerini ancak bunlardan 16 kişinin hapse atıldığını kaydetmiştir (Bruinessen, **Ağa Seyh...**, s. 211). Bu konuda farklı örnekler için bkz. Bruinessen, **Kürdistan Üzerine...**, s. 229-230. Ayrıca Akihiko Yamaguchi, Kürt aşiretlerinin Safevi siyasetinden tamamen dışlanmadıklarına değinerek; Safevi Şahı Tahmasp (1524-1576) döneminde hak iddiasında bulunarak Safevi sarayanına sığınan Kürt aşiretlerinin meşruiyetlerinin tanındığını, *Şerefname*'ye göre de böylesi 40'tan fazla Kürt aşiretinin Şah'a biat ettiğini kaydetmektedir (Akihiko Yamaguchi, *İran Kürdistan'ının Safevi Dönemindeki Kısa Bir Tarihi*, **Kürt Tarihi**, 2013, S. 7, s. 29-30).

¹⁸⁷ Örneğin Safeviler hakkında yaptığı çalışmalarla tanınan tarihçi Faruk Sümer, Çemişgezeklerden Kızılbaş aşireti olarak söz eder (Faruk Sümer, **Safevi Devletinin Kuruluşu ve Gelişmesinde Anadolu Türklerinin Rolü**, Selçuklu Tarih ve Medeniyet Enstitüsü yayınları, Ankara, 1976, s. 53-56).

¹⁸⁸ Bruinessen, **Ağa Seyh...**, s. 226. Burada yeri gelmişken belirtmek gerekir ki, Bruinessen'in sözünü ettiği, Şah Abbas tarafından Özbek ve Türkmenlere karşı sınırları korumak için Horasan'a gönderilen

gerek tebaasının gerekse hükümdar ailelerinden bir kesiminin İran'la olan ilişkiler çerçevesinde göç gibi olgularla karışarak, zamanla Çemişgezek Beyliği'nin sınırlarının bugünkü tekabül ettiği Dersim olarak adlandırılan bölgenin büyük oranda Kızılbaş/Alevi, Kürt/Zaza toplulukların yoğunlaşmasında etken olmuştur.

Çemişgezek Beyliğinin, 1514 Osmanlı Safevi savaşındaki taraftarlık tutumu diğer Kürt beyliklerinden farklılık gösterse de, sonrasındaki konumu benzerlikler göstermektedir. Şeref Han'ın aktardıklarına göre: Çemişgezek hükümdarı Hacı Rüstem zamanında, ünlü İran hükümdarı Şah İsmail tahttadır. Şah İsmail, Kızılbaş beylerinden Nur Ali Halife'yi, Çemişgezek Vilayeti'ni istila etmesi için bölgeye göndermiştir. Hacı Rüstem Bey, ülkeyi çatışmasız ve savaşız olarak Nur Ali Halife'ye teslim etmiştir. Kendisi de Şah İsmail'in sarayına giderek itaatini ve bağlılığını bildirmiştir. Şah, kendisini bir hilat'le taltif etmiş fakat Çemişgezek yerine yönetici olarak Irak'a göndermiştir.¹⁸⁹ Bundan sonrasını Şeref Han şöyle aktarır:

Nur Ali Halife ise doğru yoldan saptı ve Çemişgezek Vilayeti'nin halkının sıkıştırmaya, baskı altına almaya başladı, aşiret adamlarından ve Melkişi ailelerinin çocuklarından büyük bir topluluk öldürdü. Bu durum, küçük büyük ülke halkını ayaklanmaya, karışıklık ve doğuş ateşini alevlendirmeye itti. Halk her şeyden önce Irak ve Isfahan yöresinde bulunan Hacı Rüstem'e haber göndererek gelip ayaklanmanın başına geçmesini istedi. Şah İsmail ise o sırada Irak, Fars ve Azerbaycan ordularıyla birlikte Çaldıran'da Sultan Selim'le savaşımaya gidiyordu. Hacı Rüstem de bu seferde Şah'ın maiyetinde bulunuyordu.¹⁹⁰

Ancak, Çaldıran Savaşı, Şah İsmail'in yenilgisiyle sonuçlanınca Yavuz Selim, istila amacıyla Tebriz'e hareket ettiğinde Hacı Rüstem de taraf değiştirerek Sultan Selim'e katılmaya gitmiştir. Yavuz Selim ise hemen aynı gün Hacı Rüstem'in aile fertleri ve aşiret reislerinden olan Melkişilerden 40 kişinin öldürülmesini emretmiştir. Tüm bu olanlara rağmen Hacı Rüstem'in oğlu Pir Hüseyin, Amasya'ya Sultan Selim'in otağına giderek kendisine biat etmiştir. Sultan Selim, babası ve oğluyla birlikte aşiretinden 40 kişiyi öldürmesine rağmen Pir Hüseyin'in bu cesaretine hayret ederek hayran kalmış ve değerli bir hilatle taltif ederek kendisine

bu 1000 ailenin bazılarının daha sonraki dönemlerde Dersim bölgesine geri döndüklerinden bahseden çalışmalar vardır. Böylelikle Dersim ve bölgesinde yaşayanların kökenlerine dair söyledikleri; "Horasan'dan geldik" mitinin kaynağını bu olguyla açıklanma ihtimali göz önünde tutulmalıdır.

¹⁸⁹ Şeref Han, **a.g.e.**, s. 191.

¹⁹⁰ Aynı yer.

Çemişgezek Beyliği görevini başılamıştır.¹⁹¹ Şeref Han bununla birlikte, Pir Hüseyin'in Maraş Beylerbeyi Bıyıklı Mehmet Paşa ile birlikte Çemişgezek'e gidip orayı gasp eden Kızılbaşların elinden alarak kendisine teslim etmesi konusunda bir padişahlık emirnamesi çıkarıldığını kaydetmektedir.¹⁹² Bundan sonrasını Şeref Han, şöyle aktarır:

(...) Pir Hüseyin işi aceleye getirdi ve adamlarından, aşiretlerinden ordular ve taraftarlar toplayarak, Mehmet Paşa'nın ordusu henüz yardımına gelmeden, onlarla birlikte, ülkesini gaspetmiş olanların üzerine yürüdü. Takır Yaylağı denilen yerde Nur Ali Halife'yle şiddetli bir savaştan sonra çarpışmalar Kızılbaşların yenilgisiyle Kürt kahramanlarının zaferiyle sonuçlandı; Kürtler hemen Nur Ali Halife'nin başını kestiler.

Böylece Pir Hüseyin, cennet vatani Kızılbaş dikenlerinden temizleme işini tamamladı; kendisi ülkenin tek Hükümdarı ve bağımsız Beyi haline geldi.¹⁹³

Her ne kadar bu dönemde Dersim bölgesinde bulunan Kızılbaşlara uygulanan muamele konusunda elimizde yeterli kaynak yoksa da yukarıda Şeref Han'ın aktardığı bilgiler doğrultusunda; bölgedeki Kızılbaşlar Yavuz Selim'in uyguladığı söylenen kıyımdan, nasibini almış görünmektedir. Ancak sonuç olarak öyle de olsa bugünkü adlandırmasıyla Dersim bölgesi, Osmanlı ve Safevi devletleri arasında yapılan Çaldıran Savaşı (1514) sonrasında Çemişgezek Sancağı adı altında yurtluk-ocaklık statüsü ile Osmanlı İdari yapısına dâhil edilmiş ve sancağın idaresi Çemişgezek beylerine verilmişti.¹⁹⁴ Dolayısıyla Çemişgezek Beyliği, Doğu ve Güneydoğu'da İdris-i Bitlisi aracılığı ile Osmanlı ve Kürt Beylikleri arasında yapılan anlaşmaya dâhil olmasa da sonuçta verilen bu statüyle diğer Kürt beylikleriyle aynı imtiyazlardan yararlanmışlardı. Böylece Dersim bölgesi Tanzimat'a gelinceye kadar merkezi idarenin etkisinden uzak, özerk bir konumda yönetilmişti.

16. yüzyılda Osmanlı ve Safevi devletleri arasında yaşanan savaş durumu ve bunun sonucu İdris-i Bitlisi aracılığıyla Kürt Beylikleri ile yapılan ittifak gereği, Kürtlerin bölgelerinde bulunan Kızılbaşları temizleme görevi sonucu yaşanan

¹⁹¹ Ancak Ünal'a göre; Yavuz Selim'in, Pir Hüseyin'in itaatini kabul edip ona Çemişgezek Beyliğini vermesinin sebebi, onun cesaretine olan hayranlığından çok, o sırada Güneydoğu Anadolu'da faaliyet gösteren Safevi komutanı Ustaclu Karahan'a karşı takip edilen ve bölgedeki Kürt Beylerini Osmanlı yönetimine bağlama amacını taşıyan siyasetin yürürlüğe konmuş olmasından kaynaklanmıştır. Bu siyasetin fikir babası ve uygulayıcısı ise İdris-i Bitlisi'dir (Ünal, **a.g.e.**, s. 17).

¹⁹² Şeref Han, **a.g.e.**, s. 194.

¹⁹³ Aynı yer.

¹⁹⁴ Metin Kunt, **Sancağın Eyaleti: 1550-1650 Arasında Osmanlı Ümerası ve İl İdaresi**, Boğaziçi Matbaası, İstanbul, 1978, s. 35.

“Kızılbaş kırımı”;¹⁹⁵ Osmanlı Dönemi’nde Sünni Kürtlerle Kızılbaşlar arasında görülen ilk büyük kırılma olarak nitelenebilir. Bununla birlikte ittifak sonrası elde ettiği ayrıcalıklı idari konumu ve jeopolitik/coğrafi konumu, Dersim bölgesinin; Kızılbaşların sığındığı güvenli bir bölge, hatta bir kale konumuna gelmesinde etkili olduğu kuvvetle muhtemeldir.¹⁹⁶ Bu durum Dersim’in, diğer Sünni Kürt beyliklerinden farklı olan sosyal ve inançsal yapılanmasını, kapalı ve görece tecridi konumunu uzun zaman muhafaza etmesinde etken olmuş görünmektedir. Ancak Gezik’in dikkat çektiği üzere, 17. yüzyıldan itibaren, buraya bağlı aşiretler yeniden çevre bölgelere yayılmaya başlamışlardı. Gezik’e göre, 16. yüzyıl boyunca bir kaçış ve sığınma yeri olarak birçok aşireti barındırmasından kaynaklı nüfus artışı, bu göçlerin temel nedeni idi.¹⁹⁷ Gezik, yaşam alanlarının genişlemesinin sadece göçlerle sınırlı kalmadığını, aynı zamanda en azından 18 ve 19. yüzyıllarda Dersimli aşiretlerin, Osmanlı’dan aldıkları ayrıcalıklı konumu nedeniyle çevre bölgelerdeki Sünni ve Ermeni köylerine baskınlar yaptıkları ve bu baskınlar sonucu yerleşik nüfusun göçe zorlandığını bildiren kaynakların da varlığına dikkat çekmektedir.¹⁹⁸ Bu tespite ilave olarak denilebilir ki muhtemelen özellikle 18. yüzyılda artan ve yoğunlaşan baskınların önemli nedenlerinden birisi de, artan nüfus ve buna bağlı olarak yaşamsal kaynak eksikliğinden dolayı ekonomik nedenlerle de yapılan “eşkıyalık” eylemleridir. Örneğin Sakaoğlu, 18. yüzyılın başlarında Divriği’yi tehdit eden, Dersim aşiretlerinin amacının terör ve talan olduğunu belirtmektedir. Sakaoğlu, 1745 yılına ait bir belgeden; Şeyh Hasanlı ve Desimli Kürtlerinin eski yerlerinden kalkıp Çemişgezek’i yurt tutmaya başladıklarını, Dojik dağlarına sığınıp yerli

¹⁹⁵ Örneğin 17. yüzyılın ilk yarısında, Aziz Efendi’nin kaleme aldığı, *Kanunname-i Sultani Li Aziz Efendi* adlı ıslahatnamede; Kürt beyleri ile Osmanlı Padişahı arasında yapılan ittifaktan bahsedilir. Aziz Efendi, Padişahın bu anlaşmayla Kürt beylerinin “Kızılbaşlarla savaşıma” kaydıyla, elde ettiği kazanımlardan şöyle bahseder: “Kürt beylerine, sapkınlığı kendilerine yol tutmuş Kızılbaşlara karşı savaşmaları yükümlülüğü dışında bir sorumluluk vermeyerek, çeşitli lütuf ve taltiflerde bulunmuş, bunun yanı sıra kendi topraklarında yurtluk-ocaklık, maktu’ul-kadem mefruzu’l kalem olarak kendilerinden ve kendi nesillerinden olanlara aynen bu toprakların ve toprakları üzerindeki haklarının devredilmesi hakkını tanıyarak onları ödüllendirmiştir” Önder Beyter-Rêzan Ekinci (Rodos Murphey, *Kanun-name-i Sultani Li Aziz: Aziz Efendi’s Book of Sultan Laws and Regulations: An Agenda for Reform by a Seventeenth-Century Ottoman Statesman*’dan çev.), “*Kürt Emirlerinin Muktedir Oldukları Zamanda Yaptıkları Hizmetler*” **Kürt Tarihi**, 2012, S. 2, s. 22-23).

¹⁹⁶ Örneğin Bruinessen, 16. yüzyılda meydana gelen Kızılbaş zulümünün; onların erişilmez, dağlık bölgelere çekilmesiyle sonuçlandığını ve Dersim’in bu yerlerden biri olduğunu kaydetmiştir (bkz. Bruinessen, *Kürdistan Üzerine...*, s. 26).

¹⁹⁷ Erdal Gezik, *Dinsel Etnik ve Politik Sorunlar Bağlamında Alevi Kürtler*, Kalan Yayınları, Ankara, 2000, s. 49.

¹⁹⁸ a.g.e., s. 49-50.

halklarını kovduklarını, mallarını yağmaladıklarını, vergi ödemediklerini, kırk elli kişilik çeteler halinde dolaşarak adam öldürüp soygunda bulunduklarının anlaşıldığını kaydetmektedir.¹⁹⁹ Sakaoğlu ayrıca, 1755’lerde Keban Madeni’nin işleyişinin, Dersimlilerin baskınlarıyla durma noktasına geldiğini, önlemlerin sonuçsuz kalması nedeniyle bölge derebeylerinin bu aşiretleri tepeleme kararı aldıklarını aktarmaktadır.²⁰⁰

Osmanlı Devleti, sınırları içerisinde yaşayan, bazen köyleri yağma ve talana yönelen göçbeleri, yerleşik topluluklara karşı tehdit unsuru olarak görüyordu. Bu tür göçebe topluluklar, sabit yerleşim alanları olmadıkları için düzenli şekilde vergilendirilemiyorlardı. Ayrıca aşiretlere dayalı iç örgütlenme yapısı sebebiyle, aşiret liderleri tek otorite olarak görülüyor ve bu da onların padişaha karşı itaatten uzaklaşmasına neden oluyordu. Bu gibi nedenler, göçbeleri kontrol altına alma amacıyla Osmanlı Devleti’ni, erken dönemlerden itibaren zorunlu iskâna tabi tutmalarına sevk etmişti.²⁰¹ 19. yüzyılın merkezîyetçi reformları çerçevesinde, devlet idaresine uzak ya da mesafeli duran ve kendi iç hiyerarşileri olan göçebe aşiretlerin yerleşik hayata geçirilmek üzere yapılan çalışmalara hız verilmişti. Böylece imparatorluk sınırları içerisinde önemli bir nüfusu oluşturan ve büyük oranda devletin denetimi dışında olan bu aşiretler, kontrol altına alınarak insan gücünden yararlanılacak ve bu aşiretlerden vergi toplanabilecekti.²⁰² Özellikle Tanzimat reformları çerçevesinde aşiretlere karşı alınacak tedbirleri Gündoğdu ve Genç şöyle sıralamıştır:

- a- Onların dağınık halde yaşadıkları köylerden ve mezralardan alınarak ulaşılabilir ve kontrol edilebilir yerleşim alanlarına yerleştirilmeleri ve bu yolla aşiret üyeleri arasındaki dayanışmanın önüne geçilmesi;

¹⁹⁹ Necdet Sakaoğlu, **Anadolu Derebeyi Ocaklarından Köse Paşa Hanedanı**, Tarih Vakfı Yurt Yayınları, Ankara, 1998, s. 34.

²⁰⁰ Sakaoğlu, **a.g.e.**, s. 35. Ayrıca Fahrettin Tızlak; Şeyh Hasanlu, Desümlü ve Dücük eşkıyalarının (Dersimli aşiretler), giriştiği hareketler sonucu bütün Ma’âdin-i Hümâyûn idaresine dâhil bölgelerde toplum düzenini ve madencilik faaliyetlerini alt üst ettiklerini ve buraları haraca da bağlayan bu eşkıyaların, kazalara yönetici olarak kendi adamlarını tayin ettirebildiklerini kaydetmiştir (Fahrettin Tızlak, **Osmanlı Döneminde Keban-Ergani Bölgesinde Madencilik (1775-1850)**, Türk Tarih Kurumu Basımevi, Ankara, 1997, s. 144-145). Dersimli aşiretlerinin bu tür baskın ve eşkıyalık olaylarını devlete şikâyet örnekleri için bkz. Ahmet Hazarfen ve Cemal Şener, **Osmanlı Belgeleri’nde Dersim Tarihi**, Etik Yayınları, İstanbul, 2003.

²⁰¹ Cihangir Gündoğdu ve Vural Genç, **Dersim’de Osmanlı Siyaseti**, Kitap Yayınevi, İstanbul, 2013, s. 16.

²⁰² **a.g.e.**, s. 17.

- b- Aşiret çocuklarının açılacak okullarda eğitilerek, gelecek nesiller arasında Osmanlılık olarak formüle edilecek olan padişaha bağlılık duygusunun yerleştirilmesi ve “tashîh-i itikâd” ettirilerek II. Abdulhamid döneminde gündeme gelecek olan padişahın evrensel halifelik eksenindeki meşruiyeti ile çelişen Kızılbaşlık gibi inançların tasfiye edilmesi;
- c- Aşiret üyelerinin yol ve inşaat projelerinde çalıştırılmak suretiyle talan ve yağmadan alıkonulması ve böylece aşiret liderlerine bağlılık temelinde gelişen patronaj ilişkilerinin bir baba figürü olarak lanse edilen Osmanlı padişahına sadakatle ikamesi;
- d- Arazi tahriri, nüfus sayımları ve asker alımı gibi pratiklerle devlet ile tebaası arasında Eugene Rogan’ın “bireyleştirme” (*individuation*) olarak tanımladığı aşiret ve cemaat gibi kolektif aidiyetlerin yerine devlete bağlılık temelinde şekillenen modern aidiyet ve duyguların yerleştirilmesi.²⁰³

Bu kapsamda, öncelikle 1826’da Anadolu ayanlarının büyük kısmına boyun eğdirilmiş, ardından Tanzimat’la birlikte Mustafa Reşit Paşa’nın düzenlediği seferlerle, 19. yüzyılın ortalarına kadar, -yukarıda da değinildiği gibi- Doğu ve Güneydoğu’da bulunan birçok Kürt beyliğinin hâkimiyetlerine son verilerek devlet otoritesi tesis edilmişti.²⁰⁴

Dersim bölgesinde ise daha Tanzimat ilan edilmeden önce fakat aynı merkezileşme reformları doğrultusunda seferler yapıldığı bilinmektedir. Örneğin Docik/Dojik Kürtleri olarak adlandırılan bazı Dersim aşiretlerinin isyanı, Reşit Paşa’nın²⁰⁵ bizzat komuta ettiği seferlerle sonuçlanmıştı.²⁰⁶ Gencer, *Merkeziyetçi İdari Düzenlemeler Bağlamında Bedirhan Bey İsyanı* adlı tez çalışmasında; Docik diye adlandırılan ve nüfusunun önemli kısmını Kürtlerin oluşturduğu yörede, fethedildiği tarihten beri devletin varlığını hissettiremediğini, bunların devlete vergi vermedikleri gibi çevresindeki kaza ve köyleri yağmalamayı adet edindiklerini kaydetmiştir. Gencer, Docik Kürtlerinin Şeyh Hasanlı ve Desim olmak üzere iki kola ayrıldığını,²⁰⁷ Reşit Paşa’nın bu bölgeye güvenliği sağlamak için bizzat kendi yönetiminde Şeyh Hasanlılar üzerine sefer yaptığını aktarmıştır. Gencer ayrıca bu

²⁰³ Aynı yer.

²⁰⁴ Gündoğdu ve Genç, **a.g.e.**, s. 17-18.

²⁰⁵ Eski Sadrazamlardan Mehmet Reşit Paşa, 1833 yılında Sivas valiliğine atanmış ve devletin merkezileşmesi çerçevesinde; Kürdistan’ı ıslah ederek devlete bağlı unsurları denetim altına alma görevi ile geniş yetkilerle donatılmış, 1833’te Keban ve Ergani Madeni Hümayunları, daha sonra da Diyarbakir ve Rakka bölgeleri onun yönetimine bırakılmıştı. Dolayısıyla Sivas’tan Van’a, Hakkari’den Musul’un kuzeyine kadar olan geniş bir bölge Reşit Paşa’nın denetimine girmişti (Gencer, **a.g.e.**, s. 19-20).

²⁰⁶ Gencer, **a.g.e.**, s. 26-27.

²⁰⁷ Yıldırım da benzer doğrultuda bilgiler vermiştir. Yıldırım, **a.g.e.**, s. 23-37.

aşiretlerin yıllardır bölgedeki ahaliye zarar vermiş olduğunu, aynı zamanda Maden-i Hümayun'da kömür işlerinin sekteye uğramasına neden olduklarını kaydetmiştir.²⁰⁸ Gencer, Başbakanlık Osmanlı Arşivlerinde yer alan belgeler doğrultusunda, yapılan bu seferi şöyle aktarır:

1835 Ekim'inde üç tabur asker ile Paşa Dersim'e yürümüştü. Docik ahalisi o zamana kadar yaşadıkları coğrafyanın çetinliği sayesinde devlet güçlerine karşı direnebilmişlerdi. Üzerlerine asker sevk edildiğini gören Şeyh Hasanlılar ovalardaki köylerini terk edip dağlık ve ormanlık araziye çekilmişlerdi. Ancak sekiz köy ahalisi ve birkaç reaya köyü, aman dilemişti. Bunlara dokunulmayarak tamamı Kemah ve Çemişkezek kazalarına iskân edilmişlerdi. Diğerleri Çiftekale denilen gayet sarp ve ormanlık yerde toplanarak direnişlerini sürdürmüşlerdi. Kars muhafızı Ahmet Paşa tarafından getirilmiş olan Acara askeri başıbozuk takımıyla beraber bu kayalığa saldırmış ve bunların bir kısmı etkisiz hale getirildikten sonra kalanlar ormanların arasından kaçarak Docik'in Ovacık köyüne sığınmışlardı. Orda da Osmanlı askerlerinin takibine uğramışlar, yine bir kısmı yakalanmış, geri kalanlar çok daha sarp olan Mercan ve Köprü boğazları tabir edilen yerlere sığınmışlardı. Askerin buraya da gitmeleri sonucunda sığınacak başka yer kalmadığından teslim olmak zorunda kalmışlardı. Bu harekât esnasında direnenlerden dört yüzden fazlası kılıçtan geçirilmiş, yüz kadar köy tamamen ateşe verilmişti.²⁰⁹

Ancak Reşit Paşa, 25 Mart 1835 tarihli bir yazısında, bazı uygunsuz hareketlere göz yumduğu halde göçebe Kürtleri itaat altına almayı başaramadığını ifade etmişti.²¹⁰ Dolayısıyla göçebe aşiretlerin iskânı sırasında ilk dönemlerde başvurulmuş zor kullanımı, ileriki dönemlerde resmi kurumların oluşturulmasıyla yerini, "halkın uzun vadede asimilasyonunu hedefleyecek olan "Osmanlı kolonizasyon" modeline bırakacaktı. "Bu kapsamda devlet, tebaasının kalplerini ve zihinlerini fethetmek üzere aşiretler arasında Hanefî İslam öğretisini yaymak için gezici vaizler ve imamlar görevlendirecek, okullar açarak Osmanlılık adı altında padişaha sadık yeni bir tebaa vücuda getirmek isteyecekti".²¹¹

Dolayısıyla bu kapsamda yarı-göçebe ve yerleşik aşiretlerin oluşturduğu Kızılbaş Dersim bölgesi, Tanzimat Döneminde de devam edecek olan merkeziyetçi politikanın odağında yer alacaktı. Dersim bölgesi, gerek aşiret yapısıyla gerek inançsal yapılanması bakımından diğer Doğu ve Güneydoğu Anadolu aşiret sistemlerinden farklılık göstermektedir. Çok parçalı bir aşiret sistemine sahip olan

²⁰⁸ Gencer, **a.g.e.**, s. 19.

²⁰⁹ **a.g.e.**, s. 26-27.

²¹⁰ **a.g.e.**, s. 17-18.

²¹¹ Gündoğdu ve Genç, **a.g.e.**, s. 18-19. Daha çok II. Abdulhamit döneminde uygulanan bu politika'nın Dersim bölgesindeki yansımaları, bir sonraki alt başlıkta ele alınmıştır.

Dersim bölgesinde aşiretler, “ağa” olarak tabir edilen reisler tarafından yönetiliyordu. “Ocak” olarak adlandırılan inançsal örgütlenmeler ise “seyid” olarak nitelendirilen kutsal dini liderler aracılığıyla varlığını koruyor ve sürdürüyordu. Gündoğdu ve Genç’e göre seyidler, aşiretler arası çatışmalarda arabulucu rolü oynamaktaydılar. Bu doğrultuda aşiret içi ve aşiretler arası çatışmalarda ağalarla birlikte nihai karar mercii konumundaydılar; bu durumun bir sonucu olarak da aşiretler arası ihtilaflı konular, devletin resmi kurumlarına gidilmeden halledilebilmekteydi.²¹² Gezik ise seyidler, aşiretlerdeki rolü konusunu, Sünni Kürt aşiretlerle bir karşılaştırma yaparak gündeme getirmiştir. Buna göre 19. yüzyılda Sünni Kürtlerde mirler/beyler dönemi sonrası yaşanan ve beylerin boşluğunu dolduran şeyhlerin öne çıkması ile sonuçlanan aşiretler arası kaos,²¹³ Dersim’de farklı şekilde tezahür etmişti. Gezik’e göre Dersim bölgesinde seyidler, bir aracı tabaka olarak konumlarını güçlendirmek yerine, tersi bir süreci başlatmıştı. Şöyle ki, seyidler, bu yüzyılda sürekli artan aşiret sürtüşmelerinden kendilerini uzak tutmayıp tarafsız bir güç olarak bir üst grup oluşturmamışlardı.²¹⁴ Bu durumun nedenlerini ise Gezik şöyle sıralar:

Her şeyden önce Seyitler, sürekli bölgesel büyüme ve artan kabile ve aşiret sayısı karşısında kendi içlerinde ve aralarında bunları denetleyecek sınırlı sayıyı koruyamadılar. Aşiret sayıları arttıkça ve bunlar içerisinde bölünmeler çoğaldıkça, seyit aileleri de kendi içlerinde bunlar üzerindeki hakimiyeti bölüştüler. Bölüşüm, ruhani ailelerin kendi aralarında ve içlerindeki uyumsuzluğu derinleştirdi. Süreklileşen aşiret sürtüşmeleri karşısında, Seyit’lerin kendilerine doğrudan bağlı olan aşiretlerin ötesinde bir yaptırım gücü kalmamıştı. Ayrıca, devlet denetimi çevre illerde geliştikçe, merkez Dersim’in buralardaki Alevi aşiretlerle varolan dinsel ve aşiretsel ilişkisinde sıkça aksamalar görülmeye başlandı.

Böylesi bir sürecin yaşanmasında Seyitlerin ekonomik olarak bağımsız bir yapıda olmamaları ve bizzat aşiretlere bağlı olmalarının büyük payı vardı. Seyitlerin aşiretlerle ilişkilerin temelinde, onlardan aldıkları maddi katkıların da önemli bir yeri vardı. Aşiretlerin ekonomik zorluklar çektikleri dönemlerde ise bu, doğrudan seyitlere yansımaktaydı. (...)

Konumlarının gerilemesine neden olan bir başka etken de, Seyitlerin, gelişen politik ve toplumsal olaylar karşısında kalıcı çözümler üretememeleriydi. Doğuştan sahip oldukları statülerini olağan durumlarda özel bir çaba sarfetmeksizin gelecek kuşaklara aktarırken, bölgelerinin kendi dışındaki sorunların içine çekilmesi ve bunlardan etkilenmesiyle başlayacak süreç karşısında bilgileri ve tecrübeleri yetersiz kaldı. Böylece, sistem içerisinde beliren genel gerileme, kendi içlerinden dinsel

²¹² Gündoğdu ve Genç, **a.g.e.**, s. 19.

²¹³ Şeyhlerin 19. yüzyılda, Kürt beylikleri döneminde politik güç kazanmasına dair bkz. Bruinessen, **Ağa Şeyh...**, s. 241.

²¹⁴ Gezik, **Alevi Kürtler...**, s. 50.

motivasyonları yenileyerek, tarafları harekete geçirecek, politik liderliğe oynayan ruhani liderlerin çıkmasını da engelliyordu.²¹⁵

Yukarıda Gezik'in de aktardığı nedenler doğrultusunda Dersim bölgesinin gerek çok parçalı, çok liderli aşiret yapısı gerekse kendisine özgü inançsal örgütlenmesi ve bu örgütlenmelerin kendi iç dinamikleri; Sünni Kürt aşiret sistemi ve dinsel yapılanmaları ile karşılaştırıldığında önemli farklılıklar göstermektedir. Özellikle 19. yüzyılın başlarından itibaren Nakşibendî tarikatının, Doğu ve Güneydoğu Anadolu'da Sünni Kürt bölgelerinde yaygınlaşması ve güç kazanmasına paralel olarak, Kürtlük artan orandan Sünnileşmiş, Alevilik ise marjinalleşmiştir.²¹⁶ Tüm bu farklılıklar, devletin Dersim bölgesi konusundaki merkezîyetçi siyaset uygulamalarına da yansiyacak ve bölgenin diğer Kürt bölgelerinden farklı bir siyasi tutumla "ıslah" edilmesi sonucunu doğuracaktı. Dolayısıyla Dersim Islahatı, Tanzimat reformları olarak bilinen modern merkezîyetçi reformların farklı bir tezahürü olarak gündeme getirilecekti. Gündoğdu ve Genç'in Osmanlı Döneminde Dersim üzerine yazılan askeri ve bürokratik layihalar üzerine yaptıkları çalışmaya göre Osmanlı Devleti, "Dersimde yerleşik toplumsal grupları etnik, dinsel ve kültürel parametreler gibi birçok eksen de değerlendirilmekte ve buna mukabil çok katmanlı ve zamana yayılan esnek bir siyaset takip edebilmekteydi". Bu siyasi tutum, devletin 1848 yılında temeli atılan ve 1938 yılında sonlanan "Cebel-i Dersim (Dersim Dağ Islahatı)" adı altında özgün bir projenin yürürlüğe girmesiyle sonuçlanacaktı.²¹⁷

Tanzimat reformlarının hedefleri arasında; Dersim'in içe kapanık ve özgün yapısına son verilerek çevre merkezlerle ilişkiye geçirilmesi kaydıyla, merkeze bütünleştirilmesi de yer alıyordu. Bu doğrultuda Tanzimat'ın ilanının ardından, öncelikle Dersim'in Hozat merkez olmak üzere ayrı bir idari yapıya kavuşturulması ve buna müteakip kaza merkezlerinde devlet otoritesini temsil edecek olan kışla, kaymakamlık, okul, camii gibi askeri ve sivil kurumların inşa edilmesi öngörülmüştü.²¹⁸ Dersim ve bağlı olduğu kazaların dâhil olduğu Diyarbekir Eyaleti,

²¹⁵ a.g.e., s. 50-51.

²¹⁶ Bruinessen, *Kürtlük Türklük...*, s. 31.

²¹⁷ Gündoğdu ve Genç, a.g.e., s. 13-14.

²¹⁸ a.g.e., s. 19.

1845 yılında Tanzimat uygulamalarına dâhil edilmişti.²¹⁹ Buna paralel olarak, 1845 yılında Diyarbekir Eyaleti'ne bağlı olan Madeni-i Hümayun ve Harput sancakları buradan ayrılarak, Harput Vilayeti adında yeni bir vilayet oluşturuldu. Dersim bölgesi de ilk olarak 1846 yılında kurulan Harput Eyaleti'ne, daha sonra 1847/1848 yılında merkezi Hozat olmak üzere sancak statüsüyle Erzurum'a dâhil edilmişti. Daha sonra ise kazaya dönüştürülerek Erzincan Sancağı'na bağlanacaktı.²²⁰ Her ne kadar Yılmazçelik, 1848 tarihinden sonra yapılan idari düzenlemelerle kaymakam ve memurların, aşiret reisleri ve bunların çocuklarından tayin edildiklerini belirtse de²²¹ Tanzimat reformları çerçevesinde aşiretlerin ve yerel beylerin Dersimdeki hâkimiyetini kırmak üzere birtakım idari düzenlemeler yapıldığı da bilinmektedir. Bu doğrultuda örneğin Hozat, Kızılkilise, Mazgirt gibi kaza merkezlerinde kışlalar tesis edilerek buralara yerel beyler dışında yöneticiler atanmıştır.²²² Ancak *Jandarma Umum Kumandanlığı Raporu*'na göre Dersim'de 1860'larda Şah Hüseyin Bey, Gülabi Bey, Mansur Ağa ve Şeyh Süleyman gibi yerli rüesadan kişiler idareye hâkimdi. 1875'te ise Hüseyin Bey Pülümür, Gülabi Bey ise Mazgirt kaymakamlığına atanmışlardı.²²³ Gündoğdu ve Genç, aşiretlerin bazılarının merkeziyetçi reformların uygulanması noktasında yardımlarına ihtiyaç duyulan potansiyel müttefik konumunda oldukları düşünüldüğü için, devletin bu tür uygulamalara başvurduğunu kaydetmektedir. Bu argümanlarını ise Kuzican (Pülümür) bölgesinde bulunan Çarekan Aşiretinin, dönem dönem sürgün ve askeri harekâtlara maruz bırakılmalarına rağmen devletin koruma ve kollaması nedeniyle bölgede hâkimiyetlerini pekiştirerek varlıklarını sürdürmeleri örneği ile desteklemişlerdir.²²⁴ Yine Çarekan Aşireti lideri Şah Hüseyin Bey'e, Osmanlı yönetimi tarafından "mirmiranlık" rütbesi verilmesinin önerildiğini hatırlatan Gündoğdu ve Genç, buna paralel olarak merkezi devletin bu vasıta ile halk üzerinde isteklerini kolayca gerçekleştirebileceklerine dair hesaplar yaptıklarını kaydetmişlerdir. Böylelikle karşılıklı çıkar ilişkilerine dayanan işbirliği sonucu; devlet tarafından yapılması

²¹⁹ İbrahim Yılmazçelik, **Osmanlı Devleti Döneminde Dersim Sancağı İdari İktisadi ve Sosyal Hayat**, Kripto, Ankara, 2011, s. 124. Ayrıca bu konuda çeşitli örnekler için bkz. Yılmazçelik, **a.g.e.**, s. 131.

²²⁰ Gündoğdu ve Genç, **a.g.e.**, s. 24.

²²¹ Yılmazçelik, **Osmanlı Devleti...**, s. 131. Ayrıca bkz. **Dersim Jandarma Umum Kumandanlığı Raporu (JUKR) 1932**, Kaynak Yayınları, İstanbul, 2010, s. 89.

²²² Gündoğdu ve Genç, **a.g.e.**, s. 25.

²²³ **JUKR**, s. 88-89.

²²⁴ Gündoğdu ve Genç, **a.g.e.**, s. 15.

öngörülen reformlar uygulanarak aşiretlerin yerleşik hayata geçirilmesi sağlanacak, bununla birlikte müttefik olarak addedilen aşiret reisleri de bölgelerinde güçlenerek saygınlıklarını arttırma fırsatı bulacaklardı.²²⁵

Ancak Gezik'e göre Osmanlı'nın bölge beyi Şah Hüseyin'i 1860'ların başında kendisine tamamen bağlı kılma çabası, Şah'ın 1863'teki ölümüyle başarısızlığa uğradı ve böylece İstanbul'un istediği idarenin oluşması gerçekleşmedi. Bu durumun bir sonucu olarak, Şah Hüseyin sonrasında Dersim içinde liderliğe soyunan birden fazla aşiret reisi ortaya çıkacak ve bunların İstanbul'a muhalefet etmeleri yanında kendi aralarında yaşanan sürtüşmeler de bölgenin hızla derin bir anarşiye sürüklenmesine neden olacaktı.²²⁶

Bölgede aşiretlerin ıslah etme ve devlet otoritesinin sağlanması amacıyla 1850'li yıllardan itibaren çeşitli tarihlerde askeri seferler düzenlenmiş ancak bu seferler sonuç vermemiş ve 1860 yılına kadar vergi ve asker alımları konusunda başarılı olunamamıştı.²²⁷ Bölgede yaşayan aşiretler de coğrafi koşulların da etkisiyle Osmanlı idaresinin asker ve vergi alımı, arazi ve nüfus tahriri gibi merkeziyetçi uygulamalara kısmen direnebilmiş ve devletin "hâl-i sükûn" olarak adlandırdığı asayişin tesis edilmesine yönelik düzenlediği askeri seferler, sonuç vermemişti.²²⁸ Bu tür uygulamaların sonuç vermediği durumlarda Osmanlı İdaresi, zaman zaman yerel liderlerle anlaşma yoluna gitmiş, bazı kaza merkezi ve nahiyelere yerel yöneticiler atamıştı. Bununla birlikte işbirliğine yanaşmayan ya da itaat etmeyen aşiret liderlerine sürgün etme politikası uygulanmışsa da çoğu zaman bu tür önlemlerden de sonuç alınamamıştı.²²⁹

Bir Dersim bölgesi aşireti olarak adlandırabileceğimiz Koçgiri Aşireti de Tanzimat reformlarının merkezileşme politikası çerçevesinde iskân ve ıslah çalışmalarına konu olmuş, bu doğrultuda bölgede 1850'li yıllarının başından itibaren askeri tedbirler uygulanmıştır.²³⁰ Tıpkı Dersim bölgesinde olduğu gibi Koçgiri Aşireti de yapılan eşkıyalıkların önlenmesi, vergi tahsisi ve asker alımını sağlamak

²²⁵ Aynı yer.

²²⁶ Gezik, **Alevi Kürtler...**, s. 50.

²²⁷ Yılmazçelik, **Osmanlı Devleti...**, s. 130.

²²⁸ Gündoğdu ve Genç, **a.g.e.**, s. 26.

²²⁹ Yılmazçelik, **Osmanlı Devleti...**, s. 132; Gündoğdu ve Genç, **a.g.e.**, s. 26.

²³⁰ Konu hakkında bir çalışma için bkz. Celal Erdönmez, "*Tanzimat Devrinde Koçgiri Aşireti'nin Islah Çalışmaları*", **Türk Dünyası Araştırmaları**, 2000, s. 103-113.

gibi gerekçelerle ıslah edilmek istenmiş, bu amaçla düzenlenen askeri seferler dışında bir takım idari önlemler de alınmıştır.²³¹ Ancak alınan tüm tedbirlere rağmen Koçgiri Aşiretinin de Dersim aşiretleri gibi tam manada itaat ve kontrol altına alınamadığı belgelerde kaydedilmiştir.²³²

Dersim ve bölgesindeki aşiretler, her ne kadar 16. yüzyılda aldıkları özerk statüleri ile Doğu ve Güneydoğu bölgesindeki Kürt emirlikleri ile benzerlik gösterse de, gerek çok parçalı aşiret yapılanması gerekse farklı inançsal örgütlenmeleri ve bu aşiret ve inanç liderlerinin toplum üzerindeki etkilerinin farklılığı, ayrıca bölgenin coğrafi konumundan kaynaklı izolasyonu nedeniyle merkezi hükümetin Tanzimat uygulamalarına karşı aldıkları tutumları farklılıklar göstermektedir. Dersim bölgesinde ne büyük topraklar ve bu topraklara sahip güçlü beyler ne de şeyhlere benzer büyük güç ve otorite sahibi dinsel liderler vardır. Tanzimat sonrasında Kürt bölgelerinde yaşanan direnişler, Kürt isyanları olarak algılanırken; Dersim bölgesinde aşiretlerin ıslahatı adı altında “Dersim meselesi” olarak adlandırılan ve bölgenin medenileştirilmesi ve inançsal olarak “tashih-i itikât” (inancın, itikatin düzeltilmesi) kapsamında merkeze entegrasyonu sağlanmak istenmiştir. Dolayısıyla Dersim aşiretlerinin reformlara ve merkezi uygulamalara karşı olan direnişleri, daha çok, eşkıyalık ve şekavet kapsamında değerlendirilmiş ve “Dersim meselesi” olarak Cumhuriyet dönemine kadar çözümlenmemiş bir süreç başlamıştır.

1.4. II. Abdülhamit Dönemi Kürt Politikası ve Kürtler

1876 yılında Abdülhamit’in tahta geçmesinden kısa bir süre sonra, 1877-78 yıllarında Osmanlı-Rus savaşı (93 Harbi) meydana gelmiş ve bu savaş sonucu imzalanan Berlin Antlaşması (1878), Doğu Anadolu halklarının kaderlerini tayin edecek derecede dönemin önemli bir gelişmesi olarak belirmişti. 93 Rus Harbi ile birlikte Kürtlerin, Ermenilerin ve diğer Doğu vilayetleri halklarının, varoluşları ve yönetimleriyle ilgili karşı karşıya kaldıkları temel sorunlar belirginleşmiş, bölgede 1877-1880 yılları arasında bir yönetim boşluğu ortaya çıkmıştı.²³³

²³¹ Koçgiri bölgesinde, Koçgiri Aşireti’ne yönelik Tanzimat sonrası uygulanan askeri ve idari tedbirler konusu, 3. bölümde ele alınmıştır.

²³² Erdönmez, **a.g.m.**, s. 113.

²³³ Kieser, **a.g.e.**, s. 159.

Osmanlı-Rus Savaşı sonucu kaybedilen topraklar çoğunlukla gayrimüslimlerin yaşadığı yerlerdi. Savaş ve ardından imzalanan Berlin Antlaşması sonucu Romanya, Sırbistan ve Karadağ bağımsızlıklarını kazanmış, özerk bir Bulgaristan ortaya çıkmıştı. Rusya'nın Batum dâhil Asya'daki kazançları korunmuş, Avusturya; Bosna-Hersek'i, İngiltere ise Kıbrıs'ı işgal etmişti.²³⁴ Dönemin toprak kayıpları bunlarla da sınırlı değildi. 1882'de Mısır büyük oranda İngilizlerin denetimine girmiş, 1891'de Teselya ve Epilos'un bir kısmı Yunanistan' bırakılmış, aynı tarihlerde Fransızlar Tunus'u himayelerine almıştı.²³⁵ Tüm bu olumsuzluklar, bir anlamda Abdülhamit'in "imparatorluğun geri kalan kısımlarını elde tutmak" amacıyla oluşturduğu politikasını da şekillendiren gelişmelerdi. Bu doğrultuda Abdülhamit özellikle iki husus üzerinde yoğunlaşmıştı. Birincisi merkezi güçlendirmek, ikincisi ise "İslam birliği" politikasıyla devleti bir arada tutmaya çalışmak.²³⁶ Akpınar'a göre merkezi güçlendirme politikası, aslında Tanzimat'tan beri süregelen bir anlayıştı. Ancak Akpınar, Tanzimat'ın bölgeler arası farklılıkları gözetmeksizin her yerde aynı şekilde bir merkeziyetçilik uyguladığını belirtirken, bundan farklı olarak II. Abdülhamit Dönemi uygulamalarının, Kürtleri ve Arapları kendi özelliklerine göre farklı politikalarla devlete bağlamaya çalıştığını kaydetmektedir.²³⁷ Merkezin güçlenmesini sağlamak için öncelikle geniş bir bürokrasi ağının kurulduğunu kaydeden Akpınar, bunun dışında devletin uzak bölgelerdeki etkinliğinin artırılması için büyük çaba sarf edildiğini, bunun sonucunda da demiryolları, karayolları ve telgraf hatlarının yapıldığını belirtmiştir.²³⁸ Yapılan tüm bu çalışmalarla devletin uzak yerlerde daha etkili olmasını sağlamak, dolayısıyla merkezi güçlendirmek hedeflenmiştir.²³⁹

Abdülhamit'in devletin bekasını sağlamak için öngördüğü bir diğer politikası ise "İslam Birliği/Panislamizm" idi. Gayrimüslimlerin önemli bir kısmının İmparatorluktan ayrılmaları ve özerk hale gelmeleri, Tanzimatçıların "Osmanlılık" ideolojisinin gerçekleşmeyeceğinin bir göstergesiydi. Oluşan bu ideolojik boşluk,

²³⁴ Zürcher, **Modernleşen Türkiye...**, s. 115; Bozarslan, **Türkiye'nin Modern...**, s. 18.

²³⁵ Alişan Akpınar, "*Osmanlı Devletinde Aşiret Mektebi*", **Aşiret Mektep Devlet**, Aram Yayıncılık, İstanbul, 2001, s. 70.

²³⁶ Aynı yer.

²³⁷ Aynı yer.

²³⁸ Akpınar, **a.g.e.**, s. 70-71.

²³⁹ Aynı yer.

“İslam birliği” ideolojisiyle doldurulacaktı.²⁴⁰ İslam birliği, Osmanlılık anlayışına göre daha makul ve pragmatikti, zira nüfusun büyük çoğunluğunu Müslümanlar oluşturuyordu. İlk etapta devletten ayrılma tehlikesi olanlar ise Ermeniler dışında, Araplar ve Kürtlerdi. Dolayısıyla İslam dini ve hilafet makamı, kaynaştırıcı ve birleştirici unsurlar olabilir ve aynı zamanda politik bir koz olarak kullanılabilirdi.²⁴¹

Abdülhamit, Tanzimat Dönemi’nde uygulanan merkeziyetçi reformları sürdürmekle birlikte, kendinden önceki uygulamalarla tezatlık gösterdiği düşünülen politikalar da izliyordu. Örneğin Tanzimat Dönemi reformları, göçebelerin yerleşik hayata geçirilmesi ve aşiret yapılarının çözümlerini amaçlamışken, Abdülhamit bu genel yönelime ters düşen bir politika geliştirecekti.²⁴²

Rusların Doğu eyaletlerinden bir kısmını işgal etmesi, ayrıca doğuda milliyetçi ve ayrılıkçı Ermeni harekâtını destekleyerek kışkırtması, bununla birlikte Ermenilerin, 1877-78 Rus işgaline yardımcı olmaları ve 1880’lerde bazı radikal Ermeni grupların İstanbul’da ve Doğu’da faaliyet göstermeleri gibi gelişmeler; Abdülhamit’i, Ruslara ve Ermenilere karşı tedbir almaya yöneltecekti. Diğer taraftan 1880’lerde, amacının bir Kürt Devleti kurmak olduğunu açıkça ilan eden Nehrili Şeyh Ubeydullah, başlattığı ayaklanmada İngiltere’nin desteğini almaya çalışmıştı. Ancak her şeye rağmen bu karışık ortamda Kürtler, Halife-sultanın İslam birliği çağrısına uyarak Rus ve Ermenilere karşı koyabilirlerdi.²⁴³ Dolayısıyla Kürt aşiretlerinin; bir taraftan İslam birliği ekseninde imparatorluğun bütünlüğüne potansiyel tehdit oluşturan gruplara ve aynı zamanda dış tehditlere karşı mobilize edilmeleri düşünülürken diğer taraftan bu aşiretlerden alaylar oluşturmakla bu aşiretlerinin iskânı ve ayrıca devletçe kontrol altında tutulmaları hesaplanmaktaydı.²⁴⁴ Bu düşüncelerin ürünü olarak, göçebe ve yarı göçebe Kürt aşiretleri - az da olsa Türk aşireti olan Karapapak aşiretinden seçilen askerler -, kendi aşiret reislerinin yönetiminde olmak kaydıyla, 1891 yılında, Hamidiye Alayları adı altında teşkilatlandırılmıştı.²⁴⁵

²⁴⁰ Bayram Kodaman, “Hamidiye Hafif Süvari Alayları (II. Abdulhamid ve Doğu-Anadolu Aşiretleri)” **İstanbul Üniversitesi Edebiyat Fakültesi Dergisi**, S.32, 1979, s. 430.

²⁴¹ Kodaman, **a.g.m.**, s., 430; Akpınar, **Aşiret Mektebi...**, s. 71.

²⁴² Bruinessen, **Ağa Şeyh...**, s. 285.

²⁴³ **a.g.e.**, s. 285-286.

²⁴⁴ Gündoğdu ve Genç, **a.g.e.**, s. 20.

²⁴⁵ Bruinessen, **Ağa Şeyh...**, s. 286.

Bruinessen’a göre Hamidiye Alaylarının kurulma amaçları, o sırada henüz çok büyümemiş olan ayrılıkçı Ermeni faaliyetlerini bastırmak ve Kürtleri daha iyi denetleyebilmektir. Bu doğrultuda Abdülhamit, Kürtlere ekonomik gelir getiren ve saygın bir iş imkânı sağlamakla, yağma ve baskın hakkı tanıyarak onları kendisine bağlamayı hedefliyordu. Bruinessen, Sultan’ın bu hedefinde başarılı olduğunu, bazı Kürtlerin kendisine “Bave Kuran/Kürtlerin Babası” demelerinin de bunun göstergesi olduğunu ima etmektedir.²⁴⁶

Ancak Bayram Kodaman, *Hamidiye Hafif Süvari Alayları (II. Abdulhamid ve Doğu-Anadolu Aşiretleri* adlı çalışmada; Hamidiye Alayları’nın kuruluş sebebinin sadece Ermeni Meselesi’ne dayandırılmayacağını kaydetmektedir. Kodaman, Alaylar’ın kuruluş sebebini, Abdülhamit’in genel politikalarında aramak gerektiğini, ancak bunun da politikalarının bir hedefi değil vasıtası olduğunu belirtmektedir.²⁴⁷ Kodaman Bu çerçevede Hamidiye Alaylarının kuruluşunda rol oynayan etkenleri şöyle sıralamıştır:

- 1- Merkezi otoriteyi tesis etmek,
- 2- Doğu Anadolu’da devletin etkin olabileceği yeni bir sosyo-politik denge kurmak,
- 3- Aşiretlerden askeri güç olarak faydalanmak,
- 4- Ermenilerin faaliyetlerine engel olmak ve Müslüman halkla Ermeniler arasında güç dengesini temin etmek,
- 5- Rusların saldırısından ve İngiliz politikasından Doğu Anadolu’yu korumak,
- 6- Panislamizm politikasını yürütmek.²⁴⁸

Binbaşı Edward Charles Noel ise konuya daha farklı yaklaşmaktadır. Binbaşı Noel, Hamidiye Alaylarının kurulmasının görünürdeki nedeninin; Hristiyanlara karşı olduğunu belirtmekte, ancak gerçekte Kürtlerin gücünü kırmak, Kürt aşiretleri arasında düşmanlık yaratıp bundan faydalanarak Osmanlı’ya karşı Kürt birliğinin oluşmasını engellemek olduğunu kaydetmiştir.²⁴⁹ Binbaşı Noel’e göre, Hamidiye Alaylarına sadece küçük aşiretlerin girme şansı vardı. Buradaki amaç, küçük aşiretleri güçlendirip büyük aşiretlerin karşısına dikmek ve aralarındaki çelişkileri

²⁴⁶ Aynı yer.

²⁴⁷ Kodaman, “*Hamidiye Hafif...*”, s. 438.

²⁴⁸ a.g.e., s. 438-439.

²⁴⁹ Edward William Charles Noel, *Kürdistan 1919 Binbaşı Noel’in Günlüğü*, (çev. Bülent Birer), Avesta, İstanbul, 1999, s. 141.

sürekli körüklemektir. Bunun sonucu da Kürt birliğinin asla sağlanamamasıydı.²⁵⁰ Binbaşı Noel ayrıca Hamidiye Alaylarının Hristiyanlara zarar verdiği kadar Müslümanlara da zarar verdiğini, alaylar içerisinde çok sayıda vahşi ve ilkel aşiret bireylerinin bulunduğunu ve bunlara istedikleri her türlü vahşeti yapabilme yetkisinin verilmiş olduğunu da eklemiştir.²⁵¹

Robert Olson ise Hamidiye Alaylarının kurulmasıyla aşiretlerin elde ettikleri menfaatler olduğunu belirterek, Alaylara verilen geniş yetkiler ve bunun sonucunda sağlanan menfaatlerin diğer aşiretler arasında Alaylara olan ilgiyi ve rekabeti arttırdığını kaydetmiştir.²⁵² Olson, Kürt aşiretlerin Hamidiye Alaylarındaki konumunu ve bunun meydana çıkardığı sonuçları şöyle açıklamıştır:

Bir Alay ve bir birlik kurma hakkı verilen aşiretler, pek çok menfaat sağladılar. Bir rekabet sözkonusuydu ve büyük aşiretler hususiyetle devlete sadakatlerini kanıtlamış olanları Bâbı Âli tarafından kayırdı. Bunlar, Abdülhamit'in Pan-İslam siyasetine uygun olabilmek için Sünni olmalıydılar. Bir aşiret, Hamidiye Alayları'na bir kez katılıp, nüfuzla birlikte silah da elde ettiğinde daha küçük aşiretleri tahakkümü altına alma, hatta korku salma ve tedhiş etme kabiliyeti de önemli ölçüde artmış olurdu. Dahası, Hükümetler lütfuna mazhar olmayan büyük ve güçlü bir aşirete, Hamidiye'den dışlanmış olmakla diz çöktürmek mümkündü. Hatta bir Hamidiye aşiretini, dikbaşlı bir aşiretin üzerine salmak da mümkündü.²⁵³

Olson'un da belirttiği üzere Hamidiye Alaylarına Abdülhamit'in Panislamist politikası doğrultusunda sadece Sünni Kürtler alınmıştı. Janet Klein, *Hamidiye Alayları İmparatorluğun Sınır Bölgeleri ve Kürt Aşiretleri* adlı çalışmasında; Hamidiye Alayları'nı oluşturan neredeyse tek unsurun Sünni Kürtler olduğunu belirtse de, önemli bir azınlık oluşturan Alevi Kürtler ve imparatorluğun bazı bölgelerinde varlık gösteren Ezidilerin de alaylara dâhil etme planlarının yapılmış olduğundan bahsetmekte fakat bu konunun tartışmaya açık olduğunu da belirtmektedir.²⁵⁴ Ancak Gündoğdu ve Genç, Dersimli Aleviler açısından konuya açıklık getirmekte ve Alaylara katılmak için bazı Dersim aşiretlerinin başvuru yaptıklarını fakat bu başvuruların kabul edilmediğinin, belgelerden anlaşıldığını kaydetmektedir. Gündoğdu ve Genç, bunun nedenini ise Abdülhamit idaresinin,

²⁵⁰ Aynı yer.

²⁵¹ Aynı yer.

²⁵² Olson, **a.g.e.**, s.29.

²⁵³ Aynı yer.

²⁵⁴ Janet Klein, **Hamidiye Alayları İmparatorluğun Sınır Bölgeleri ve Kürt Aşiretleri**, (çev. Renan Akman) İletişim Yayınları, İstanbul, 2014, s. 100.

Dersim aşiretlerini inançsal bir diskriminasyona (ayırımcılığa) tabi tutmasının yanı sıra bu aşiretlerin bir kısmının güvenilirmez görülmeleri ve aynı zamanda merkeziyetçi politikaların hedefinde olmalarına bağlamaktadır.²⁵⁵ Gündoğdu ve Genç, Abdülhamit dönemine ait bazı resmi yazışmalardan; Dersim aşiretlerinin bir kısmının Ermenilerle ve hatta Ruslarla olan yakın ilişkilerinin, bu grupları merkezi idare nezdinde güvenilirmez kıldığına anlaşıldığını kaydetmektedir.²⁵⁶ Dolayısıyla, devlet tarafından büyük oranda güvenilirmez addedilen bu aşiretlerin tedip ve tenkil edilmeleri, devletin bölgesel bekası açısından elzem görülüyordu. Gündoğdu ve Genç'e göre: "Bu kapsamda bazı Dersim aşiretlerinin Hamidiye Alaylarına alınmaları şöyle dursun, aksine onların meskûn olduğu coğrafyada asayişin tesisi ve aşiretlerin iskânı noktasında Hamidiye Alaylarının gönderilerek hem bu alayların tecrübe kazanmaları, hem de bu yolla Dersim aşiretlerinin "tedibi" düşünülmekteydi".²⁵⁷

Klein, bugüne kadar yapılan pek çok çalışmada; Hamidiye Alayları'nın en temel özelliklerinden birinin, ezici olarak "Sünni"lerden oluştuğunun dile getirildiğini kaydetmektedir. Klein, bu tespitin; Sünni aşiretlerin Ermeniler kadar Alevilere yönelik saldırılarda bulunmasının, Sultanın verdiği destek ve Alevi karşıtı politikaların bir işareti sayılmasından kaynaklandığını kaydetmektedir.²⁵⁸ Bruinessen de, Hamidiye Alayları'nın Sünni Kürt aşiretlerinden seçilmiş olmasının, fazla dikkate alınmayan fakat siyasi olarak önemli sonuçlar doğuran bir politika olduğuna dikkat çekmektedir. Bruinessen bu olgunun, Alevi Kürtlerin durumlarının iyice zayıflatan ve Sünni Kürtlerle aralarında düşmanlıklara yol açan bir durum olarak görüldüğünü kaydetmektedir.²⁵⁹ Dolayısıyla Abdülhamit'in Hamidiye Alayları projesi, Alevi Kürtlerle Sünni Kürtler arasında yaşanan ikinci önemli kırılmadır.

²⁵⁵ Örneğin Gündoğdu ve Genç'in aktardığına göre: "11 Ağustos 1896 tarihli bir arızada Dersim'de aralarında Alişer Ağazâde, Kangozâde, Reşozâde, Diyabzâde ve Seyid İbrahim Ağa'nın da bulunduğu on aşiret ileri geleninin Hamidiye Alayları'na kabulleri için defalarca başvurdukları ancak bu başvurularının kabul edilmediği görülmektedir" (Gündoğdu ve Genç, **a.g.e.**, s. 20).

²⁵⁶ **a.g.e.**, s. 20-21.

²⁵⁷ Aynı yer.

²⁵⁸ Klein, **a.g.e.**, s. 101.

²⁵⁹ Bruinessen, **Kürdistan üzerine...**, s.118. Örneğin böylesi bir durumu; Hamidiye Alayları mensubu olan Sünni Cibran Aşireti ile Alevi olan Hormek aşireti arasında meydana gelen husumetlere sebebiyet verdiğini Mehmet Şerif Fırat'ın anılarından öğrenmekteyiz. Bkz. Mehmet Şerif Fırat, **Doğu İlleri ve Varto Tarihi**, Kamer Yayınları, İstanbul, 1998, s. 187-188. Konu ayrıca 3. Bölümde ele alınmıştır.

II. Abdülhamit döneminde öngörülen imparatorluğun merkezileşmesi, güvenlik sorunlarının giderilmesi ve İslam birliği politikalarının, Alevi Kürt bölgelerinde - ki yine Dersim özelinde ele alacak olursak- uygulama girişimleri, bölgeye özgü tedbir ve uygulamalarla yansımalarını bulmuştur. Bu çerçevede Dersim, merkezi idarece ciddi bir sorun olarak algılanmıştır. Akpınar ve diğerlerine göre bunun nedenlerinden birisi, öncelikle çetin doğa koşulları sebebiyle bölgeye asker sevki ve konuşlandırmanın güçlüğünden kaynaklı merkezi otoritenin oluşturulmasının yarattığı zorluktur. Bir diğer önemli neden ise bölgedeki halkın bir kısmının Hristiyan, önemli bir kısmının da Alevi olmasından kaynaklıdır. Dolayısıyla bu etmen de İslam birliği politikasının uygulanması konusunda önemli bir sorun teşkil etmektedir.²⁶⁰ Zira “Osmanlı devlet görevlilerine göre burada yaşayan halkın inançları ne Hristiyanlığa, ne İslam’a ne de başka bir şeye benzemektedir. Hatta Osmanlı görevlileri, Ermenilerle çok yakın ilişkiler içerisinde olan bu halkı her an Hristiyanlaşabilecek potansiyel bir tehlike olarak görmektedir”.²⁶¹

19. yüzyılın ikinci çeyreğinden itibaren Doğu ve Güneydoğuda varlığını hissettiren Protestan misyoner faaliyetlerinin, Dersim ve civarında Ermeniler ve özellikle de Alevileri etkileme potansiyelinin Abdülhamit yönetimi tarafından fark edilmesi, idarenin yeni tedbirler almasını gerektirmişti. Bu doğrultuda Abdülhamit yönetimi, Alevilerle olan ilişkilerini güçlendirmek ve dahası onları kazanmak amacını güden bir misyoner politikayla cevap verecekti.²⁶² Örneğin Dersimlileri doğru yola getirmek için Kürt Nakşibendî şeyhler öncülüğünde, bölgede uygun yerlerde tekkeler açılması önerilmişti.²⁶³ Böylelikle Alevileri kendi öngördükleri şekilde Müslümanlaştırabileceklerdi. Ancak öngörülen bu tür uygulamalar özellikle Dersim bölgesinde hiçbir zaman sonuç vermemiştir.

²⁶⁰ Alişan Akpınar, Sezen Bilir, Serhat Bozkurt, Namık Kemal Dinç, “II. Abdülhamit Dönemi Raporlarında “Dersim Sorunu” ve Zihinsel Devamlılık”, **Herkesin Bildiği Sır: Dersim**, İletişim Yayınları, İstanbul, 2010, s. 311-312.

²⁶¹ **a.g.e.**, s. 312.

²⁶² Gündoğdu ve Genç, **a.g.e.**, s. 32. Dersim özelinde Kızılbaş/Alevi- Hristiyan ve misyoner ilişkileri çerçevesinde yapılan bir çalışma için bkz. Erdal Gezik, *Alevilik ve Hristiyanlık: ortak Geçmiş Mi ortak Gelecek Mi?*, **Munzur Dergisi**, S.15, 2003. Ayrıca bkz. Ayfer Karakaya-Stump, “Alevilik Hakkındaki 19. Yüzyıl Misyoner Kayıtlarına Eleştirel Biri Bakış ve Ali Gako’nun Öyküsü”, **Folklor ve Edebiyat** (VIII), 2003, s. 301-324.

²⁶³ Akpınar ve diğerleri, “II. Abdülhamit Dönemi...”, s. 317.

Sonuç olarak Dersim, Abdülhamit döneminde halledilmesi gereken büyük bir sorundu. Dolayısıyla idari, iktisadi, askeri ve sosyal tedbirlerle sistematik bir şekilde çözümlenmesi gerekmektedir. Daha evvel Dersim bölgesinde karışıklığa neden olduğu düşünülen aşiretlerin tedibine yönelik askeri seferlerden istenilen sonuç alınamamıştı. Bu durum Gündoğdu ve Genç'e göre, II. Abdülhamit ve yönetimini, reform politikaları adı altında daha kapsamlı bir siyasi projeyi devreye koymasına neden olmuştu.²⁶⁴ Bu doğrultuda öncelikle bölgenin iktisadi ve toplumsal olarak kalkındırılması amaçlanmış, diğer taraftan da tashîh-i itikâd (inancın düzeltilmesi) ve aşiretlerin zorunlu iskânı ile halkın medenileştirilmesi yolu ile asimilasyonu hedeflenmişti.²⁶⁵ Ayrıca 19. yüzyılın özellikle son çeyreğinden sonra ve özellikle Berlin Antlaşmasını takiben yaşanan gelişmeler, Dersim bölgesinin biran önce ıslah edilmesini gerektiriyordu. Gündoğdu ve Genç, dönemin Dersim üzerindeki yansımalarını şu şekilde dile getirmiştir:

Dersim bölgesi 19. yüzyılın özellikle son on yılından itibaren, Ermeni ulus inşa sürecinin odağı olan Vilâyet-i Sitte'nin (Erzurum, Mamûretülaziz, Sivas, Bitilis, Van ve Diyarbakir) merkezinde bulunduğu için bir an önce denetim altına alınması gereken bölgelerin başında gelmekteydi. Bölge aşiretlerinin bir kısmının Ermenilerin yoğun olarak meskûn olduğu kuzey ve batıdaki Eğin, Arapkir v Kemah gibi zengin ve önemli ticaret merkezi olan şehirlere gerçekleştirdikleri yağma ve talan faaliyetleri, Dersim'in kuzeyinde hâkim olan Kuzican Kaymakamı Şah Hüseyin Bey'in bölgesinde yaşayan Ermeni nüfusa karşı uygulamakta olduğu angarya ve toprak gasplarının Patrikhane vasıtasıyla kamoyuna yansıtılması, Ermeni sorununun uluslararasılaşmasından kaygılanan Abdülhamit rejimini tedirgin ederken bu gibi hadiseler Osmanlı idaresini bir an evvel harekete geçmeye zorlamaktaydı.²⁶⁶

Dolayısıyla Dersim, Abdülhamit döneminde de, büyük bir mesele olarak algılanmış ancak bu meselenin çözümü alınan her türlü tedbire rağmen daha sonraki dönemlere devretmiştir.

Hamidiye Alaylarının kurulmasından hemen sonra ve bu sürece paralel olarak, Sultan Abdülhamit'in emriyle önde gelen aşiret çocuklarını Osmanlı eğitim sistemi içerisinde yetiştirmek amacıyla Ekim 1892'de "Aşiret Mekteb-i Humayun" adında İstanbul'da bir okul kurulmuştu. Yaşları 12-16 arasında olan erkek çocuklarının kabul edildiği beş yıllık yatılı bir okul olan bu kurum, başlangıçta

²⁶⁴ Gündoğdu ve Genç, **a.g.e.**, s. 28-29.

²⁶⁵ Aynı yer.

²⁶⁶ **a.g.e.**, s. 29.

Abdülhamit'in Arap eyaletlerini imparatorluk merkeziyle bütünleştirme politikasının bir parçası olarak yorumlanmıştı.²⁶⁷ Ancak Eugene Rogan, *II. Abdülhamid'in Aşiret Mektebi (1892-1907)* adlı çalışmasında, aslında bu mektebin bir toplum mühendisliği deneyimi olduğunu kaydetmektedir. Rogan' a göre Doğu Anadolu Kürtlerinden de öğrenci olarak Arap eyaletlerinin de ötesine ulaşan mektep; Osmanlı toplumunun merkeze en uzak ve en yabancı kalmış yapılarından olan aşiretlerin, devlet merkezine bağlılıklarını sağlamayı hedefleyen bir toplum mühendisliği projesiydi. Abdülhamit ve yönetimi, bu okul sayesinde yetiştirilecek erkek çocukların, Osmanlıya sadık kişiler olarak devletle aşiretler arasında aracı görevi görececek bir yapı oluşturmayı hedeflemişti.²⁶⁸ Başlangıçta Arap aşiretlere yönelik bir proje olarak geliştirilen Aşiret mekteplerine zamanla Kürt aşiretlerinin çocukları da kabul edilmiştir.²⁶⁹ Ayrıca Aşireti Mektepleri'ne, Hamidiye Alayları uygulamalarından farklı olarak, Sünni Kürt aşiretleri dışında Dersim Alevi aşiretlerinin çocuklarının da alındığı bilinmektedir.²⁷⁰

Bruinessen, Hamidiye Alaylarının kurulmasının sonuçlarından biri olarak, alayları oluşturan aşiret ileri gelen ailelerinin çocuklarının, İstanbul'daki Harp Akademisi'ne davet edildiğini kaydetmektedir. Bruinessen'e göre bunlardan beklentiler; ileride aşiret birliklerinin başına geçerek bu birlikleri modernize etmeleri ve uzun vadede mevcut orduya bağlı kalmaları idi. Bruinessen, bu tedbirlerin bir yan etkisi olarak, içlerinde Kürt milliyetçiliğinin filizlendiği, aşiret çevrelerinden gelen eğitilmiş kişilerden bir sınıfın oluştuğuna dikkat çekmektedir.²⁷¹

Abdülhamit'in anılarında yer verdiği: "Rumeli'nde ve bilhassa Anadolu'da Türk unsurunu kuvvetlendirmek ve her şeyden evvel de Kürtleri yoğurup kendimize maalemk şarttır"²⁷² sözleri, aslında Abdülhamit'in Kürt politikasının bir özetidir. Abdülhamit'in bu düşüncesi doğrultusunda yapılan askeri ve eğitim alanlarındaki politikaların başında yukarıda ele alındığı gibi Hamidiye Alayları ve Aşiret

²⁶⁷ Eugene L. Rogan, *"II. Abdülhamid'in Aşiret Mektebi (1892-1907)"*, **Aşiret Mektep Devlet**, Aram Yayıncılık, İstanbul, 2001, s. 13.

²⁶⁸ Rogan, **a.g.e.**, s. 13-14.

²⁶⁹ Akpınar, *"Osmanlı Devleti'nde..."*, s. 68-72.

²⁷⁰ Örnekler için. bkz. Alişan Akpınar ve Eugne L. Rogan, **Aşiret Mektep Devlet**, Aram Yayıncılık, İstanbul, 2001. Bu kitapta, Aşiret Mektebine kayıtlı olan aşiret reislerinin çocuklarının yer aldığı listelerde bazı Dersim aşiret reislerinin çocuklarının isimlerin de yer aldığı görülmektedir. Örneğin Birinci Meclis'te mebus olan Hasan Hayri Bey de bu isimlerden birisidir. Ayrıca, bkz. Nuri Dersimi, **Kürdistan Tarihinde Dersim**, Zel Yayınları, İstanbul, 1994, s. 20-21.

²⁷¹ Bruinessen, **Kürdistan Üzerine...**, s. 115.

²⁷² Sultan Abdülhamid, **Siyasi Hatıralarım**, Dergah Yayınları, İstanbul, 1987, s. 73-74.

Mektepleri hayata geçirilmişti. Ancak belirli bir -aşiret - kesimi hedef alan ve sınırlı sayıda Kürtleri merkeze çekmeyi başaran bu politikaların yeterli olmadığı yerlerde örneğin Türkçenin öğretilmesi amacıyla seyyar mektepler kurularak göçebe Kürtlerin ve özellikle Vilayet-i Sitte’de sayıları arttırılan İptidai mektepleri ile de yerleşik Kürtlerin Türkçe öğrenmeleri hedeflenmişti.²⁷³ Tüm bu uygulamalar, bir taraftan da yukarıda Bruinessen’in dikkat çektiği gibi eğitilmiş Kürtlerin ve dolayısıyla bunlar içerisinde örgütlenerek “Kürt milliyetçi” bir ideolojinin öncülüğünü yapacak olan eğitilmiş bir sınıfın ortaya çıkmasında etkili olacak uygulamalardı.

1.5. İttihat Terakki Dönemi ve Kürt Siyasallaşmasının Başlaması

Osmanlı imparatorluğunun son dönemlerine tekabül eden yirminci yüzyılın ilk on yılı, Cumhuriyet rejiminin alacağı şekil itibariyle oldukça belirleyicidir. Bu dönemde Türkçülüğün kültürel bir akım olmaktan çıkıp modern anlamda siyasal bir akım olarak düşünölmeye başlanması,²⁷⁴ bir taraftan da Kürt milliyetçiliğinin de siyasallaşmaya başlaması sonucunu beraberinde getirmişti.

Osmanlı İmparatorluğundaki bir çok etnik grupta olduğu gibi Kürtlerin de siyasal tarihi, 1908 Jön Türk Devrimiyle yakından ilintilidir. 1908 Devrimi, İttihat ve Terakki Komitesinin (İTK)²⁷⁵ Türkiye ve yurtdışında uzun yıllar boyunca sürdürdüğü gizli faaliyetlerin bir ürünüydü. İTK’nın farklı uluslara mensup ve farklı düşüncelere sahip üyelerinin birleştiği nokta, batıya duydukları büyük hayranlığa karşın Abdülhamit rejimine duydukları öfkeydi. Komitenin Abdülhamit rejiminin

²⁷³ Fuat Dündar, **Modern Türkiye’nin Şifresi**, İletişim Yayınları, İstanbul, 2008, s. 401.

²⁷⁴ Türkçülüğün başlangıç yılı sembolik olarak, Yusuf Akçura’nın “Üç Tarz-ı Siyaset” makalesinin yayımlandığı 1904 yılı esas alınmaktadır. İlk defa bu yayınla, Türkçülüğün siyasal bir proje olarak gündeme geldiği kabul görmektedir. Bu makale Jön Türk mültecilerinin Kahire’de çıkan gazetesi “Türk”te 1904’de yayınlanmıştı. “Türkçülüğün Manifestosu” olarak nitelendirilen bu makale; İslamcılık, Osmanlıcılık ve Türkçülük siyasetlerinin karşılaştırmasını yapıyordu ve bunlardan Türkçülüğü savunuyordu. Makale Pantürkist siyasetin ilk tutarlı ifadesi olarak değerlendirilmektedir (Zürcher, **Modernleşen Türkiye’nin...**, s. 189). Ayrıca Akçura’nın “üç tarz-ı siyasi” konusunda daha ayrıntılı bilgi için bkz. Aydın, **a.g.e.**, s. 204-218 ve Yıldız, **a.g.e.**, s. 70-73.

²⁷⁵ İttihat ve Terakki Cemiyeti’nin öncülü olarak adlandırılan yapılanma. İttihat ve Terakki Cemiyeti’nin tarihi; İstanbul’da Mekteb-i Tıbbiye-i Şahane’de okuyan bir grup öğrencinin, Abdülhamit rejimine karşı, 1889 yılında İttihad-ı Osmani Cemiyeti adlı gizli bir cemiyet altında örgütlenmelerine kadar götürölmektedir (Dündar, **a.g.e.**, s. 52). Cemiyet hakkında ayrıntılı bilgi için bkz. Şükrü Hanoğlu, **Bir Siyasal Örgüt Olarak Osmanlı İttihad ve Terakki Cemiyeti ve Jön Türklük (1889-1902)**, İletişim Yayınları, İstanbul, 1989. Ayrıca Sina Akşin, **Jön Türkler ve İttihat Terakki**, İmge Kitapevi, 1998; Feroz Ahmad, **İttihat ve Terakki 1908-1914**, (çev. Nuran Yavuz), Kaynak Yayınları, İstanbul, 1995.

baskısından kaçıp Avrupa'ya yerleşen liderleri, batının toplumsal siyasal fikirleriyle tanışmışlar, Fransız Devriminin ürünleri olan özgürlükçü ve eşitlikçi fikirlerden, milliyetçilikten, sekülerizmden, pozitivizmden derinden etkilenmişlerdi. Bir gizli yeraltı özelliği taşıyan örgüt, o dönemde Carbonari, Hür Masonluk gibi Avrupa'nın gizli örgütlerinden esinlenmişlerdi.²⁷⁶ İTK'nın kuruluşunda ve faaliyetlerinde Kürt veya Kürt kökenli kişilerin de önemli roller aldığı bilinmektedir. Örneğin Komite'nin kurucularından olan dört kişiden ikisi; Abdullah Cevdet ve İshak Sukiti Kürttü. Daha sonra bazı ileri gelen Kürtler de İTK'ya katılmış ve faaliyetlerinde yer almışlardı.²⁷⁷

1908 Jön Türk Devrimi; “genellikle Abdülhamit'in istibdat rejimi tarafından otuz yıl askıya alınmış meşrutî düzeni geri getirmeye yönelik liberal bir hareket” olarak değerlendirilmektedir.²⁷⁸ François Georgeon'a göre 1908 Devrimi, aynı zamanda: “Abdülhamid rejiminin imparatorluğun dağılmasına ve parçalanmasına yol açtığını düşündükleri için imparatorluğun birliğini, bütünlüğünü korumak ve modernleşmesini sağlamak amacıyla eyleme geçen subaylar tarafından yürütülen vatansever bir devrimdir.”²⁷⁹

Ancak Devrim sonrası yoğunlaşan milliyetçi faaliyetler, hem İTK'nın otoritesine hem de Osmanlı'nın bütünlüğüne karşı oluşturulan tehditler içeriyordu. Özellikle milliyetçi karakter taşıyan ayrılıkçı hareketler, Jön Türkler için endişe vericiydi. Bu hareketlerin kontrol dışı kalması halinde yerel otonomi taleplerine, daha sonra yabancıların müdahalesiyle de ayrılmalarla ve ilhakla toprak kayıplarına uğrayacaklarının korkusunu taşıyorlardı. Nitekim yakın zaman öncesinde Bulgaristan'ın kaybı ve Bosna Hersek'in ilhakı bu duruma örnek teşkil ediyordu.²⁸⁰ Durum Nisan 1909'da başlayan karşı devrimle ve sonucunda Abdülhamit'in tahttan indirilmesiyle iyice karmaşıklaşmıştı. Jwaideh, bundan sonrasını şu şekilde yorumlamaktadır:

Karşı devrim tehlikesini bertaraf eden Jön Türkler, karşılarına çıkan bütün muhalefeti ezip yok etme kararı aldılar. Bundan sonra onlarla aynı fikirde olmayan herkes susturuldu ve etkisiz hale getirildiler. Gericiler, libareller ve özellikle de milliyetçilerin tümü İTK'nin demir pençelerini üzerlerinde hissettiler. Muhalefet

²⁷⁶ Jwaideh, **a.g.e.**, s. 196.

²⁷⁷ Aynı yer.

²⁷⁸ François Georgeon, **Osmanlı Türk Modernleşmesi (1900-1930)**, (çev. Ali Berktaş), Yapı Kredi Yayınları, İstanbul, 2009, s. 24.

²⁷⁹ Aynı yer.

²⁸⁰ Jwaideh, **a.g.e.**, s. 198-199.

öğelerini bastırmakla eş zamanlı olarak, Jön Türkler zorla Türkleştirme ve yüksek düzeyde merkezileşmiş bir idari sistem kurma planlarını da yürürlüğe koydular. Böylece Jön Türklerle Türk olmayan Osmanlı milliyetçileri arasındaki kısa balayı da sona ermiş oldu. Son zamanlarda kurulmuş siyasal cemiyetler kapatıldı, gazeteler yasaklandı ve her tür milliyetçi faaliyet, ağır ceza tehdidiyle engellendi. Bu gibi baskıcı tedbirler sadece yüzeysel bir sükunet yaratabildi. Çeşitli milliyetçi hareketler yeraltına çekildi ve baskı, yalnızca bunların Türk egemenliklerine direnme kararlılıklarını güçlendirdi.²⁸¹

Aslında 1908 Devrim'inin resmi ideolojisi "Osmancılık", inanç ve dil ayrımı yapılmadan bütün tebaanın yeni meşruti devlette eşit haklara sahip yurttaşlık modeliydi. Osmanlıcılığı savunan birçok Jön Türk, aynı zamanda Pantürkist milliyetçiliği savunan dindar Müslümanlardı. İttihat Terakki Cemiyeti (İTC) ise resmen Osmanlıcılığı savunuyor olmasına rağmen benimsedikleri Türk milliyetçiliği ya da Müslüman milliyetçiliği, cemiyetin Osmanlıcılık yorumunu Türk olmayan unsurların Türkleştirilmesi düşüncesine yaklaştırmıştı.²⁸² Türk milliyetçiliğinin, Osmanlı milliyetçiliğinin aksine geç ortaya çıktığını belirten Zürcher, Türkçülüğün, Abdülhamit döneminin son 20 yılında kültürel bir hareket olarak doğduğunu belirtmektedir. Zürcher ayrıca Osmanlı imparatorluğunda etkin olan Rusya çıkışlı Türkçülüğün ise 19. yüzyılın ikinci yarısında yerli bir burjuvazinin ortaya çıkmasıyla bunların çocuklarını Rus okullarına ve üniversitelerine göndermesi ve bu çocukların bu okullarda kendi cemaatlerine yönelen Rus ve Panislav tehdidinin yoğun bir şekilde bilincine varmalarıyla ilişkilendirmektedir.²⁸³

Pantürkçülük, Jön Türkler arasında önemli bir taraftar kazansa da Osmanlıcılığı hükümsüz bırakan Balkan Savaşı (1913)'na kadar resmi olarak bir onay görmemiştir. O tarihten sonra da somut ve resmi bir siyaset sunmayan Pantürkçülük, fazla ilerleme kaydetmeyen bir düş olarak kalmıştı. 1911'lerden itibaren ise İttihatçıların toplumsal ve kültürel örgütü olan "Türk Ocağı" pantürkçü hareketin kürsüsü niteliğindeydi. Bu örgütün misyonu; imparatorluğun her tarafında kurulan kulüpler aracılığıyla konferanslar, tartışmalar, sergiler, tiyatro ve müzik gösterileri düzenlemek ve bu tür kültürel faaliyetlerle Türk milliyetçiliği ideolojisini

²⁸¹ a.g.e., s. 199.

²⁸² Zürcher, *Modernleşen Türkiye'nin...*, a.g.e., s. 187-189.

²⁸³ a.g.e., s. 188.

yaymaktı. Türk Ocağı'nın yayın aracı *Türk Yurdu* Dergisi ise geniş bir okuyucu kitlesine sahipti.²⁸⁴

1908 Devrimi, çeşitli Osmanlı halkları arasında bazı siyasal çalkantılara yol açmıştı. Uzun süre sessizliğini koruyan milliyetçi hareketler bu dönemde seslerini duyurmaya başlamışlardı. Bu dönemde özellikle İstanbul'da bazı Kürt örgütleri kurulmuş ve bazı dergiler yayınlanmaya başlanmıştı. Dolayısıyla II. Meşrutiyet ve takip eden dönem, "Kürt aydınlanması" olarak değerlendirilmektedir.²⁸⁵ Zira Kürtler bu dönemde, İstanbul'da gazete ve dergiler çıkarmış ve Kürtler arasındaki ilişkileri geliştirmek ve geçmişlerini yeniden yazmak için dernekler kurmuşlardı. Bu tür faaliyetler kültürel içerikli olup özellikle Kürt dilinin, tarihinin ve edebiyatının incelenmesi ve araştırılması amacını taşıyordu.²⁸⁶ Bununla birlikte bu faaliyetler, okur yazar oranının çok düşük oranda olduğu Kürt toplumunu eğiterek Kürt bilinci oluşturmayı da hedefliyordu.²⁸⁷

Bu dönemde kurulan Kürt örgütleri ve yayınlanan gazete ve dergilerin başlıcaları şunlardır:

1908 yılında İstanbul'da Emin Ali Bedirhan, Muhammed Şerif Paşa, -Şeyh Ubeydullah'ın oğlu- Nehr'li Şeyh Abdulkadir ve Damat Zülküf Paşa tarafından kurulan, "Kürt Milli Komitesi" olarak da bilinen "Kürt Teavün ve Terakki Cemiyeti" (Kürt Dayanışma ve Gelişme Cemiyeti), bilinen ilk Kürt örgütüdür.²⁸⁸ Başkanlığını Seyid Abdülkadir'in yaptığı cemiyetin, Kürdistan'ın birçok yerinde "Kürt Kulüpleri" adı altında şubeler açtığı bilinmektedir.²⁸⁹ Bu cemiyet, kendilerini Osmanlı toplumu

²⁸⁴ a.g.e., 189-190.

²⁸⁵ Özoğlu, a.g.e., s. 101., Ayrıca Osmanlı Kaynaklarında Kürtler Çalışma Grubu, **Hînkere Zımanê Kurdî Kürt Talebe Hevi Cemiyeti**, (proje koordinasyonu: Serhat Bozkurt-Sezen Bilir), Bgst Yayınları, İstanbul, 2008, s. 14.

²⁸⁶ Özoğlu, a.g.e., s. 101-102.

²⁸⁷ Aynı yer.

²⁸⁸ Jwaideh, a.g.e., s. 200.; Zeki Beg, a.g.e., s. 306.; Osmanlı Kaynaklarında Kürtler Çalışma Grubu, a.g.e., s. 16-17. Ancak aslında ilk Kürt örgütünün, İstanbul'da 1900 yılında kurulan *Kürdistan Azm-i Kavi Cemiyeti* (Kürdistan Güçlü İrade Cemiyeti) olduğu çeşitli kaynaklarda dillendirilmektedir. Diyarbakırlı Fikri Efendi tarafından kurulduğu belirtilen cemiyetin üyelerinden, yalnızca Liceli Kürdizade Ahmet Ramiz'in adı bilinmektedir. Hakkında fazla bilgi bulunmayan bu derneğin Abdülhamit'in rejimi altında uzun ömürlü olamadığı, *Jin* Dergisinde belirtilmektedir (bkz. **Jin**, s. 95). Ancak Özoğlu'nun, Cemiyet'in İstanbul'da açıldığı ve kuruluş tarihi konusunda şüpheleri vardır. Ona göre, hakkında kesin bilgiler bulunmayan bu cemiyetin, II. Abdülhamit dönemi sansürünün o kadar katı olmadığı Kahire'de kurulmuş olma olasılığı yüksektir. Özoğlu ayrıca kitabın içeriğinden, basım yılının 1907 olduğunun anlaşıldığını belirtmektedir (Özoğlu, a.g.e., s. 177, dipnot 19).

²⁸⁹ Osmanlı Kaynaklarında Kürtler Çalışma Grubu, a.g.e., s. 16.

içerisinde bir unsur olarak görmekte ve diğer unsurlarla iyi ilişkiler içerisinde ekonomik ve kültürel gelişimi hedeflemekteydi.²⁹⁰ Bu doğrultuda cemiyetle aynı adı taşıyan bir de gazete, -Kürt Teavün ve Terakki Gazetesi- çıkarılmaya başlanmıştı. Gazetede Kurmanci, Sorani ve Türkçe yazılar yer alıyordu.²⁹¹

Ancak İTC'deki Türk milliyetçiliğinin giderek yükselişi ve Kürt bölgelerindeki gelişmelerin cemiyetlileri korkutması Kürt Kulüplerine karşı çeşitli zorluklar çıkarılmasına neden olmuştu. Bunun sonucunda Kürt Teavün ve Terakki Cemiyeti 1909 yılında kurulduktan kısa bir süre sonra İTC tarafından kapatılmıştı.²⁹² Cemiyetin kapatılmasından sonra, cemiyet kurucularından gıyaben ölüm cezasına çarptırılan Emin Ali Bedirhan ve Şerif Paşa kaçarak ülkeyi terk etmişler; Emin Ali Bedirhan'ın oğlu Süreyya Bedirhan devrimden sonra yurda dönerek milliyetçi Kürt gazetesi olan *Kürdistan*'ı çıkarmıştı.²⁹³ 19 Kasım 1909 yılında İstanbul'da çıkarılan bir diğer gazete ise *Şark ve Kürdistan* Gazetesi idi.²⁹⁴

Yine aynı dönemde “Kürt Neşr-i Maarif Cemiyeti” olarak adlandırılan kültürel bir cemiyet kurulmuş ve bu cemiyet İstanbul'daki Kürt nüfusun çocuklarını yetiştirmek üzere Çemberlitaş'ta bir de ilkokul açmıştı.²⁹⁵ Cemiyetin amacı, Kürtler arasında ve Kürdistan'da eğitim, bilim ve sanata dair çalışmalar yapmaktır.²⁹⁶ Emir Abdurrahman Bedirhan tarafından yönetilen cemiyet ve aynı zamanda bahsi geçen okul, Türkleştirme politikalarına hız veren Jön Türkler tarafından 1909 yılında kapatılmıştı.²⁹⁷

1910 yılında,²⁹⁸ Kürt Talebe Hevi (umut) Cemiyeti İstanbul'da bulunan Kürt öğrenciler tarafından kurulmuştu ve bu cemiyet *Rojî Kurd* (Kürt Günü) ismiyle bir de gazete çıkarmıştı.²⁹⁹ Cemiyetin yönetiminde, Kürt Teavün ve Terakki

²⁹⁰ Aynı yer.

²⁹¹ Naci Kutlay, **İttihat Terakki ve Kürtler**, Dipnot Yayınları, Ankara, 2010, s. 235.

²⁹² Osmanlı Kaynaklarında Kürtler Çalışma Grubu, **a.g.e.**, s. 17.

²⁹³ Jwaideh, **a.g.e.**, s. 200.

²⁹⁴ Osmanlı Kaynaklarında Kürtler Çalışma Grubu, **a.g.e.**, s. 17.

²⁹⁵ Zeki Beg, **a.g.e.**, s. 306. Jwaideh, **a.g.e.**, s. 200.

²⁹⁶ Kutlay, **a.g.e.**, s. 238.

²⁹⁷ Jwaideh, **a.g.e.**, s. 200.

²⁹⁸ Bu tarih bazı kaynaklarda 1912 olarak verilir. Örneğin bkz. Kutlay, **a.g.e.**, s. 240. Ayrıca Osmanlı Kaynaklarında Kürtler Çalışma Grubu, **a.g.e.**, s. 18.

²⁹⁹ Jwaideh, **a.g.e.**, s. 200-201.

Rojî Kurd'un 1913 yılında çıkan sayılarının derleyerek Kürtçe, Türkçe olarak yayına hazırlayan bir çalışma için bkz. Kürdoloji Çalışmaları Grubu, **Rojî Kurd**, (proje sorumlusu: Mesud Serfiraz- Serhat Bozkurt), Enstituya Kurdi, İstanbul, 2013.

Cemiyetinde olduğu gibi soylu Kürt ailelerinin yöneticileri değil daha çok Kürt aydınları ve küçük burjuvalar etkin rol oynamıştı.³⁰⁰ Cemiyetin kurulma amacı daha çok İstanbul’da bulunan Kürt öğrencilerine ve eğitime yönelik faaliyetlerde bulunmaktı. Cemiyet Nizamnamesinin amaç maddesinde şu bilgiler yer alıyordu:

Kürt öğrencileri birbirine tanıtarak aralarında ilişki, kardeşlik ve birlik sağlamak; Kür dil ve edebiyatını düzenleyip kitaplaştırarak geliştirilmesine çalışmak; başkente gelecek Kürt öğrencilerin okullara girişine yol göstericilik etmek; ekonomik durumu iyi olmayanları uygun okullarda okutmak; Kürtlerin bilimsel ve toplumsal ilerleme ve gelişmesi yolunda çaba göstermek, vilayetlerde bu amaçla şubeler açmak; Kürtçe bir dergi yayınlamak, ana ve ilkokullar için hazırlanmak, tiyatro ve tartışmalar düzenlemek.³⁰¹

Hevi Cemiyeti’nin bir diğer yayın organı da *Hetavi Kurd* (Kürt Güneşi) Dergisi idi. Bu dergi, *Roji Kurd*’ün hükümet tarafından yasaklanmasıyla 24 Ekim 1913 tarihinde yayın hayatına başlamıştı. Bu dergi de Türkçe ve Kürtçe yayınlanan aylık edebi bir dergi idi.³⁰²

Aynı dönemde 1912 yılında kurulan bir diğer cemiyet de “Kürdistan Teşrik-i Mesai Cemiyeti” idi.³⁰³ Kutlay, bu cemiyete dair bilgilerin çok sınırlı olduğunu ancak Kürt Teavün ve Terakki Cemiyeti ile amaçlarının benzerlik gösterdiğini kaydetmektedir. Cemiyetle ilgili Kutlay’ın dikkat çektiği bir nokta, Cemiyet Nizamnamesinde yer alan üçüncü maddenin içeriğiydi. Bu maddede; “Dernek zorunlu olmadıkça genel siyasetle kesinlikle uğraşmayacaktır” ibaresi yer alıyordu.³⁰⁴ Kutlaya göre bu ibare, o günün politik koşullarını göstermesi açısından ilginç ve önemlidir. Zira vatandaşların politikayla ilgilenmesi ve bu tür siyasi faaliyetlerde bulunmasının sakınca taşıdığının bir göstergesidir.³⁰⁵

1908 Meşrutiyet Devrimi sonrası kurulan bu örgütlerde, iki farklı akım mevcuttu. Birisi modern eğitimden geçmiş şehirli aristokratlar olan Bedirhanlar akımı, diğeri ise yine aristokrat nitelik taşıyan daha çok Sünni, dindar Müslümanları çatısı altında toplayan, başlangıçta Kürt Teavün ve Terakki Cemiyeti başkanı daha

³⁰⁰ Osmanlı Kaynaklarında Kürtler Çalışma Grubu, **a.g.e.**, s. 18.

³⁰¹ Nesimi Fıratlı’dan akt. Kutlay, **a.g.e.**, s. 240.

³⁰² Kutlay, **a.g.e.**, s. 241.

³⁰³ **a.g.e.**, s. 239.

³⁰⁴ Nesimi Fıratlı’dan akt. Kutlay, **a.g.e.**, s. 239.

³⁰⁵ Kutlay, **a.g.e.**, s. 239-240.

sonra Kürt Teali Cemiyeti'nin de başkanı olacak olan Seyid Abdulkadir akımı idi.³⁰⁶ İkinci Meşrutiyetin ilanından Birinci Dünya Savaşı'nın bitimine kadar olan dönemde, büyük çoğunluğu siyasi taleplerden uzak, kültürel amaçlı açılmış olan bu dernekler Özoğlu'na göre, Kürt soyluları için birer kültür kulübü olma işlevinin ötesine geçememişlerdi. Bu doğrultuda Özoğlu, bu örgütlerin her ne kadar Kürt kültürel canlanışının başlıca örnekleri olsalar da milliyetçi örgütler olarak görülmelerinin doğru olmadığı yorumunda bulunmaktadır.³⁰⁷

Bozarslan ise bu dönemde doğmakta olan Kürt milliyetçiliğinin hem Ermeni milliyetçiliğinden hem de İstanbul'un kozmopolit ortamında giderek daha saldırganlaşan Türk milliyetçiliğinden etkilenerek onlara bir karşılık şeklinde geliştiğini savunmaktadır. 1910'ların egemen akımı olan Türk milliyetçiliğine karşı gelişen tepkilerin Kürt milliyetçiliğini tetiklediğini belirten araştırmacı, iddiasını şu iki örnekle desteklemektedir: Nuri Dersimi'ye göre, 1908 dönemi sonrasında "Yaşasın Türk Milliyetçiliği" sloganı, benzeri bir sloganın ortaya çıkışını açıklamaktadır; "Yaşasın Kürt Milliyetçiliği". Bozarslan ikinci olarak; 1920'li yılların önde gelen Kürt milliyetçilerinden Celadet Bedirhan'ın, yıllar sonra Mustafa Kemal'e gönderdiği ünlü mektubunda, Türk milliyetçisi bir cemiyet olan Türk Ocakları'yla ilgili olarak "size Türkçü yetiştirdiği kadar bize de Kürtçü yetiştiriyordu" diye yazdığını belirtmektedir.³⁰⁸ Bununla birlikte Osmanlı İmparatorluğu'nun son yıllarında, geleneksel Kürt eşrafı ve gelişmekte olan Kürt entelijensiyası, Kürtleri ayrı bir halk olarak tanımlamışlardı. Ayrıca bu dönemde, 1908–1914 yıllarında yerel düzeyde çıkan bazı Kürt ayaklanmaları -özellikle Bitlis, Barzan ve Soran ayaklanmaları- milliyetçilik veya özerklik taleplerinin sistemleştirilmesi açısından da önemli gelişmelerdi.³⁰⁹ Ancak Bozarslan, siyasi taleplerin sistemleştirildiği bu ayaklanmalarda bile hareketin "Osmanlıcı" özelliğini yitirmediğini kaydetmektedir. Dolayısıyla Bozarslan bu dönem milliyetçiliğinin "kültürel bir milliyetçilik" olduğunu düşünenlerdendir.³¹⁰

³⁰⁶ Bruinessen, *Kürtlük Türklük...*, s. 32.

³⁰⁷ Özoğlu, *a.g.e.*, s. 102.

³⁰⁸ Hamit Bozarslan, "Türkiye'de Kürt Milliyetçiliği...", s. 92-93.

³⁰⁹ Aynı yer.

³¹⁰ Bozarslan, *a.g.e.*, s. 93-94.

Sonuç olarak denilebilir ki bu dönemde kurulan Kürt cemiyetlerinin temel amacı, Kürtlerin kültürel gelişmelerini sağlamaya yönelikti ve dolayısıyla henüz doğmakta olan milleyeti nüveler, daha çok kültürel nitelikteydi. Bu durum, özellikle siyasi taleplerin dillendirildiği Birinci Dünya Savaşı'ndan sonra, evrilerek siyasal bir niteliğe brnecekti.

2. BÖLÜM

MÜTAREKE ve MİLLİ MÜCADELE DÖNEMLERİ'NDE KÜRT MİLLİYETÇİLİĞİ, KÜRTLER VE ALEVİLER

2.1. Mütareke Dönemi Genel Konjonktüründe Kürtler

1918 yılı, Osmanlı Devleti ve toprakları üzerinde yaşayan halkların kaderini belirleyecek önemli gelişmelerin yaşandığı bir yıldır. Dönemin en önemli gelişmesi şüphesiz I. Dünya Savaşı'nın sona ermesi ve Osmanlı Devletinin kaderini tayin edici bir öneme sahip olan Mondros Mütarekesinin, Osmanlı Devleti ile İtilaf Devletleri arasında 30 Ekim 1918'de imzalanmasıdır.³¹¹ Mütarekenin, ateşkes antlaşmasından çok, Osmanlı ülkesinin işgali ve paylaşılmasına yol açan 7. ve 24. maddeleri³¹² içermesi, Mütareke sonrasında Rum ve Ermeni azınlıkların devlet kurma yönünde hızlı bir örgütlenmeye yönelmeleri ve İtilaf Devletleri ile işbirliği yapmaları gibi gelişmeler, Osmanlı coğrafyasında yeni bir dönemin başladığının göstergeleriydi.

Savaş henüz sona ermeden önce 8 Ocak 1918'de, Amerikan Başkanı Woodrow Wilson'un, savaş sonrası oluşturulacak yeni düzen ve yapılanmaya dair ortaya koyduğu 14 maddede topladığı ilkelerini deklare etmesi, Mütareke döneminde meydana gelecek önemli gelişmelerin ilk işaretiydi.

“Wilson Prensipleri” olarak adlandırılan bu ilkelerde, tüm dünya halklarını ilgilendirecek ve yankı uyandıracak maddeler de mevcuttu. Örneğin Başkan Wilson, öne sürdüğü bu ilkelerden önemli ve üzerinde çok konuşulan 5. maddesinde; self-determinasyon³¹³ ilkesini savunmuş ve liberal ilkeler doğrultusunda halkların kendi kaderini tayin hakkının olduğu düşüncesini öne sürmüştü. Wilson'a göre self-

³¹¹ Mütarekenin başlıca hükümleri hakkında değerlendirme için bkz. Seha L. Meray ve Osman Olcay, **Osmanlı İmparatorluğunun Çöküş Belgeleri (Mondros Bırakışması, Sevr Anlaşması, İlgili Belgeler)**, AÜSBF Yayınları, Ankara, 1977, s. 1-5.

³¹² Mütarekenin 7. maddesine göre müttefikler konumlarını tehdit edecek bir durum baş gösterdiğinde her hangi bir stratejik noktayı işgal etme hakkına sahip olacaklardı. 24. Maddede ise Vilayet-i Sitte'de karışıklık baş gösterdiğinde bu illerin herhangi bir kısmının işgal hakkını İtilaf Devletleri saklı tutacaklardı. Meray ve Olcay, **a.g.e.**, aynı yer.

³¹³ Self determinasyon hakkı, genel manada egemen bir devlette yaşayan etnik, dilsel veya dinsel grubun ayrı bir egemenlik alanı meydana getirmek amacıyla o devletten ayrılmadan daha geniş dilsel, dinsel hak ya da otonomi elde etmeleri olarak tanımlanmaktadır (M. Akif Kütükçü, “Uluslararası Hukukta Self Determinasyon Hakkı ve Türk Cumhuriyetleri”, **Selçuk Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Dergisi**, S. 12, 2004, s. 262). Ayrıca self determinasyon konusunda bkz. Doğan Kılınç, “Self Determinasyon İlkesinin Azınlıklar Açısından Değerlendirilmesi”, **Gazi Üniversitesi Hukuk Fakültesi Dergisi** C. XII, S. 1-2, 2008.

determinasyon hakkı, dünya düzeninde bir köşe taşı olarak uluslararası barış ve güvenliğin sağlanması konusunda önemli işlev görecekti.³¹⁴ Bu maddenin içeriğine göre: “Hiçbir yönetim veya grup, bir halkın yaşadığı bölgenin kendisine ait olduğuna karar verme yetkisine sahip değildir”.³¹⁵ Ancak Uz’un belirttiğine göre Wilson, uluslararası arenada şiddetle savunduğu bu ilkeyi, kendi ülkesinde kabul ettirememiş; kongre tarafından onaylanan ilkeler arasında bu ilkeye açıkça yer verilmemişti.³¹⁶ Wilson’un self-determinasyon konusundaki girişimleri, siyasi istikrarsızlığa ve isyanlara neden olacağı endişesi ve gerekçesi ile diğer ülkeler tarafından da olumlu karşılanmamış fakat yeri geldiğinde üzerinde tartışılan önemli bir siyasi argüman olarak kalmıştı.³¹⁷

“Wilson Prensipleri” özellikle Osmanlı Devleti coğrafyasında yaşayan çeşitli etnik unsurları da yakından ilgilendiren bir içeriğe sahipti.³¹⁸ Bu prensiplerin, Osmanlı Devleti’ni ilgilendiren maddesi 12. madde idi. Bu maddenin içeriği şöyleydi:

Bugünkü Osmanlı İmparatorluğu’nun Türk kısımlarına güvenli bir hükümdarlık sağlanmalıdır, fakat halen idaresindeki diğer milletleri tereddüt edilmez bir hayat güvenliği ile mutlak dokunulmaz muhtar bir gelişme fırsatı tanınmalıdır. Boğazlar milletler arası garanti altında bütün milletlerin geçişine devamlı şekilde açık olmalıdır.³¹⁹

Bu maddeye göre, Osmanlı Devletine tâbi Türk olmayan milletler, serbest gelişim hakkına sahip olacaklardı.³²⁰ Wilson Prensipleri’nin açıklanması üzerine Osmanlı Hükümeti, konuyu Bâb-ı Âli Hukuk Müşavirliği’ne havale ederek bir rapor düzenlenmesi kararı almıştı.³²¹ Sinan Hakan, hazırlanan raporda, Osmanlı Devletinin genel ilkeler itibarıyla Wilson Prensipleri’ne sıcak baktığının anlaşıldığını kaydetmiş ve raporun içeriğini şu şekilde vermiştir:³²²

³¹⁴ Abdullah Uz, “Teori ve Uygulamada Self-Determinasyon Hakkı”, **Uluslararası Hukuk ve Politika**, C. 3, no: 9, 2007, s. 62. (61-81);

³¹⁵ Aynı yer.

³¹⁶ Aynı yer.

³¹⁷ Aynı yer.

³¹⁸ Wilson Prensipleri’nin Osmanlı Devletini ilgilendiren bazı hükümleri konusunda ayrıntılı bilgi için bkz. Fahir Armaoğlu, **20. Yüzyıl Siyasi Tarihi (1914-1995)**, Alkım Yayınevi, İstanbul, 2006, s. 138-139.

³¹⁹ İsmail Göldaş, **Kürdistan Teali Cemiyeti**, Doz Yayınları, İstanbul, 1991, s. 134.

³²⁰ Sinan Hakan, **Türkiye Kurulurken Kürtler (1916-1920)**, İletişim Yayınları, İstanbul, 2013, s. 45.

³²¹ **a.g.e.**, s. 46.

³²² Aynı yer.

Raporda, Wilson Prensipleri'nin 12. maddesi'nde Osmanlı topraklarında yaşayan hâkimiyet hakkının kabul edildiği, fakat halihazırda Türk hâkimiyeti altında bulunan diğer milletlere de serbest bir gelişme imkânı bırakılması ve Boğazların bütün milletlerin ticaretine açık bulunması hususlarından bahsedildiği ifade edildikten sonra, "bu madde incelendiğinde Türk aksamın oturduğu mahallerde, Türk olmayan diğer milletlere serbestçe gelişme imkânı verilmesi şartıyla, kapitülasyon gibi uygulamalardan azade olarak Osmanlı egemenliğinin kayıtsız şartsız tasdik edildiği" sonucuna varılmış ve "adem-i merkezîyetçi" bir yapıyla bu şartların uygulanabileceği mütalaası sunulmuştur. Raporun devamında Wilson Prensipleri'nin temelde "tevzi-i mezuniyet (*decentralisation administration*) yani merkezi olmayan yönetim sistemini ön plana çıkardığı, esasında Rumi 12 Mart 1329 (12 Mart 1913) tarihli İdare-i Umumiye-i Vilayat Kanunu'nun da bu ilke üzerine tesis edildiği belirtilmektedir. Bu kanuna göre, mahalli hizmetlerin idaresi hususunda yetki, vali ile vilayet umumi meclisindedir. Sonuç kısmında bu prensiplerin temelde Osmanlı yönetim sistemine uygun olduğu ifade edilerek, Wilson prensipleri konusunda olumlu bir yaklaşım sergilenmiştir.

Osmanlı Hükümeti tarafından Wilson Prensipleri'ne bu şekilde olumlu bir yaklaşım sergilenirken, diğer taraftan Kürtlerin yaklaşımına da değinmek gerekmektedir. Zira Başkan Wilson'un öne sürdüğü bu ilkelerden özellikle 12. madde, Osmanlı coğrafyasında yaşayan Kürtleri de yakından ilgilendirmekte idi ve dönemin Kürt siyasal tavrının belirlenmesinde önemli rol oynayacaktı.

Kürdistan Teali Cemiyeti'nin yayın organı olan *Jin Dergisi*nde yer alan bazı yazılardan anlaşıldığı kadarıyla bazı ileri gelen Kürtler, gerek Wilson Prensiplerinden gerekse Başkan Woodrof Wilson'dan övgüyle bahsetmekteydi.³²³ Örneğin 20 Teşrin-i Sani 1334 (20 Kasım 1918) tarihli *Jin Dergisi*'nde, Kamuran Ali Bedirhan "Kürdistan İçin" adlı yazısında Wilson Prensipleri doğrultusunda şunları yazmıştı:

Wilson'ın 14 ilkesinde, her milletin kendi kendini yönetmesi esasının artık dünyada karar kılacağı açıklanıyor ve insanlığın siyasal amaçlara artık oyuncak olmayacağı belirtiliyor. İşte insanlık ve erdem misyonerliğine samimi öneri!..Dünya tarihinin bu en önemli döneminde, yeni bir durumun istikrarı başlangıcında, biz şimdi, maddi ve manevi olarak, canlı bir milletin ferdi sıfatıyla ve alnımız gibi açık bir dille görüşlerimizi ortaya sermek istiyoruz. Ülkemizi yöneten ve bilimin kabul ettiği esaslara hiçbir şekilde dayanmayan eski hükümet, (İttihad ve Terakki hükümeti) nihayet programı ile birlikte düştü.³²⁴

³²³ Habip Dursun, *jîn Dergisi'nde Kürt Milliyetçiliği*, Atılım Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Siyaset Bilimi ve Kamu Yönetimi Anabilim Dalı, (Yayınlanmamış Yüksek Lisans Tezi), Ankara, 2013.

³²⁴ *Jin Dergisi*, S. 3, s. 4, C. 1, s. 262'den akt. Dursun, *a.g.e.*, s. 100.

Jîn Dergisinin 30 Mart 1335 (1919) tarihli 15. Sayısında ise İhsan Nuri, ‘Wilson Prensipleri ve Kürdler’ başlıklı yazısında şöyle diyordu:

İnsanlığı vicdan mahkemesinin adalet ve hak dağıtan huzuruna çağıran Amerikan Cumhurbaşkanı Sayın Wilson'ın insan severce konuşması, yıllardan beri zorbalık elinin zalim darbeleri altında inleyen mazlum ve haksızlığa uğramış ulusların ve halkların her an kanayan ve sızlayan yaralarına onulmanın başlangıcı sayılan pansuman etkisini yapmış; ümitsiz ruhlara, yüzyılların anlayışının ürünü olan "egemenlik galip gelenindir" ilkesinin düştüğünü ilân edip, uygarlık tarihinde insanlığı mutluluğun en yüksek zirvesine ulaştırabilecek en önemli ve eşsiz devrimi yaratmakla yeterli bir teselli esintisi serpmiş gibi bir izlenim yaratmıştı. Soylu Kürd halkı da, duyduğu bu uzaktan gelen sesin büyüleyici anlamı önünde, uzanmış olduğu gaflet yatağından başını kaldırır kaldırmaz, kendisine yüzyılların armağanı olan yurdunun mahrem koynuna hiç bir yabancıнын sokturulmayacağına tam olarak güvenmiş ve uygarlık çağı olan XX. yüzyılın kurtarıcı yıldızını saygı ile ve yücelterek selamlamaya başlamıştı.³²⁵

Yine Memduh Selimbegî adında bir Kürt düşünür de *Jin Dergisi*'nin 18 Haziran 1919 tarihli sayısında, “Kürt Kulübünde Bir Söyleşi” adlı yazısında, Kürtlerin Wilson Prensiplerine bakış açılarını değerlendirmişti. Selimbegî ilgili bölümde şöyle diyordu:³²⁶

Büyük Savaşın baş göstermesine kadar ve Büyük Savaş sırasında en önemli iş olmak üzere kültür ve hayır işleriyle uğraşanlar, artık dünyanın kabul ettiği maddeleri de Kürtlerin “yaşam programı”na aldılar. Çünkü meydana bir “Wilson prensipleri” vardı ve çünkü her büyük devlet, özgür olmak ve özgür olarak yükselmek isteyen her ulus, hak tanımak ve hakla yönetim yapmak iddiasın güden her hükümet ve Osmanlı hükümeti de bu prensipleri esas kabul edip açıkladılar. Madem ki bu yüzyıla kadar varlığını sürdürmüş ve bu yüzyılda da gözümüzün önünde pek açık olarak diliyle, gelenekleriyle, gereksinmeleriyle, çevresiyle başkalarına benzemeyen bir ırk vardı ve buna göre ister istemez, “bir Kürd ulusu vardır” demek zorunluluğu vardı, o halde öteki ulusların, komşu ve aynı düzeyde olan toplulukların yararlandıkları bir hakkı elde etmeye çalışmak O’nun da hakkıydı. Ve en basit hak olarak o da kendi dertlerinin kendi dilini bilenlerce dinlenilmesini, yaralarının kendisini anlayanlar tarafından sarılmasını, kendisini yönetecek yasaların kendi beyninden çıkmasını, kendisini mutlu kılacak koşulların kendisince düşünülmesini ve kendi yurdunda istediği gibi yaşamasını isterdi. İşte Kürdler, bu kadar çok yönlü nedenlerin ve itici etmenlerin zorlamasıyla Wilson prensiplerini ağızlarına aldılar.

Jin Dergisinde yayınlanan bu yazılar dışında, İstanbul’da olduğu söylenen Amerikan Araştırma Komisyonuna, 11 Ağustos 1919 tarihinde, Kürt demokratlarını

³²⁵ *Jîn Dergisi*, S. 15, s. 4, C. 3, s. 684’dan akt. Dursun, **a.g.e.**, s. 100-101.

³²⁶ *Jin Dergisi*, S. 21, s. 4-5, C. 5, s. 914-915’ten akt. Dursun, **a.g.e.**, s. 102.

temsilen; Necmeddin Hüseyin, Dava Vekili Aziz ve Memduh Selim'den oluşan bir heyet gitmiş ve adı geçen Araştırma Komisyonuna şu açıklamada bulunmuştur:³²⁷

Kürdlerin çoğunluk olarak bulundukları yerlerde ancak Kürd ulusal hakları söz konusu olabilir. Kürdlerin o dolaylarda yüzyıllardan beri sahip bulundukları ezici çoğunluk bugüne kadar sürmektedir ve bu durum yabancıların incelemeleriyle de sabittir. Bundan başka, Kürdlerin oralarda ırksal ve tarihsel haklarının inkârı da olanaksızdır. Kürdlerin bugün istedikleri hak, yalnız kendi istekleriyle değil, Amerikan kamuoyunun ve bu kamuoyunun temsilcisi olan Wilson'un prensipleriyle de doğrulanıp sağlamlaştırılmış bir haktır.

Yukarıda örnekleri verilen yazıların içeriklerinden de anlaşıldığı üzere, genel anlamda, Kürtlerin Wilson Prensiplerine bakışları oldukça olumludur ve beklentileri yüksektir. Wilson Prensiplerinin gündeme gelmesinden sonra çeşitli Kürt çevreleri, özellikle Kürt entelijansiyası ilk defa; Kürt ulusu, Kürt hakları, Kürt dili ve gelenekleri, toprak bütünlüğü gibi kriterlerle yola çıkarak ulus olma yolunda bağımsız bir Kürt Devleti kurulması konularını net bir şekilde dillendirmişlerdi. Dolayısıyla Kürt milliyetçiliği bu dönemde, Wilson Prensiplerinden aldığı dayanakla farklı bir evreye girmiş ve Kürt politik tavrının şekillenmesinde önemli bir aşama oluşmuştur.

Wilson Prensipleri, Kürtleri olduğu kadar, Osmanlı toprakları üzerinde yaşayan Ermenileri de yakından ilgilendirmekteydi. Zira Ermenilere de Osmanlı egemenliği altında kalmaları durumunda serbest gelişim imkânı tanınmış, yani merkeze bağlı kalmadan “özerk” olarak varlığını sürdürme seçeneği gündeme gelmişti.³²⁸ Hatta Doğu'da Vilayet-i Sitte olarak anılan illerin (Erzurum, Elazığ, Sivas, Bitlis, Van, Diyarbakır) bulunduğu bölgede bir Ermeni Devleti kurulması ihtimali ve bunun yarattığı korku/endişe, bazı Kürt milliyetçilerini harekete geçirmişti.³²⁹ Örneğin Kürdistan Teali Cemiyeti kurucusu Seyit Abdülkadir başkanlığında bir kurul, İngiliz Yüksek Komiserliği siyasi memurlarından Andrew Ryan'ı ziyaret ederek; Kürtlerin o dönemde Ermenilere söz verilen topraklar üzerinde kendi haklarının olduğunu, bu bölgelerde nüfusun çoğunluğunu Kürtlerin

³²⁷ *Jîn Dergisi*, S. 23, s. 3, C. 5, s. 985'ten akt. Dursun, a.g.e., s. 102.

³²⁸ Hakan, *Türkiye Kurulurken...*, s. 47.

³²⁹ Bozarslan, “*Türkiye’de Kürt Milliyetçiliği...*”, s. 98.

Ayrıca *Jîn Dergisi* yönetimi, Birinci Dünya savaşı sonrası Doğu'da Ermeniler adına bir devlet kurulacağı ve bu bölgede Ermenilerin nüfusun çoğunluğunu oluşturduğu iddialarına karşılık çeşitli yayınlar yapmıştır. Hatta Doğuda Kürtlerin Ermenilerden daha fazla nüfusa sahip olduklarına dair bazı istatistiksel tablolar da dergide yayınlanmıştır. Örnekler için bkz. Dursun, a.g.e. s. 103-108.

teşkil ettiğini ve Kürt isteklerinin ihmal edileceğinden duydukları kaygıyı dile getirmişlerdi.³³⁰ Yine aynı kurul, 2.1.1919 tarihinde İngiliz Yüksek Komiserliğine verdikleri bir bildiride: “Kürtlere, sınırları coğrafi olarak saptanmış bir ülke verilmesini, İtilaf Devletlerinin Arap, Ermeni, Asuri, Keldani vb. küçük azınlıklara yaptıkları muamelelerden Kürtlerin de yararlandırılmasını ve Kürtlere İngiliz mandası altında özerklik tanınmasını istemişlerdi”.³³¹ Hatta bu istek; İstanbul’da Mütareke sonrası kurulacak olan Kürdistan Teali Cemiyeti’nin, “Wilson İlkelerinin Kürtlere de uygulanması” noktasında Cemiyetin kurulma nedenlerinden biri olarak dillendirilmişti.³³²

Bazı Kürt milliyetçi kesimlerin Wilson Prensipleri’nin, Kürt çoğunluğun meskûn olduğu topraklarda Ermeni bir devlet kurulması ihtimaline karşı duydukları endişenin; tez konumuzu oluşturan Koçgiri İsyanı’nın meydana çıkma aşamasında da tezahür ettiği görülmektedir. Örneğin Kürt milliyetçi ideolojiye sahip olan, yazdığı kitaplardan Koçgiri İsyanı sürecinde önemli rol oynadığı izlenimi uyandıran Nuri Dersimi anılarında; Kürt Teali Cemiyeti (KTC) Başkanı Seyit Abdülkadir’in: “Amerikan Başkanı Wilson’un Prensiplerine göre Kızılırmak’a kadar uzayan ve Kürdistan Vilayeti’nin büyük bir kısmını içerisine alan Büyük bir Ermenistan yaratılmasına katıyen razı olmayacaklarını” ileri sürdüğünü kaydetmektedir.³³³ Nuri Dersimi, Abdülkadir’in bu düşüncesi doğrultusunda Kürdistan bağımsızlığının savunulması gerektiği kararına paralel olarak Koçgiri bölgesinde yapılan çalışmalara değinmiştir. Örneğin Dersimi; Mustafa Kemal’in Koçgiri bölgesinde yapılan örgütlenmelerden haberdar olduktan sonra tedbir amaçlı kendisi ve Koçgiri Aşireti liderlerinden Alişan Bey’i huzuruna çağırdığını, ancak kendisinin bu görüşmeye gitmediğini Alişan Bey’i gönderdiklerini belirttikten sonra görüşmenin içeriğine değinmiştir. Dersimi, görüşmede Mustafa Kemal’in, Alişan Bey’e amaçlarını sorması üzerine Alişan Bey’in şu cevabı verdiğini kaydetmiştir:

“Amerika Cumhurbaşkanı Wilson prensiplerine dayanarak, Doğu vilayetlerini, Sivas’ın Kızılırmak hududuna kadar Ermenistan’a verildiğini ve Kürtlerin hakkının dikkate alınmadığını ve bu sebeple Kürdistan topraklarında Kürt çoğunluğu bulunan

³³⁰ Oğuz Aytepe, “Yeni Belgeler Işığında Kürdistan Teâlî Cemiyeti”, **Tarih ve Toplum**, S. 174, 1998, s. 329.

³³¹ Aynı yer.

³³² Tarık Zafer Tunaya, **Türkiye’de Siyasi Partiler**, C. 2, Mütareke Dönemi, İstanbul İletişim Yayınları, 2008, s. 200.

³³³ Dersimi, **Kürdistan Tarihinde....**, s. 85.

bölgelerde nüfus miktarı tespit ettirilmek suretiyle, Osmanlı saltanatına bağlı özerk bir Kürdistan idaresinin kurulması için hazırlık çalışması yapmaktan başka bir amaç takip etmemekte olduğumuzu” bildirmişti.³³⁴

Dersimi, bu cevap üzerine Mustafa Kemal’in Alişan Bey’e karşılık olarak; “Wilson Prensiplerinin, Doğu vilayetlerinin azim ve iradesi karşısında paçavraya döndüğünü ve yırtılıp atıldığını” bildirdikten sonra kendisiyle derhal Dersim temsilciliği sıfatıyla işbirliği yapmalarını isteyerek ileri doğru hareket etme teklifinde bulunduğunu kaydetmiştir.³³⁵

Ancak Sinan Hakan’a göre, Mütareke sonrasında Erzurum, Van ve Bitlis vilayetlerinin yeniden Osmanlı idaresine geçmesi, bölgedeki Ermeni nüfusun göçe zorlanması, hudut dışında bir Ermeni Cumhuriyetinin kurulması ve Ermenilerin Osmanlı Devleti bünyesinde kalma fikrinden uzaklaşarak bağımsız Ermenistan’a toprak talebinde bulunmaları gibi gelişmeler; Ermeni sorununun Wilson Prensipleri çerçevesinde çözümlenmesi ihtimalini ortadan kaldırmıştı.³³⁶

30 Ekim 1918’de imzalanan Mondros Mütarekesi metninde; Vilayet-i Sitte olarak adlandırılan vilayetlerin, “Altı Ermeni Vilayeti” şeklinde yer alması;³³⁷ Ermenilerin Kürtlerce Kuzey Kürdistan olarak kabul edilen bölge üzerindeki taleplerinin uluslar arası alanda dillendirmeleri açısından güçlü bir dayanak olarak gündeme gelmesine neden olmuştu.³³⁸ Hakan’a göre, Mütareke sonrası dönemde özellikle 1919 sürecinde Kürtlerin temel hareket noktası, bölgenin Ermenilere terk edilmesin karşı gelişen tepki üzerinde şekillenecek,³³⁹ bununla birlikte hem Kuvai Milliye hareketinin hem de Osmanlı hükümetinin Kürtleri elde tutma politikasının temel propaganda malzemesi olacaktı.³⁴⁰ Bu doğrultuda örneğin Doğu Cephesi Kumandanı Kazım Karabekir anılarında; Kürt-Türk ittifakının özel bir çaba sarf

³³⁴ **a.g.e.**, s. 86.

³³⁵ Aynı yer.

³³⁶ Hakan, **Türkiye Kurulurken...**, s. 47.

³³⁷ Osmanlı belgelerinde Vilayet-i Sitte olarak geçen bu altı Anadolu vilayetine daha sonra yabancı resmi yazışmalarında “Altı Ermeni Vilayeti” denmeye başlanmıştı. Bkz. Bilal Şimşir, **Kürtçülük 1787-1923**, Bilgi Yayınevi, Ankara, 2010, s. 155-156.

³³⁸ Hakan, **a.g.e.**, s. 80.

³³⁹ Bu tepkilerden birinin de Dersim bölgesinden geldiği; bölgede bir Ermenistan kurulması teşebbüsüne karşı bazı kişi ve aşiretlerin çeşitli kuruluşlara mektup göndererek Türklerle Kürtler arasında uzlaşmaya varılması ve hükümete sadık olunması yönünde tavsiyelerde bulundukları bazı arşiv belgelerinden anlaşıldığı kaydedilmiştir (Hakan, **a.g.e.**, s. 119).

³⁴⁰ Aynı yer.

edilmeden, sadece “Kürdistan’ın Ermenistan olma tehdidiyle karşı karşıya olduğu hatırlatılarak” kurulduğunu söylemiştir.³⁴¹ Yine Kazım Karabekir *Kürt Meselesi* adlı kitabında, Kürtlere şu fikirleri verdiğini kaydetmiştir:

Düşmanlarımız büyük Ermenistan yapmaya çalışıyor. Buralarda ise en ziyade Kürt kardeşlerimiz oturmaktadırlar. Kürt istiklali diye çalışanlar düşmanlarımızdır. Maksatları Kürtleri bizden ayırdıktan sonra Ermenistan yapmaktır. Kürtleri mahvedeceklerdir. Bunun için Türk ve Kürt kardeşler bu felakete meydan vermeyiniz.³⁴²

Mütarekenin Kürtler açısından ortaya çıkan bir diğer önemli sonucu ise Musul’un Mütareke şartları ileri sürülerek İngilizler tarafından işgal edilmesi ve Osmanlı Devleti’nin buna karşı kayıtsız kalmasıydı. Hakan’a göre bu durum; Osmanlı Kürt coğrafyasının, Güney ve Kuzey olmak üzere farklı siyasi güçlerin yöneteceği parçalara bölünmesine neden olmuş, bu parçalanma, Kürt toplumunda merkezi bir siyasal ağırlığın oluşumunu imkânsız kılmıştı.³⁴³

2.1.1. Mütareke Dönemi Kürt Örgütlenmeleri: Kürdistan Teali Cemiyeti

Yukarıda değinilen tüm bu süreç doğrultusunda, -özellikle Doğu’da bir Ermeni devleti kurulması ihtimalinin yarattığı endişeye paralel olarak- Mütareke döneminde ortaya çıkan önemli gelişmelerden bir tanesi de “Kürdistan” ve “Şark Meselesi” konularında önemli roller oynayacak olan cemiyetlerin kurulmasıydı. Bunlardan bir tanesi; Şurayı Devlet Reisi (Danıştay) ve Ayan Meclisi üyesi olan, Şemdinanlı Seyit Abdülkadir’in başkanlığında kurulan Kürdistan Teali Cemiyetiydi.³⁴⁴ Çeşitli kaynaklara göre Cemiyet’in kurucu ve yönetici kadrosunda: Seyit Abdülkadir Efendi, Emin Ali Bedirhan, Hüseyin Şükrü (Baban), Dr. Şükrü Mehmet (Sekban), Muhittin Nazmi Bey, Babanzade Hikmet Bey, Aziz Bey, Miralay

³⁴¹ Kazım Karabekir, *İstiklal Harbimiz*, (haz. Faruk Özerengin), Emre Yayınları, İstanbul, 2000, s. 119.

³⁴² Kazım Karabekir, *Kürt Meselesi*, Emre Yayınları, İstanbul, 2000, s.10.

³⁴³ Hakan, *Türkiye Kurulurken...*, s. 80.

³⁴⁴ Kürdistan Teali Cemiyeti hakkında yapılan bir çalışma için bkz. Zeynep Çamsoy, *Milli Mücadele Dönemi’nde Kürdistan Teâli Cemiyeti (1918-1927)*, (Yayınlanmamış Yüksek Lisans Tezi), Ankara Üniversitesi Türk İnkılâp Tarihi Enstitüsü, Ankara, 2007.

Halil Bey (Dersim), Cemilpaşazade Ekrem gibi isimler ve Dersim, Harput, Malatya'nın önde gelen Kürt liderlerinin isimleri bulunmaktaydı.³⁴⁵

Kürdistan Teali Cemiyeti'nin kuruluş tarihi ile ilgili farklı görüşler mevcuttur. Örneğin Aytepe'ye göre Cemiyet; 6 Kasım 1917 tarihinde teşekkül etmiş, 19 Şubat 1919'da resmi olarak faaliyete geçmişti.³⁴⁶ Ancak Tunaya ve Göldaş'ın verdiği bilgiler doğrultusunda Cemiyet, 17 Aralık 1918'de kurulmuştur³⁴⁷ ki bu tarih bazı kaynaklarda yer alan "Mütareke'den hemen sonra kurulduğu" yönündeki iddialara da daha yakın görünmektedir.³⁴⁸

KTC, İstanbul'da kurulmuş ve "Kürt Kulübü" olarak da adlandırılmıştır. Bununla birlikte özellikle Doğu ve Güneydoğu Anadolu'nun birçok yerinde şubeler açmıştır. Bu şubelerin başlıcaları; Diyarbakır, Elazığ, Adana, Bitlis, Arapgir, Gargan, Silvan, Siverek, Hozat (Dersim)'da açılmıştır.³⁴⁹ Cemiyet'in bir şubesinin de Koçgiri Aşireti'nin merkezi olan Sivas İmranlı'da açıldığını Nuri Dersimi'nin anılarından öğrenmekteyiz.³⁵⁰

Aytepe'ye göre, Kürdistan Teali Cemiyeti; kendisini 1908'de kurulan Osmanlılık idealine bağlı bir hayır cemiyeti görünümünde olan Kürt Teavün ve Terakki Cemiyeti'nin bir devamı gibi göstermekte ve bir hayır cemiyeti izlenimi uyandırmak istemekteydi.³⁵¹ Nitekim Cemiyet'in kuruluş amacı, Nizamnamesi'nde; "Kürtlerin genel çıkarlarının sağlamlaştırılması ve kolaylaştırılması, gelişimlerinin sağlanması" olarak açıklanmıştır.³⁵² Ancak Aytepe'ye göre Cemiyetin asıl amacı; Mütareke'nin yarattığı elverişli koşullardan yararlanarak bağımsız bir Kürt devleti

³⁴⁵ Jwaideh, **a.g.e.**, s. 201; Göldaş, **a.g.e.**, s. 26; Tunaya, **a.g.e.**, s. 198; **Jin**, s.115, Aytepe, **a.g.m.** s. 330; Uğur Mumcu, **Kürt-İslam Ayaklanması (1919-1925)**, Umag Vakfı Yayınları, İstanbul, 2008, s. 156-157; Şimşir, s. 299-300.

³⁴⁶ Aytepe, **a. g.m.**, s. 330.

³⁴⁷ Tunaya, **a.g.e.**, s. 198; Göldaş, **a.g.e.**, s. 13-14.

³⁴⁸ Örneğin Mehmet Emin Bozarslan'ın önsözünü yazdığı, *Jin Dergisi*'nde, Zinar Sılopi'den aktardığı bilgi bu yöndedir (**Jin**, s. 114). Ayrıca Nuri Dersimi de KTC'nin kuruluş tarihi ile ilgili kesin bilgi vermese de anılarında verdiği bilgilerden, Mütareke'den hemen sonra kurulduğu anlaşılmaktadır (Dersimi, **Kürdistan Tarihinde....**, s. 84).

³⁴⁹ Tunaya, **a.g.e.**, s. 201; Yücel Özkaya, **Millî Mücadele Tarihi**, C.I, Atatürk Araştırma Merkezi, Ankara, 2002, s.122

³⁵⁰ Dersimi anılarında, Seyid Abdulkadir'den talimat alarak, Koçgiri Aşiret reislerinden Haydar Bey'le birlikte Kürt nüfusun yoğunlukta olduğu, Ümraniye (İmranlı), Beypınar, Celallı, Sincan-Hamo-Zmara ve Domurca nahiyeleri merkezlerinde KTC'nin birer şubelerinin kurulduğunu belirtirken Dersim'de de Alişer Efendi aracılığıyla örgüt kurma çalışmasına devam edildiğini kaydetmiştir. Dersimi, **Kürdistan Tarihinde....**, s. 87-88.

³⁵¹ Aytepe, **a.g.m.** s. 330

³⁵² KTC Nizamnamesinin tam metni için bkz. Tunaya, **a.g.e.**, s. 215-216.

kurmaklı.³⁵³ Her ne kadar Cemiyet'in tüzüğünde milliyetçi/ulusçu bir örgüt olduğu belirtilmiyorsa da daha sonraki faaliyetleri ve yayın organları olan *Jin* Dergisindeki birçok yazıda, siyasi amaçlı milliyetçi bir çizgide olduğu ve amaçlarının bağımsız bir Kürdistan kurmak olduğu anlaşılmaktadır. Cemiyet'in kuruluş amacı ve siyasi ideolojisi hakkında bilgi veren *Jin* Dergisinde yapılan yorumlar, bu doğrultudadır. Mehmet Emin Bozarslan, günümüz Türkçesine çevirisini yaptığı ve yayına hazırladığı *Jin*'de, Cemiyet'in amacı ve siyaseti hakkında şu bilgileri vermektedir:

Kürd aydınlarının ve öğrencilerinin ideolojisi ulusalcılık ve yurtseverlik temeli üzerinde, başka bir deyişle Kürdlük temeli üzerinde inşa edilmişti. Kürdistan Tealî Cemiyeti'nin siyaseti de bu çerçeve içinde biçimlenmiş ve yönünü belirlemişti. O siyasetin amacı Kürd ulusunun özgürlüğü ve Kürdistan topraklarının kurtuluşu idi.³⁵⁴

Ayrıca KTC'nin çeşitli siyasi faaliyetleri de, milliyetçi bir çizgide bir siyaset izleyerek bağımsız bir Kürdistan kurulması yolunda uluslararası yardım arayışları içerisinde olduklarının ve bu doğrultuda ilerlediklerinin göstergelerindendir. Cemiyetin özellikle Paris Barış Konferansı'nda Kürtler ve Kürdistan adına aldığı inisiyatif buna örnek oluşturur.³⁵⁵ Bunun dışında Cemiyet üyelerinin bazı girişimleri de konunun uluslararası boyuta taşınmasında etkisi muhtemeldir. Örneğin 4 Ağustos 1919'da KTC yönetim kurulu tarafından seçilen bir heyet, İstanbul'da bulunan Amerika, İngiltere ve Fransa elçiliklerini ziyaret ederek İmparatorluk içindeki Kürtlerin taleplerini bildirmişlerdi. Zinar Silopi (Kadri Cemil Paşa), bu görüşme hakkında şu bilgileri vermiştir:

Cemiyet yönetim kurulunca seçilen bu kişiler İstanbul'da bulunan Amerikan, İngiliz, Fransız komiserlerini ziyaret ederek, Kürt milli taleplerini iletmekteydiler. Amerikan komiseri ile yaptıkları bir toplantıda Kürtler adına Seyid Abdülkadir Efendi, Bedirxani Emir Ali Bey, Beddiüzzaman Molla Said, Doktor Şükrü Mehmet Bey uzun bir beyanatta bulunarak harita üzerinde Kürdistan sınırını belirterek, denizlerde bir çıkışlarının bulunmasının önemini açıklamıştır. Amerikan komiserinin Kürdistan'ın büyük bir kısmını içine alan bir Ermenistan oluşturulmasına karar verildiğini söylemesi üzerine Beddiüzzaman cevaben, "Kürdistan, eğer deniz sahilinde olsaydı zırhlılarınızla belki bu kararı tatbik edebilirdiniz. Fakat Kürdistan dağlarına zırhlılar çıkamaz. Bu kararınız da tatbik edilemez" demişti.³⁵⁶

³⁵³ Aytepe, **a.g.m.** s, 330.

³⁵⁴ **Jin**, s. 115.

³⁵⁵ KTC'nin ve Seyit Abdülkadir'in Paris Konferansı konusunda yaptıkları uluslararası faaliyetlere ilerleyen sayfalarda değinilmiştir.

³⁵⁶ Zinar Silopi (Kadri Cemilpaşa), **Doza Kürdistan**, Özge Yayınları, Ankara, 1991, s. 57.

Özoğlu'nun da belirttiği üzere, Kürdistan'da bağımsız bir Ermeni devleti kurulması tehdidi, KTC'nin faaliyetlerinin Osmanlı hükümeti tarafından onay görmesini sağlamıştı. "Zira Kürtler, bölgede İmparatorluğun toprak bütünlüğünü tehdit eden Ermenilere karşı her zaman dengeleyici bir güç olarak görülmüşlerdi."³⁵⁷ Tarık Zafer Tunaya'ya göre de Cemiyet, başlangıçta Osmanlı hükümeti tarafından benimsenmiştir. Tunaya bunun nedenini; toprakların Araplar ve Ermeniler tarafından parçalanması ihtimaline karşı hükümetin Kürtlerle anlaşarak bu tehlikeyi bertaraf etmek istemesi düşüncesinde aramıştır.³⁵⁸ Nitekim KTC, Osmanlı Hürriyet ve İtilaf Partisi temsilcileri ile imzaladığı bir anlaşma ile Osmanlı Merkezi idaresinin desteğini sağlamıştı. 22 Aralık 1918'de, Hürriyet ve İtilaf Partisi'nden; Konya Mebusu Zeynel Abidin, Karasi Mebusu Vasif ve Mustafa Sabri Bey ile KTC'den Seyid Abdülkadir, Said ve Mehmet Ali Beyler arasında yapılan anlaşma sonucunda özerk bir Kürdistan kurulması konusu kabul edilmişti.³⁵⁹ Wadie Jwaideh'in verdiği bilgiler de Osmanlı hükümet temsilcileri ile KTC temsilcilerinin bazı müzakereler yaptıklarını göstermektedir. Jwaideh'e göre bu doğrultuda oluşturulan özel bir komitede Osmanlı Hükümetini temsilen, İbrahim Efendi, Al-Haydari (Bakan ve eski Şeyhülislam), Abouk Paşa (İmar Bakanı ve eski Savaş Bakanı) ve Avni Paşa (Denizcilik Bakanı) bulunurken KTC'ini temsilen ise Seyid Abdülkadir, Emin Ali ve Emir Murad Bedirhan bulunmaktaydı.³⁶⁰ Yapılan Müzakereler sonucunda Komite'nin aldığı kararlar şunlardı:

- 1- Kürdistan'a büyük ölçüde özerklik tanınması,
- 2- İlk karar uyarınca çıkarılacak yasaların acilen yürürlüğe konması,
- 3- Bu yasaların getirdiği tüm zorunlulukların istisnasız uygulanması,
- 4- Kürtlerin Osmanlı İmparatorluğunun bir parçası olmaya devam etmeleri ve Halife-Sultan'a bağlı kalmaları.³⁶¹

Ancak Uluer'in verdiği bilgilere göre, özerk bir Kürdistan kurulması, bu sefer hükümet temsilcileri tarafından kabul edilmemiş, bölgeye Kürt vali ve memurlar gönderilmesi kararlaştırılmıştı.³⁶² Kürdistan Teali Cemiyeti'nin Yıldız Sarayı'nda

³⁵⁷ Özoğlu, **a.g.e.**, s. 109.

³⁵⁸ Tunaya, **a.g.e.**, s. 201.

³⁵⁹ Nurer Uğurlu, **Kürt Milliyetçiliği Kürtler ve Şeyh Sait İsyanı**, Örgün Yayınevi, İstanbul, 2006, s. 28.

³⁶⁰ Jwaideh, **a.g.e.**, s. 253.

³⁶¹ Aynı yer.

³⁶² Uluer, **a.g.e.**, s. 30.

yapılan Saltanat Şurasına da çağrıldığı ancak İstanbul Hükümetinin giderek bağımsızlık taleplerini yükselten KTC'nin çalışmalarından tedirginlik duymaya başlayarak, 18 Haziran 1919'da yapılan kabine toplantısında Cemiyetin yasalara uyması ve siyasetle uğraşmaması konusunda telkinlerde bulunduğu da bazı kaynaklarda dile getirilmektedir.³⁶³

Aslında KTC içerisinde Kürdistan'ın özerkliğinden ya da bağımsızlığından yana tutum sergileyen iki farklı görüş mevcuttu. Bedirhaniler olarak bilinen ailenin temsilcileri bağımsız bir Kürdistan'dan yanaydılar. Cemiyet başkanı Seyit Abdülkadir ise özerklikten yana tutum sergiliyordu. Ancak Hasan Yıldız, Abdülkadir'in görüşlerinin özerklikle bağımsızlık arasında yalpaladığını belirtmekte, bunun nedenini ise Türklerin paylaşım savaşı içinde, düştükleri durumla ilişkilendirmektedir. Yıldız'a göre, Seyit Abdülkadir'in Mustafa Kemal Paşa Hareketine yardım edilmesi gerektiğini söylemesi bu nedenden dolayıydı.³⁶⁴ Seyid Abdülkadir'in bu konudaki çelişkilerini Nuri Dersimi de anılarında yer vermiştir. Hatta Dersimi, Abdülkadir'in bu net olmayan tutumundan dolayı sert eleştirilerde bulunmuş ve onu KTC içerisinde bilerek ya da bilmeyerek bir "Türk ajanı" rolü oynamakla suçlamıştır.³⁶⁵ Dersimi, yapılan toplantılarda gençlerin bağımsız bir Kürdistan'dan yana olduklarını, ancak Seyit Abdülkadir'in bu isteğe karşı çıkarak; "Türklerin bu zor zamanında onlara darbe indirilmesini Kürtlük şiarına yakışmadığını" ileri sürdüğünü ve şimdilik Türklere yardım etme gerekliliğine ısrar ettiğini dile getirdiğini kaydetmiştir.³⁶⁶ Dersimi, Seyit Abdülkadir'in gençleri kandırmak için: "Türklerin esasen bir Kürdistan kurmak istediğini kabul etmiş olduklarını ve Osmanlı Padişahına bağlı özerk bir Kürt idaresi oluşmasına razı olduklarını" bildirdiğini kaydetmektedir. Dersimi ayrıca Seyit Abdülkadir'in; "Türklerin bu vaatlerinden vazgeçtikleri takdirde Kürt milletinin bilek gücüyle hakkını almaya sahip olduğunu" bildirdiğini kaydederek böylelikle "milli

³⁶³ a.g.e., s. 29.

³⁶⁴ Hasan Yıldız, **Fransız Belgeleriyle Sevr-Lozan-Musul Üçgeninde Kürdistan**, Doz Yayınları, İstanbul, 2005, s. 66-67.

³⁶⁵ Dersimi, **Kürdistan Tarihinde.....**, s. 85.

³⁶⁶ a.g.e., 84-85.

gururumuzu okşamayı da unutmuyordu” demekle Seyit Abdülkadir’i eleştirmektedir.³⁶⁷ Dersimi, eleştirilerine şöyle devam etmiştir:

Şurası dikkate değerdir ki, Seyit Abdülkadir, Kürt ve Ermeni davasının çözümü için ortak bir sınır dâhilinde bir Kürdistan ve Ermenistan Federasyonu’nun yaratılması fikrine katıyen yanaşmıyor ve savunduğu, prensipte bağımsız bir Kürdistan’dan değil, ancak bir Türk vilayeti niteliğinde bir Kürt özerk bölgesi fikrini savunmuş oluyordu. Seyit Abdülkadir’in ileri sürdüğü bu formül, pek çok elastiki olup, Türk diplomatlarının darda kaldıkları zaman, göz boyamak için ileri sürdükleri sözde Bağımsız Kürdistan formülünden farklı bir nitelik arzetmiyordu. Şu halde Seyit Abdülkadir, Kürdistan Teali Cemiyeti içerisinde bir Türk ajanı rolünü bilerek veya bilmeyerek oynamış oluyordu.³⁶⁸

Bu dönemde İstanbul Hükümeti tarafından eleştirilere maruz kalan Seyit Abdülkadir, KTC içerisindeki Kürt aydınlar tarafından da eleştirilerin hedefi haline gelmişti. Seyit Abdulkadir’in Meclis-i Mebusan’da ve İstanbul basınında hakkında çıkan eleştirileri bertaraf etmek için “Kürtler bağımsızlık istemiyor” yönündeki açıklamaları, KTC içerisinde önemli tartışmalara neden olmuş ve bölünme sürecini başlatmıştı.³⁶⁹ Cemiyet içerisinde baş gösteren bu ikilik; Mehmet Emin Bozarslan’ın yorumuna göre, KTC’nin dağılma ve parçalanmasının nedeni idi. Cemiyet içerisinde birbirlerine rakip olan Şemdinan ve Bedirhan ailelerinin liderliği altında kutuplaşan KTC dağılmış ve Bedirhaniler, Babanlar ve Cemilpaşazadelerle birlik kurarak Teşkilat-ı İhtimaiye adında yeni bir cemiyet kurmuşlardı.³⁷⁰ Özoğlu’na göre, Seyit Abdulkadir’in mensubu olduğu Nakşibendî Şemdinan ailesi; 19. yüzyılda varlıklarına son verilen Kürt emirliklerinin mirasçıları olan Bedirhan ve Baban ailelerinin toprakları üzerinde oldukça güçlü bir otorite kurmuştu. Dolayısıyla araştırmacıya göre o dönemlerden kalan bu düşmanlık, Kürt milliyetçiliği anlayışını ve Kürt milliyetçiliğinin tezahür ediş biçimlerini belirlemişti.³⁷¹

KTC’nin yayın organı olan *Jin* Dergisinin yayınına ara vermesi muhtemelen bu ayrışma sürecinin bir göstergesi ve sonucuydu. Bu dönem, 1919 yılı sonları ve

³⁶⁷ a.g.e., s. 85.

³⁶⁸ Aynı yer.

³⁶⁹ Aytepe, a.g.m. s. 333.

³⁷⁰ Özoğlu, a.g.e., s. 110; Aytepe, a.g.m., s. 333.

³⁷¹ Özoğlu, a.g.e., s. 110

1920 yılı başlarına tekabül ediyordu. Aytepe'ye göre Cemiyet içerisinde *Kürt Millet Fırkası* adıyla yeni bir cemiyet kurma girişimleri de bu sürecin bir ürünüydü.³⁷²

İstanbul Hükümeti'nin KTC üzerine uyguladığı baskı politikası, Haziran 1919'da itibaren şubelerin kapatılmaya başlaması ve üyelerinin takip edilerek gözaltında tutulması gibi uygulamalar, Cemiyet içerisinde yaşanan çekişmelerle birleşince bağımsızlık yanlısı radikal kanat olarak adlandırılan Bedirhaniler, Cemilpaşazadeler ve Baban'ların Cemiyetten ayrılması gibi nedenler, cemiyetin varlığını koruyamayarak ortadan kalkmasıyla sonuçlanacaktı.³⁷³

1919 yılında KTC'nin çatısı altında kurulan başka cemiyetler de vardı. Kürt Tamim-i Maarif ve Neşriyat Cemiyeti, Kürt Talebe Hevi Cemiyeti ve Kürt Kadınlar Teali Cemiyeti bunlardan bazılarıdır. Bu cemiyetlerin ortak özellikleri, KTC'nin genel çizgisi içerisinde faaliyetlerde bulunmaları ve genelde yöneticilerin aynı kadrodan gelen Kürt aydınları içerisinde seçilmesiydi.³⁷⁴ Bu dönem kurulan KTC ve bünyesinde açılan tüm bu örgütlerin en önemli ayırt edici özellikleri ise Kürt milliyetçi çalışmaların yapıldığı ve dolayısıyla Kürt uluslaşma sürecinin önemli bir aşamasının kaydedildiği birer siyasi yapı olarak işlev görmeleriydi.

Mütareke sonrası dönemde, -Doğu'da Kürtlerin meskûn olduğu toprakların büyük bir bölümünün Ermenilere terk edileceği endişesine paralel olarak- kurulan cemiyetlerden bir diğeri de Vilayet-i Şarkiye Müdafa-i Hukuk-u Milliye Cemiyeti adında İstanbul'da 4 Aralık 1918'de kurulan cemiyetti. Cemiyetin temel amacı Türk ve Kürtlerin milli hukuklarının korunması idi ve bu doğrultuda Türk ve Kürtlerden oluşan bir kurucu ve yönetici kadrosu vardı.³⁷⁵ Cemiyet, "Osmanlı Camiası" fikri üzerinden Türk ve Kürtlerin birlikteliğini savunmuş, ortak Osmanlı vatani düşüncesi ile bu doğrultuda çalışmalar yürütmüştü. Düşünce ve faaliyetlerini *Hadisat* adlı gazeteyle yaymaya başlayan Cemiyet, 10 Mart 1919'da Erzurum şubesini açmış ve Vilayet-i Şarkiye Kongresi (Erzurum Kongresi)'ni düzenlemiştir.³⁷⁶

³⁷² Aytepe, **a.g.m.**, s. 333. Kürt Millet Fırkası, daha sonra Teşkilat-ı İçtimaiye'ye katılacaktı (Göldaş, **a.g.e.**, s. 193).

³⁷³ Aytepe, **a.g.e.**, s. 333.

³⁷⁴ Tunaya, **a.g.e.**, s. 200; Göldaş, **a.g.e.**, s. 70.

³⁷⁵ Abdülhaluk Çay, **Doğu ve Güneydoğu Anadolu'da Kuvayi Milliye Hareketi**, Türk Kültürünü Araştırma Enstitüsü Yayınları, Ankara, 1990, s.10-12.

³⁷⁶ Hakan, **Türkiye Kurulurken....**, s. 91.

Mustafa Kemal, Cemiyetin kuruluş nedeni ve amacı hakkında *Nutuk*'ta şu bilgileri verecekti:

(...) Vilâyatı Şarkîye Mûdaafai Hukuku Milliye Cemiyetini vücûda getiren mühim sebep ve endişe, vilâyatı şarkîyenin Ermenistana verilmesi ihtimali oluyor. Bu ihtimalin tahakkuku da, şark vilayetleri nüfusunda Ermenilerin haizi ekseriyet gösterilmesine ve tarihi hukuk noktai nazarından, mukaddem telakki ettirilmesine çalışanların, ilmi ve tarihi vesâikle cihan efkârı umumîyesini iğfale muvaffakiyetinde ve bir de Müslüman ahalinin Ermenileri katliam eder vahşiler olduğu iftirasının hakikat şeklinde kabulü halinde olabileceği faraziyesi hâkim oluyor. Binaenaleyh cemiyet, aynı esbap ve vesaitle mücehhez olarak hukuku milliye ve tarihiyeyi mûdafaaya çalışıyor.³⁷⁷

Milli Mücadele Dönemi'nin önemli aktörlerinden 15. Kolordu Komutanı Kazım Karabekir Paşa da, Şark Vilayetleri Cemiyeti'nin, Ermenistan olacağı korkusuyla kurulduğunu kaydetmiştir. Karabekir'e göre, Mûdafa-i Hukuk Cemiyeti, Şark vilayetlerinin Türk camiasından ayrılmamasını, Kürdistan Teali Cemiyeti ise bağımsız bir Kürdistan'ın kurulmasını hedeflemişti.³⁷⁸ Kazım Karabekir anılarında ayrıca, İstanbul'da Mûdafa-i Hukuk Cemiyeti'nden bir heyetin, KTC'ye giderek birlikte çalışmayı teklif ettiğini ancak bu teklifin KTC tarafından reddedildiğini de eklemektedir.³⁷⁹ Tarık Zafer Tunaya'ya göre KTC'nin bu birlik teklifini reddetmesi, cemiyetin doğası gereği bir çelişki yaratmamaktaydı.³⁸⁰

2.1.2. Kürt Siyasallaşmasının/Milliyetçiliğinin Başka Dayanakları: Paris Barış Konferansı ve Sevr Barış Antlaşması

Mütareke sonrası, İtilaf Devletleri savaş sonrası yeni dünya düzenini belirlemek ve Avrupa'nın geleceğini kararlaştırmak üzere 18 Ocak 1919 günü Versay Sarayı'nda çalışmalarına başlamıştı. "Paris Barış Konferansı" olarak tarihe geçen bu görüşmeler, yaklaşık bir yıl sürecekti (18 Ocak 1919- 20 Ocak 1920).³⁸¹

³⁷⁷ Mustafa Kemal, *Nutuk*, M.E. B. Yayınları, İstanbul, 2001, C. I, s. 5.

³⁷⁸ Karabekir, *İstiklal Harbimiz*, C. I, s. 12.

³⁷⁹ Aynı doğrultuda bir bilgiyi Oğuz Aytepe de Cevat Dursunoğlu'ndan aktararak kaydetmiştir. Bkz. Aytepe, *a.g.m.*, s.331.

³⁸⁰ Tunaya, *a.g.e.*, s. 202.

³⁸¹ Dünya basının ilgi odağı olduğu ve 500 kadar gazetecinin izleyici olarak bulunduğu Paris Barış Konferansı'na şu devletler katılmıştı: İngiltere, ABD, Fransa, İtalya, Japonya, Belçika, Sırbistan, Brezilya, Kanada, Avusturya, Güney Afrika, Hindistan, Çin, Çekoslovakya, Polonya, Yunanistan, Hicaz, Portekiz, Romanya, Siyam, Yeni Zelanda, Bolivya, Küba, Ekvator, Guatemala, Haiti, Honduras, Liberya, Nikaragua, Panama, Uruguay. Göldaş, *a.g.e.*, s. 180–181.

Paris Barış Konferansında, görüşmelere katılan devletler içinde dört büyükler adıyla anılan İngiltere, Fransa, ABD ve İtalya'nın etkinliği ve denetimi altında çalışmalar yürütülmüştü.³⁸² Konferansın önemli konularından bir tanesi de Almanya ve Osmanlı İmparatorluğuna bağlı toprakların paylaşılması sorunuydu. Bu doğrultuda Osmanlı Devleti'nin geleceği belirlenirken, toprakları üzerinde yaşayan Türk olmayan milletlerin geleceği için çözüm üretilmesi sorunu, tartışılan önemli konulardan birisi olmuştu.³⁸³ Konferansta bu başlık altında ele alınan temel sorunlardan bir tanesi de "Ermenistan" konusuydu. Dolayısıyla bu konunun ele alınması, Barış Konferansı'nı Kürtler açısından hayati derecede önemli kılmıştı.³⁸⁴ Zira daha önce de belirtildiği gibi, Ermeni meselesinin Mondros Mütarekesinde konu edilerek; Vilayeti Sitte'nin, 24. maddede, "altı Ermeni vilayeti" olarak nitelendirilmesi, Kürt toplumunun tepkisine yol açmıştı.³⁸⁵ Bu doğrultuda Barış Konferansında ağırlıkla bir Ermeni devleti kurulması konusu görüşülmüş, 23 Aralık 1919'dan itibaren ise İngiltere ve Fransa arasında yapılan görüşmelerin başlıca gündemini, Kürt ve Kürdistan meselesi konusu oluşturmuştu.³⁸⁶

Paris Barış Konferansı'nda Osmanlı Delegeler Kuruluna başkanlık edecek olan Şerif Paşa'ya,³⁸⁷ aynı zamanda Kürdistan Teali Cemiyeti tarafından, Kürtleri temsil etme yetkisi de verilmişti.³⁸⁸ Dolayısıyla Şerif Paşa, KTC'nin temsilcisi olarak da Konferansa katılmıştı. Şerif Paşa 22 Mart 1919'da, "Barış Konferansı Kürt Heyeti Başkanı" sıfatıyla Konferansa sunduğu notada, Kürt ve Kürdistan meselesini ortaya koymuştu.³⁸⁹ Bu notada, Ermenistan'ın taleplerine karşı olarak Kürt halkının taleplerini dile getiren Şerif Paşa; "Wilson ilkeleri gereğince, her şey Kürtlerin tamamıyla hür ve bağımsız bir Kürt Devleti kurmalarını haklı kılmaktadır" görüşünü

³⁸² Aynı yer.

³⁸³ Hakan, **Türkiye Kurulurken...**, s. 95.

³⁸⁴ Aynı yer.

³⁸⁵ Aynı yer.

³⁸⁶ Sedef Bulut, **Paris Konferansında Şerif Paşa'nın Faaliyetleri ve Doğu Anadolu Ahalisinin Durumu**, Gazi Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Türkiye Cumhuriyeti Tarihi Bilim Dalı, Yayınlanmamış Yüksek Lisans Tezi, Ankara, 1997, s. 52.

³⁸⁷ Şerif Paşa, Harbiye Nazırlığı ve Şurayı Devlet Reisliği yapmış olan Kürt Said Paşa'nın oğludur. Osmanlı Devleti'nin Stockholm Sefirliği görevinde bulunmuş, 1914'te Paris'e geçerek Meşrutiyet Gazetesi'ni çıkarmıştı (Hakan, **Türkiye Kurulurken...**, s. 100). Şerif Paşa hakkında geniş bilgi için bkz. Rohat Alakom, **Şerif Paşa**, Avesta, İstanbul, 1998; ayrıca bkz. Ali Birinci, "*Mehmed Şerif Paşa*", **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, C. 39, s.1-2.

³⁸⁸ Göldaş, **a.g.e.**, s. 159; Hakan, **Türkiye Kurulurken...**, s. 100.

³⁸⁹ M. S. Lazarev, **Emperyalizm ve Kürt Sorunu (1917-1923)**, Özge Yayıncılık, Ankara, 1993, s. 134.

ileri sürmekle, Ermenilerin Kürdistan üzerindeki iddialarını reddettiğini açıklamıştı.³⁹⁰ Şerif Paşa, Barış Konferansına verdiği notada, Kürdistan'ın tarihi ve coğrafyası konusunda bilgi sunarken, Kürdistan sınırlarını şöyle tarif etmişti:

Kuzey'de Ziven'de Kafkas sınırları üzerinde başlıyor ve Batı'da Erzurum'dan Erzincan, Kemah, Arapgir, Behismi, Divrik; Güney'den Harran, Sincar tepeleri, Tel Afsar, Erbil, Kerkük, Süleymaniye, Ak-el-man, Sinna; Doğu'da Revanduz, Başkale, Vezir Kale yeni İran sınırından Ararat Dağına kadar devam ediyor.³⁹¹

Kürt bağımsızlık taleplerini dile getirdiği notada Şerif Paşa, Kürdistan'ın sınırlarını bu şekilde belirlemekle birlikte, Barış Konferansından; Kürdistan'da Kürtlerin nerelerde çoğunlukta olduğunu anlamak için uluslararası bir komisyonun ulusal prensiplere göre, sınırları belirlemek üzere görevlendirilmesini talep ve rica etmişti.³⁹²

Diğer taraftan Şerif Paşa'nın Konferans'a verdiği notada belirttiği sınırlarla birlikte sunduğu Kürdistan haritası, Kürt milliyetçileri arasında tartışmalara neden olmuştu.³⁹³ Söz konusu haritada, Van Gölü bölgesinin Kürdistan'ın dışında bırakılması; Özoğlu'na göre muhtemelen Ermenilerin lehine alınan bir karardı ve bu da Şerif Paşa'nın konferans öncesi Ermenistan temsilcisi Bogos Nubar Paşa ile Ermenistan ve Kürdistan'ın siyasi sınırları ile ilgili bir anlaşmaya vardıklarının bir göstergesi olarak yorumlanabilirdi.³⁹⁴ Başta KTC başkan yardımcısı Emin Ali Bedirhan olmak üzere birçok Kürt ileri geleni, Şerif Paşa'nın sunduğu bu haritayı reddetmişti. Örneğin Özoğlu, Emin Ali Bedirhan'ın, Barış Konferansı Başkanına yazdığı bir mektupta; Kürtlerin çoğunlukta olduğu yerler olan Kürt topraklarının Diyarbakır, Harput, Bitlis, Van ve Musul vilayetleri ile Urfa Sancağını kapsadığını belirttiğini ve Ermenistan'ın bölgedeki toprak taleplerine karşı çıktığını aktarmıştır.³⁹⁵

Barış Konferansı'nın sonlarına doğru ise Ermeni ve Kürt temsilcileri, oluşan diplomatik gerginliği giderme yönünde adımlar atmıştı. Bu girişimlerin en somut

³⁹⁰ERCÜMENT KURAN, "Türkiye'de Kürt Meselesi", **Türk Dünyası Araştırmaları Dergisi**, İstanbul, Ağustos, 1992, s. 170.

³⁹¹H.YILDIZ, **a.g.e.**, s. 235.

³⁹²**a.g.e.**, s. 243.

³⁹³ÖZOĞLU, **a.g.e.**, s. 55. Ayrıca Kürt aşiretlerinden gelen protesto telgrafları örnekleri için bkz. HAKAN, **Türkiye Kurulurken....**, s. 105-112.

³⁹⁴ÖZOĞLU, **a.g.e.**, s. 55..

³⁹⁵**a.g.e.**, s. 56.

olanı 20 Kasım 1919'da Kürt ve Ermeni temsilcilerinin Konferansa birlikte sundukları bir notaydı. Konferansa verilen nota şöyleydi:

20 Kasım 1919 Paris

Büyük Barış Konferansına,

Bay Başkan!

Bizler, aşağıda imzası bulunanlar Ermeni ve Kürt uluslarının temsilcileri Büyük Barış Konferansına, iki ulusun da aynı ari kavminden ve çıkarlarının da aynı olduğunu ve aynı amacı, yani kendi bağımsızlıkları amacını güttüklerini belirtmekten şeref duyarız. Özellikle Ermeniler insafsız Osmanlı idaresinden kurtulmak çabasındadırlar ve genellikle de hem Ermeniler ve hemde Kürtler her iki ulusa da facialar getiren “İttihat ve Terakki” komitesinin ‘resmi’ veya ‘gayri resmi’ kabinelerinin boyunduruğundan kurtulmayı zorunlu bulmaktadırlar.

Şu halde Barış Konferansından, aramızda tam anlaşmaya varmış olarak beraberce sizden ulusların hakları prensibine uygun olarak ‘Birleşik Bağımsız Ermenistan’ ve ‘Bağımsız bir Kürdistan’ın yaratılmasını, kurulacak olan bu devletlerin, halklarımızın istekleri göz önüne alınarak, büyük devletler yardımını alabilmesinin teminini, bu konuda karara varılmasını ve de ülkemizin tekrar gelişmesi süresinde bu devletlerin gerekli olan ekonomik ve teknik yardımlarını esirgememelerini rica ederiz.

Delegasyonlarımız tarafından sizlere sırayla raporlar seklinde sunulan aramızdaki anlaşmazlık konusu olan topraklara gelince, açık bir şekilde sizleri temin ederiz ki bunların bir çözüme bağlanmasını Barış Toplantısının kararlarına bırakıyoruz. Çünkü verilecek kararın adaletli bir şekilde verileceğine eminiz.

Aynı zamanda her iki devletimizin de içinde yasayan azınlıkların hukuki haklarına saygı göstermek konusunda tam bir birlik içinde olduğumuzu da bildiririz.

İmzalar

Bogos Nubar

(Ermeni Milli Delegasyonu Başkanı)

Dr. H. Ohancanyan

(Ermenistan Cumhuriyeti Delegasyon Başkanvekili)

Şerif Paşa

(Kürt Milli Delegasyonu Başkanı)³⁹⁶

Şerif Paşa ve Bogos Nubar Paşa arasında yapılan bu anlaşmaya göre, Ermenilere bırakılması tasarlanan altı vilayette Kürtlerin çoğunlukta oldukları ileri

³⁹⁶ Sasuni, a.g.e., s. 259-260.

sürülmüş ve bu bölgeye bir heyet gönderilmesi teklif edilmişti. Tunaya'ya göre bu teklif, Konferans tarafından kabul edilmiş; Bogos Nubar Paşa anlaşmaya uyarak Kürtler aleyhine propaganda yapmaya son vermeyi kabul etmiş, Şerif Paşa'nın da KTC'nin temsilcisi ve Kürt Murahhası olarak hareket etmesi kararlaştırılmıştı.³⁹⁷ Ancak anlaşma sonrasında yapılan yorumlarda; bu anlaşmayla Kürtlerin Ermenistan kurulmasını tanıdıkları, Türklerin Kürtler adına konuşma yetkisine sahip olmadıkları gibi iddialar gündeme gelmişti. Öne sürülen bu iddialar, Osmanlı Mebusan Meclisi'nde sert tartışmalara neden olurken bazı Kürt çevrelerin de tepkisini çekmiş ve konu hakkında protesto telgrafları çekmelerine neden olmuştu.³⁹⁸

Kürtleri temsilen Kürdistan Teali Cemiyeti adına Paris Barış Konferansı'na Osmanlı-Kürt delegasyonu reisi sıfatıyla katıldıktan bir süre sonra *Le Matin* Gazetesi'ne yaptığı açıklamalarla, Osmanlı temsilciliğinden ayrılarak Kürt haklarını savunmaya karar verdiğini beyan eden Şerif Paşa, yaşanan tüm bu gelişmelerden sonra, konferansın sonlarına doğru bu görevinden de vazgeçecekti.³⁹⁹ Yoğun eleştirilerin hedefinde olan Şerif Paşa'nın konferanstan çekilmesi, İstanbul'da KTC içerisinde de etki yaratmış ve Cemiyet üyelerinin bazı kararlar almalarına yol açmıştı. Örneğin bu gelişmeden sonra Seyit Abdülkadir, 17 Mayıs 1920 tarihli bir telgrafta; Kürtlerin bundan böyle Konferans'ta temsil edilmediğini, bu nedenle Konferansın alacağı kararların Kürtler tarafından tanınmayacağını ve geçersiz sayılacağını beyan etmişti.⁴⁰⁰

Wilson İlkelerinin Kürtler açısından olumlu etkisi ve Paris Barış Konferansı'nda kaydedilen bazı gelişmeler Kürt milliyetçiliğinin meydana çıkmasında ve uluslararası bir gündem yaratmasında önemli aşamalar olarak anılmaktadır. Ancak Kürt milliyetçi düşüncenin eyleme geçerek uluslaşma yolunda faaliyetlerde bulunmasına dayanak sağlayan en önemli gelişme 10 Ağustos 1920 yılında İtilaf Devletleri ile Osmanlı Devleti arasında imzalanacak olan Sevr (Sévres) Barış Antlaşması olacaktır. Her ne kadar Sevr Antlaşması hayata geçirilmediyse de bu antlaşma ile Kürtler tarihte ilk defa; uluslararası diplomatik bir belgede, (Kürtlerin)

³⁹⁷ Tunaya, **a.g.e.**, s. 207.

³⁹⁸ Tunaya, **a.g.e.**, s. 205-208.

³⁹⁹ Göldaş, **a.g.e.**, s. 160.

Sasuni'ye göre Şerif Paşa, gerilen ortamdan ve gelen tepkilerden dolayı Kürt delegasyonundan çekilerek anlaşmanın varlığını inkar etmişti (Sasuni, **a.g.e.**, s. 261).

⁴⁰⁰ Aytepe, **a.g.m.**, s. 333; Göldaş, **a.g.e.**, 179.

çoğunlukta yaşadıkları bölgelere özerklik ve hatta bağımsızlık imkânı sağlanmış ve böylece Kürt meselesinin uluslararası bir boyut kazanmasında önemli etki yaratmıştı.

Taşıdığı ağır içeriğiyle Osmanlı İmparatorluğun parçalanması hatta yok olması anlamına gelen Antlaşma, toplam 433 maddeden oluşuyordu.⁴⁰¹ Sevr Antlaşmasının 3. Bölümü (62-64. maddeler), Doğu'da bağımsız bir Kürdistan kurulmasına imkân tanıyan maddeleri kapsıyordu. Bu maddelerin içerikleri şöyleydi:

Madde 62: İşbu Antlaşmanın yürürlüğe girmesinden sayılarak altı ay içinde İstanbul'da toplanacak ve İngiliz, Fransız ve İtalya hükümetlerince atanacak üç kişilik bir komisyon, 27. maddenin II/2. ve 3. fıkralarının tanımladığı biçimde, Fırat'ın doğusunda, Ermenistan'ın güney sınırları güneyinde, Türkiye'nin Suriye ve Mezopotamya ile olan sınırının kuzeyinde, çoğunlukla, Kürtlerin bulunduğu bölgeler için bir yerel özerklik planı hazırlayacaktır. Herhangi bir sorun üzerinde oybirliği sağlanmazsa, sorun, komisyon üyeleri tarafından hükümetlerine sunulacaktır. Bu plan, bu bölgede yaşayan Asuri-Geldani ve öteki soy ve din azınlıklarının korunması için tüm güvenceleri içerecek ve bu amaçla, İngiliz, Fransız, İtalyan, İranlı ve Kürt temsilcilerden oluşacak bir komisyon işbu antlaşma hükümleri gereğince Türk sınırının İran sınırı ile aynı olduğu yerlerde, gerekmedikçe ise, ne gibi düzenlemeler yapılacağını incelemek ve karara bağlamak için bu yerleri gezecektir.

Madde 63: Türkiye Hükümeti, yukarıdaki 62. maddede sözü edilen her iki komisyonun da kararlarını, adı geçen hükümete bildirmelerinden sayılarak üç ay içinde, kabul etmeyi ve yerine getirmeyi baştan yükümlenir.⁴⁰²

Antlaşmanın 64. maddesi ise Kürtlerin bağımsızlık amacıyla Milletler Cemiyeti Konseyine ne zaman ve hangi şartlarda başvurabileceğini düzenliyordu. Kürt Meselesi açısından önemli bir dönüm noktası sayılabilecek bu maddenin içeriği de şöyleydi:

Madde 64: Bununla birlikte, işbu antlaşmanın yürürlüğe girmesinden bir yıl içinde 62. Maddede tanımlanan bölge içindeki Kürt halkları, bu bölge nüfusunun çoğunluğunun Türkiye'den bağımsız olmak istediğini gösterir biçimde Milletler Cemiyeti Konseyine başvuracak olur ve Konsey de bu halkların bu bağımsızlığı kullanmaya yetenekli oldukları kanısına vararak, bunun kendilerine sağlanmasını öğütleyecek olursa, Türkiye, bu öğütleme hükümlerini yerine getirmeyi ve bu bölge üzerindeki tüm hak ve yetkilerini bırakmayı, başından yükümlenir.

Bu bırakılma işleminin ayrıntıları, işbu antlaşmayı imzalayan başlıca Müttefikler ile Türkiye arasında ayrı bir anlaşma konusu olacaktır.

Böyle bir bırakılma olacak olursa, Kürdistan'ın şimdiye değin Musul ile kapsamında sayılmış bölümünde oturan Kürtlerin, böyle bir bağımsız Kürt devletine gönüllü olarak katılmalarına başlıca Müttefik Devletlerince karşı çıkılmayacaktır.⁴⁰³

⁴⁰¹ Şimşir, **a.g.e.**, s.430; Antlaşmanın hükümleri ve ayrıntılı bir değerlendirilmesi için bkz. Meray ve Olcay, **a.g.e.**, s. 45-184.

⁴⁰² Şimşir, **a.g.e.**, s. 428; Meray ve Olcay, **a.g.e.**, s. 67-68.

Sevr Antlaşması'nda Osmanlı İmparatorluğu içerisinde yaşayan Kürtlerin ve kurulacak bağımsız bir Kürdistan'ın kaderiyle yakından ilgili olan bu maddelerin yer alması; birçok Kürt milliyetçi aydın tarafından büyük umut, sevinç ve heyecanla karşılanmış ve bazı Kürtlerin Kürdistan'ın bağımsızlığı için harekete geçmelerine neden olmuştu.⁴⁰⁴ Özellikle tez konumuzu oluşturan Koçgiri İsyanının meydana gelmesinde önemli bir etkisi olan Sevr Antlaşmasının bu niteliği, Koçgiri bölgesindeki Kürt ulusçu çalışmalara hız verecek ve eyleme geçmelerinde önemli bir gerekçe olarak gösterilecekti.⁴⁰⁵

Sevr Antlaşmasını, Mustafa Kemal ve Ankara Hükümeti yok sayacak ve hali hazırda başlatılmış olan Ulusal Kurtuluş Savaşını sürdürecekti.

2.2. Milli Mücadele Dönemi'nde Kürt Milliyetçiliği, Kürtler ve Aleviler: Koçgiri Bir İstisna mı?

Milli Mücadele Döneminde genel Kürt tavrını açıklamaya çalışacağımız bu konunun alt başlıklarında; tez konumuzu oluşturan Koçgiri Aşireti'nin Kürt olmasının yanında Alevi de olması sebebiyle almış olduğu tutumu açıklamak amacıyla Milli Mücadele Dönemi'nde Alevilerin de konumu ve tutumu irdelenecektir. Sonuçları itibarıyla da Milli Mücadele Dönemi'nde genel Kürt ve Alevi tutumundan ayrışıklığı nedeniyle her iki yönüyle de bir istisna olup olmadığı sorusu açıklanmaya çalışılacaktır.

⁴⁰³ Şimşir, **a.g.e.**, s. 428-429; Meray ve Olcay, **a.g.e.**, s. 67-68. Aynı doğrultuda, Jwaideh, **a.g.e.**, s. 254; Göldas, **a.g.e.**, s.176

⁴⁰⁴ Örneğin Mehmet Emin Bozarslan, transkripsiyonunu yaptığı ve çeşitli değerlendirmelerde bulunduğu *Jin*'de; Antlaşmanın Kürt aydınları tarafından büyük umut ve sevinç yarattığını belirttikten sonra bunun Kürt halkı açısından anlamını ve önemini şöyle açıklamıştır: “Bu antlaşma ile Kürd halkının hakkı, Kürdistan tarihinde ilk kez uluslararası alanda tanınmış ve hem Osmanlı Devleti, hem de Avrupa devletleri, Kürd halkının hakkının tanınması için imza vermişlerdir. Bu nedenle Sevr Antlaşması, Kürd ulusunun tarihinde çok önemli bir belgedir; o belge imzacı devletlerin arşivlerinde kalmış ve uygulanmamış olsa bile” (**Jin**, s. 30).

⁴⁰⁵ Özellikle Nuri Dersimi'nin anlatılarında ve Koçgiri Tahkikat Heyeti Raporunda, Sevr'in imzalanmış olmasının olaylardaki payı ve etkisine sıklıkla değinilmektedir. Bu konu 3. bölümde örnekleriyle birlikte ele alınmıştır.

2.2.1. Milli Mücadele Dönemi'nde Kürtler ve İlk Kürt Tepkileri

1919 yılında Milli Mücadele/Ulusal Kurtuluş Savaşı'nı başlatan Mustafa Kemal ve öncü kadro olan Müdafaa-i Hukukçular; Kürt Meselesi'ni Misak-ı Milli çerçevesinde ele almışlardı. Tarık Zafer Tunaya'ya göre, “Kürt halkı” ya da “Kürt milleti” milli kurtuluş hareketinin yapısal bir ögesi olarak kabul edilmişti. Bu doğrultuda, “Kürtlerle Türklerin aynı (Turani) kökenden geldikleri, birlikte yaşama durumunda oldukları, ayrılmanın her iki taraf için de kesinlikle tehlikeli olduğu” belirtilmişti.⁴⁰⁶ Dolayısıyla “İstiklal Savaşı onların da savaşıydı ve bu ölüm kalım çarpışmasında aktif bir rol oynamaktaydılar”.⁴⁰⁷

Mustafa Kemal Paşa'nın, 9. Ordu Müfettişi olarak görev aldığı dönemden itibaren, Osmanlı Devleti ve Osmanlı halklarının geleceğine ilişkin sürecin en önemli aktörlerinden birisi olarak o dönemde yazdığı çeşitli rapor ve yazışmalarda, Kürt ve Kürdistan politikası hakkında fikir ve eylemlerine dair bilgiler bulunmaktadır.⁴⁰⁸ Örneğin Arşiv belgelerinde Mustafa Kemal'in bu tür yazışmalarını inceleyen Sinan Hakan, yazışmalarında Mustafa Kemal'in Kürt politikasına dair görüş ve düşüncelerini şu şekilde değerlendirmiştir:

Daha önce de Diyarbekir ve Bitlis bölgesinde görev almış olan Mustafa Kemal, yazışmalarında Kürtleri ve Türkleri Osmanlı camiasının iki ana unsuru ve iki kardeş halkı olarak tanımlamış, yaşanan sıkıntılı süreçte Müslüman-Kürt-Türk birlikteliğini istikbalin en önemli koşulu olarak görmüştür.

Mustafa Kemal Paşa, “Şark'ın Ermenistan'a terki” meselesinin uluslar arası arenada destek bulduğu ve Güney Kürdistan'ın İngiliz egemenliğine girdiği o gerilimli ve karışık dönemde, Kürtlerin Osmanlı camiası içerisinde gelişimlerini mümkün kılacak bir idari sisteme sahip olmaları gerektiğini açıkça beyan etmiştir. Mustafa Kemal'in bu yöndeki fikirleri ve beyanları aslında o dönemin hâkim görüşünü de yansıtmaktadır: “Wilson Prensipleri'nin Osmanlı Devleti içinde yaşayan “Türk olmayan” unsurların haklarına ilişkin çizdiği çerçeve uluslar arası meşruiyet açısından tam olarak bu çizgidedir. (...) Erzurum ve Sivas Kongre Beyannameleri, Hükümet ile Kuvayı Milliye arasında imzalanan Amasya Protokolleri ve ardından Mebusan Meclisi'nde ilan edilecek Misak-ı Milli bu temel üzerine oturulacaktır.”⁴⁰⁹

Mustafa Kemal'in Kürt politikası doğrultusunda, Milli Mücadele için Kürt aşiretlerinden istediği destek çağrılarının birçoğunun olumlu sonuç verdiği ve birçok

⁴⁰⁶ Tuanya, **a.g.e.**, s. 210.

⁴⁰⁷ Aynı yer.

⁴⁰⁸ Hakan, **Türkiye Kurulurken...**, s. 148.

⁴⁰⁹ **a.g.e.**, s. 148-149.

Kürt aşiretinin Milli Mücadelede Mustafa Kemal'in yanında yer aldıkları bilinen bir olgudur.⁴¹⁰ Mustafa Kemal'in Kürt aşiret reisleriyle ilişkilerini ve aşiret reislerinin Mustafa Kemal'den yana tavır almalarının nedenlerini değerlendiren Bruinessen'e göre, aşiret reisleri güçlerini arttırmak veya pekiştirmek için Mustafa Kemal'e ihtiyaç duyuyor, güveniyor ve destekliyorlardı.⁴¹¹ Mustafa Kemal'in, Kürt aşiret reislerinin güvenini kazanmasının ve destek vermelerinin nedenlerini ve dinamiklerini ise Bruinessen şöyle açıklamıştır:

1916'da 16. Kolordu Komutanı olarak Diyarbakır'a atanmış olduğundan birçok ağa Mustafa Kemal'i şahsen tanıyordu. Rusların ilerlemesini durdurduğundan birçoklarının onu koruyucu gibi görmesi doğaldı. Birçok aşiret reisiyle arkadaşlık kurdu ve Onlara Kürlere duyduğu sevgi konusunda teminat verdi. Önde gelen Kürtleri ve hatta Kürt milliyetçilerini Erzurum ve Sivas kongrelerine davet etti ve onlara kurulacak bağımsız Türkiye'de Türklerin ve Kürtlerin eşit haklara sahip olacaklarına dair söz verdi. Erzurum Kongresi sırasında kurulan ve bölge temsilcilerinden oluşan komiteye (Heyet-i Temsiliye) bazı Kürt üyeler de atandı ve Büyük Millet Meclisi'nde Kürtler nüfus oranlarına göre temsil edildiler.⁴¹²

Bruinessen, Birçok aşiret reisinin Mustafa Kemal'in yanında yer almasının bir tek güven duygusu ile açıklanamayacağını; Mustafa Kemal'in kendilerini temsil edebilecek gücü varken buna karşın diğer Kürt örgütlerinin böyle bir güce sahip olmadıklarını da eklemiştir. Ayrıca Bruinessen'e göre, "bu örgütler, en fazla müttefiklerinin iyi niyetine ve Sevr Antlaşması'nın maddelerini hesaplayarak hareket edebilirlerdi; oysa çoğu aşiret reisi, Müttefiklerin öncelikle Kürtlerin değil, Ermenilerin dostu olduğunu kavramıştı."⁴¹³ Nitekim böyle bir öngörünün kanıtı olarak Kürt aşiret reisleri, 1919 yılında bağımsız bir Kürdistan talebiyle Barış Konferansı'nda yer alan Kürt delegasyonuna karşı Konferansa "Türklerden ayrılmak istemediklerini" beyan eden telgraflar göndereceklerdi.⁴¹⁴

Mustafa Kemal, Kürt milliyetçi çalışmalarını sürdüren örgütlerden en etkili olan Kürdistan Teali Cemiyeti hakkında *Nutuk*'ta bilgiler vermektedir. Merkezinin İstanbul'da olduğunu, Diyarbakır, Elazığ ve Bitlis vilayetlerinde de şubeleri

⁴¹⁰ Örneğin Mustafa Kemal'in Erzurum, Bitlis, Siirt, Diyarbakır gibi Kürt bölgelerinin önde gelen aşiret reislerine yazdığı mektup örnekleri için bkz. **Nutuk**, C.III. (47-53 sayılı belgeler), s. 937- 950.

⁴¹¹ Bruinessen, **Ağa, Şeyh, Devlet**, s. 410.

⁴¹² Aynı yer.

⁴¹³ Bruinessen, **a.g.e.**, s. 410-411.

⁴¹⁴ Örneğin Urfa aşiretlerinin gönderdikleri telgraf için bkz. Şimşir, **a.g.e.**, s.364-366. Ayrıca Kürt aşiretlerinin gönderdiği başka telgraf örnekleri için bkz. Hakan, **Türkiye Kurulurken.....**s. 105-112.

olduğunu belirttiği KTC'nin amacının; yabancı devletler himayesinde bir Kürt devleti meydana getirmek olduğunu bildirirken,⁴¹⁵ Cemiyet'in faaliyetleri hakkında da belgeler sunmuştur.⁴¹⁶ Ayrıca Mustafa Kemal'in Kürt Kulüpleri olarak adlandırılan ve Kürdistan'ın bağımsızlığı için çalışmalar yapan örgütler konusunda görüşlerini ve Kürt aşiret reislerinin bu örgütlere ve Mustafa Kemal'e karşı tutumlarını, yine yaptığı bazı yazışmalarından da anlayabilmekteyiz. Örneğin Mustafa Kemal, 16 Haziran 1919 tarihinde Kazım Karabekir'e yazdığı bir telgrafta; aşiret reislerinin Diyarbekir Kürt Kulübü'nün kapatılmasına dair görüşlerine değinirken bir taraftan da aşiret reislerinin kendisine bağlılıklarını bildirdiklerini aktarmaktadır:

Kürdistan'ın tanınmış beylerinden aldığım çeşitli telgraflarda, dağılan bu Kürt Kulübü'nün hiçbir Kürt'ün hissiyatını temsil etmediği, birkaç serserinin teşebbüsleri neticesi olduğu, vatan ve milletin tamamen bağımsız ve hür yaşaması uğrunda her fedakârlığa ve bu konuda emirlerimize amade bulunduklarını bildirmektedir.⁴¹⁷

Mustafa Kemal, bu sözleriyle Kürt Kulübü'nün kapatılmasının bölgedeki Kürt reislerini rahatsız etmediğini, Kürt reislerinin vatanın ve milletin kurtuluşu için kendisini desteklediklerini ve bu konuda emirlerine hazır olduklarını vurgulamaktadır. Hakan'a göre bunun en önemli sebebi; Kürt aşiretlerinin “bölgenin Ermenistan'a terki” konusunda İngiliz ve İtilaf Devletleri'nin politikalarına güvenmemeleri ayrıca Hükümet ile Kuvai Milliye'nin yaptıkları güçlü propagandanın etkisi altında kalmalarıdır.⁴¹⁸

Mustafa Kemal'in Doğu illeri ve bu bölgede yaşayan Kürtlere dair politikasını; Milli Mücadele yıllarında hayata geçirdiği somut adım ve aşamalarda görmek de mümkündür. Örneğin 23 Temmuz - 7 Ağustos 1919 tarihinde düzenlenen Erzurum Kongresi (Vilayet-i Şarkiye Kongresi)'nin Kongre Beyannamesi'nin 1. maddesinde, Osmanlı Devleti'nin parçalanamaz bir bütün olduğu savunulurken bir tür “vatandaşlık kavramı” da çizilmişti. Buna göre, Osmanlı topraklarında yaşayan farklı ırksal ve toplumsal özelliklere sahip Müslümanların “Osmanlı camiası” şemsiyesi altında, birbirlerinin ırki ve toplumsal durumlarına saygı gösteren kardeş

⁴¹⁵ Mustafa Kemal, **Nutuk**, C.I, s. 6.

⁴¹⁶ **a.g.e.**, C.III, (8 ve 9 nolu belgeler), s. 903-905.

⁴¹⁷ **Atatürk'ün Bütün Eserleri (ABE)**, Kaynak Yayınları, İstanbul, C. 2, 1999, s. 390.

⁴¹⁸ Hakan, **Türkiye Kurulurken..**, s. 155-156.

halklar olarak tanımlanmıştı. Dolayısıyla millet kavramının en temel ölçüğü “Müslümanlık” üst kimliği ile açıklanmıştı. Bu içeriğe sahip 1. madde şöyleydi:

Doğu Vilayetleri ve Trabzon Vilayeti ve Canik Sancağı, birbirinden ayrılması mümkün olmayan ve Osmanlı camiasının bir temel direği olmak üzere, bir bütün oluşturur: Trabzon Vilayeti ve Canik Sancağı ile Vilayat-ı Şarkiye adını taşıyan Erzurum, Sivas, Diyarbakir, Mamûretülaziz, Van, Bitlis vilayetleri ve bu saha içindeki bağımsız sancaklar hiçbir sebep ve bahane ile yekdiğerinden ve Osmanlı camiasından ayrılmak imkânı tasavvur edilmeyen bir bütündür. Saadet ve felakette tam ortaklığı kabul eder ve mukadderatı hakkında aynı maksadı hedef alır. Bu sahada yaşayan bütün İslami unsurlar yekdiğerine karşı karşılıklı bir fedakârlık hissiyle dolu ve ırki ve toplumsal vaziyetlerine riayetkâr, öz kardeşirler.⁴¹⁹

Erzurum Kongresi Beyannamesi’nin bu ilk maddesi oldukça önemliydi zira İleride yapılacak Sivas Kongresi’nin de ilk maddesini oluşturacak ve daha sonra Misak- ı Milli’de temel alınacaktı. Daha önce de değinildiği gibi bu maddede “millet” kavramı; Osmanlı camiası içerisinde “Müslümanlık” üzerinden tanımlanmış, dolayısıyla herhangi bir etnik unsura vurgu yapılmamıştır. Bu kongre her ne kadar Vilayet-i Şarkiye-i Müdafaa Hukuk Cemiyeti’nin bir faaliyeti olsa da, Sivas’ta yapılacak genel kongreye de etkide bulunmuştu. Kongrede alınan bu kararı; Osmanlı camiası içinde yaşayan diğer Müslümanlarla birlikte Türk ve Kürt unsurları açısından bir tür “toplumsal sözleşme” olarak değerlendirenler de vardır.⁴²⁰

Erzurum Kongresi dağılmadan önce dokuz kişiden oluşan bir Temsil Heyeti seçilmiş ve heyetin başkanlığına Mustafa Kemal getirilmişti.⁴²¹ Oluşturulan bu Temsil Heyet’inde kongrede bulunmamasına rağmen Mutkili Kürt aşiret Reisi Hacı Musa Bey de yer alıyordu. Hacı Musa Bey’in kongrede bulunmadığı halde Temsil Heyetine seçilmesinin nedeni, muhtemelen Kürtleri sürecin içerisine çekme çabasından kaynaklıdır. Nitekim Mustafa Kemal, 10 Ağustos 1919 tarihinde Mutkili Hacı Musa Bey’e yazdığı bir mektupta; daha evvel aralarında oluşan dostluk bağından bahsetmiş, Hacı Musa Bey’in Bitlis’in geri alınışında, Mutki savunmasında orduya gösterdiği yardım ve sağladığı başarı ve yararlılıktan dolayı kendisini takdir ettiğini ve şükranla hatırladıklarını kaydetmiştir. Ancak onca fedakârlıktan sonra

⁴¹⁹ ABE, C. 3, 2000, s. 232.

⁴²⁰ Hakan, a.g.e., s. 216.

⁴²¹ Erzurum Kongresi’nde Doğu illerinin genel durumu ve tartışmalar hakkında bkz. Mahmut Goloğlu, **Milli Mücadele Tarihi Birinci Kitap-Erzurum Kongresi**, Nüve Matbaası, Ankara, 1968. Ayrıca Mazhar Müfit Kansu, **Erzurum’dan Ölümüne Kadar Atatürk’le Beraber**, C.I, TTK, Ankara, 1988, s. 117-120.

yapılan mütareke sonrası gelecek ve bağımsızlık ümitlerinin düşmanlar tarafından yok edildiğini ve düşmanların vatanı parçalayarak milleti köle durumuna düşürmek ve vatanı Ermenistan yapmak için uğraş verdiklerini anlatmıştır. İstanbul Hükümetinin de bu durum karşısında aciz kaldığını; vatanın ve milletin kurtuluşu ve selameti için mücadele başlattıklarını, bu uğurda askerlik görevinden istifa ettiğini ve Hacı Musa Bey'in de yardım ve iştirak edeceklerine itimadının tam olduğunu kaydettikten sonra yaptıkları faaliyetlerden bahsederek Erzurum'da yapılan kongrede Hacı Musa Bey'in aza seçildiğini bildirmiştir. Kendisinin Erzurum'dan sonra tüm milletin temsilcilerinden oluşan genel bir kongre yapmak üzere Sivas'a gideceğini, Sivas'tan sonra tekrar Erzurum'a geçeceğini bildiren Mustafa Kemal, orada Hacı Musa Bey'le görüşmek istediğini yazmıştır.⁴²²

Tunaya'ya göre, Heyet-i Temsiliye, bundan sonraki dönemde; Kürt Teali Cemiyetine, Seyit Abdülkadir'e, Seyit Taha, Basravi gibi kişilere karşı Kürt ağa ve eşrafını örgütlenmiştir, İstanbul Hükümetine protesto telgrafları çekmelerini sağlamıştır. Bölgede önemli oranda kaynaşma sağlanmış; Şeyh Mahmut başta olmak üzere Kürt eşrafından Temsil Heyeti'ne gelen telgraf ve mektuplarda, İşgallerin protesto edildiği ve Misak'ı Milli'nin kabul edildiği görülmüştü.⁴²³ Tunaya ayrıca, Mustafa Kemal ve ekibinin Kürdistan Teali Cemiyeti ile doğrudan mücadeleye geçtiğini; Arapkir, Dersim gibi cemiyetin çalışmalarının olduğu bölgelerde, bu çalışmaları durdurmaya yönelik önlemler alınmasını istediğini kaydetmiştir.⁴²⁴

Damat Ferit Hükümeti'nin istifasından sonra Ali Rıza Paşa'nın yer aldığı yeni İstanbul Hükümeti ile Heyet-i Temsiliye arasında 20-22 Ekim tarihlerinde, Amasya Görüşmeleri gerçekleşmişti.⁴²⁵ Amasya Protokolleri olarak bilinen görüşmelerde Kürtleri de ilgilendiren maddelerin bulunduğu bazı mutabakat metinleri imzalanmıştı. Görüşmelerde; Kuvai Milliye'nin temel hedefinin Osmanlı Saltanatı ve Hilafet'inin devamı olduğu zikredilmiş; Sivas Kongresi kararlarının 1. maddesinde olduğu gibi, Osmanlı ülkesinin kabul edilen sınırının Türk ve Kürtlerin yaşadığı

⁴²² Mustafa Kemal, **Nutuk**, C. III, (47 nolu belge), s. 937-939.

⁴²³ Tunaya, **a.g.e.**, s. 212.

⁴²⁴ Aynı yer.

⁴²⁵ Bkz. Selahattin Tansel, **Mondros'tan Mudanya'ya Kadar**, C.II, MEB Yayınları, İstanbul, 1991, s. 146.

toprakları kapsadığı ve Kürtlerin Osmanlı camiasından ayrılmasının mümkün olmadığı kabul edilmişti.⁴²⁶

Milli Mücadele Dönemi'nde her ne kadar Kürtlerin tutumları farklılık gösteriyorsa da genel olarak, özellikle Kürt aşiretleri çeşitli sebeplerden dolayı Milli Mücadele Döneminde Mustafa Kemal ve hareketini desteklemişlerdi. Kürtler bir taraftan Kürdistan Teali Cemiyeti aracılığıyla ve Şerif Paşa temsilciliğiyle Paris Barış Konferansı çerçevesinde çözüm arayışına girerlerken diğer taraftan Osmanlı Hükümeti'nin ve Kuvai Milliye'nin güçlü politikalarının ve konjontürel zorunlulukların etkisi fakat haklarının korunması şartıyla Osmanlı camiası içinde yer almayı kabul etmişlerdi.⁴²⁷ Hakan'a göre bu genel çerçevenin Kongreler sürecinde temel ilke olarak kabul edilmesi; Amasya'da Kuvai Milliye ile hükümetin vardığı mutabakatın temel maddelerinden biri olması ve Misak-ı Milli'nin dahi bu ilke üzerinde şekillendirilmesi, Kürtlerin bu yaklaşıma duydukları güveni kuvvetlendirmişti.⁴²⁸ Kürtlerin Mustafa Kemal ve Kuvai Milliye Hareketine yakınlaşmalarının diğer neden ve dinamiklerini ise Hakan, şöyle yorumlamaktadır:

Dini aidiyeti yaşamsal bir değer olarak gören Kürtlerin "Emeni tehdidi" altındaki bir geleceği reddetmelerinde, Hilafet ve Saltanat makamının Hristiyan dünyaya yenilmesinin de etkili olduğunu söylemeye hacet yoktur.

Osmanlı idaresinden çıkan Güney Kürdistan'da cereyan eden gelişmelerin de etkisiyle, Kürtler arasında İngiliz karşıtlığı artmış, İngilizlerin Ermeni ve Nasturi merkezli siyasetleri Kürt toplumundaki tepkileri tırmandırırken, Osmanlı camiası içinde kalma fikrini kuvvetlendirmiştir.

Öte yandan Ferit Paşa hükümetleri hariç, bütün Osmanlı hükümetleri ve Kuvai Milliye hareketi, Kürtler ile Türklerin birlikteliğine dayalı bir rejimin kurulmasını hedeflemiş ve temel politikalarını bunun üzerine inşa etmişlerdir. Bu fikri Barış Konferansı nezdinde meşru bir temele dayandırabilmek için Wilson Prensipleri'ne başvurulmuş, Amasya'da imzalanan protokollerde Kürtlerin serbestçe gelişimlerine sahip olacakları belirtilmiş ve Misak-ı Milli bu ilkeler çerçevesinde ilan edilmiştir.⁴²⁹

Yukarıda Hakan'ın da belirttiği nedenler doğrultusunda Kürt aşiretlerinin önemli oranda Mustafa Kemal Hareketine destek vermeleri sebebiyle bu dönemde, oluşan Kürt milliyetçiliğinin siyasallaşması marjinal kalmıştı. Bunun en büyük nedenlerinden bir tanesi, Hamit Bozarslan'a göre; Kurtuluş Savaşı sırasında -

⁴²⁶ Hakan, **Türkiye Kurulurken....**, s. 281-282.

⁴²⁷ Hakan, **a.g.e.**, s. 360.

⁴²⁸ Aynı yer.

⁴²⁹ Hakan, **a.g.e.**, s. 360-361.

aralarında İslam kardeşliği ideali ve Ermeni devleti kurulma korkusu da bulunan- önemli bazı etkenlerin, Kürt milliyetçiliğinin Kürtler arasında gerçek anlamda etki yaratmasını önlemesiydi.⁴³⁰ Bozarslan, 1919'da Kürt cemiyetlerini hedef alan Kemalist baskının da, bu dönemde Kürt milliyetçiliğinin marjinalleşmesinin nedenlerinden biri olarak görüldüğünü belirtmektedir. Ancak araştırmacı, bu dönemde Kemalist hareketin kendisinin de zayıf olduğu düşünüldüğü takdirde, bu savın tek başına Kürt milliyetçi hareketin hızlı çöküşüne ikna edici bir açıklama getirmediğini eklemektedir.⁴³¹ Bozarslan, Kürt Teali Cemiyet üyelerinden bir kısmının, bir Kürt devleti fikrini savunurken, Seyit Abdülkadir'in aralarında bulunduğu bir kısmının ise, İslam'ın ve halifeliğin müdafaası adına, sınırlı bir Kürt özerkliği ve yenilenmiş bir Kürt-Türk kardeşliğini savunduklarını belirtmektedir. Bu tür iç bölünmelerin ise Kürt milliyetçi etkinliklerini İstanbul'da bile zayıflattığını ve 1920'nin sonlarında örgütü pasifleştirdiğini iddia etmektedir. Bunun yanı sıra, İstanbul Hükümeti ile imzalanan Amasya Protokolleri ve Mustafa Kemal'in Kürt şeyh ve ağalarına yazdığı mektuplar, çeşitli konuşmaları ve El-cezire bölgesi kumandanına yolladığı emirler, kurulacak devlette bir Kürt özerkliği perspektifinin oluştuğunu gösterdiğini ve Kürt milliyetçi hareketinin pasifleşmesinde tüm bunların etkili olduğunu belirtmektedir.⁴³²

Bozarslan, tüm bu etkenlerin bir arada değerlendirildiğinde; “devlet kurmanın” geleneksel Kürt eşrafı ve entelektüellerin büyük çoğunluğu için bir önceliğe sahip olmadığını gösterdiğini kaydetmektedir. Araştırmacıya göre aslında bu gruplar, Kürtlüklerinin farkında olmalarına ve Ankara ve İstanbul'daki iktidar sahipleri tarafından da böyle kabul edilmelerine rağmen, sosyal ve “milli” statülerini saptarken, Kürtlüklerini belirleyici bir öge olarak görmemekteydi. Bu nedenle; “İstiklal Savaşı, ‘Müslümanlar’ın, gayri Müslim’ işgalcilere ve cemaatlara -Rumlar ve Ermeniler- karşı yürüttüğü bir savaşı.”⁴³³ Bu nedenle Bozarslan'a göre:

⁴³⁰ Bozarslan, “*Türkiye’de Kürt Milliyetçiliği...*”, 2006, s. 91.

⁴³¹ Aynı yer.

⁴³² **a.g.m.**, s. 96-97.

⁴³³ **a.g.m.**, s. 97. Benzer doğrultuda bir yorumu Şener Aktürk de yapmaktadır. Milli Mücadele’de Müslümanların Hristiyanlara karşı savaştığını kaydeden Aktürk’e göre; Türkiye Cumhuriyeti’nin kuruluş süreci ve kurucu efsanesi olan Milli Mücadele, halk desteği ve yönetici kadrosu açısından çok-etnili ve tek-dinli olmasının ötesinde, söylemsel düzeyde de tek-dinli (İslami) ve çok etniliydi. Bkz. Şener Aktürk, “*Türkiye Siyasetinde Etnik Hareketler: 1920-2007*”, **Doğu Batı** (Etnisite), S. 44, 2008, s. 45-46.

Kürt grubunun “Kürtlüğü” tartışılmaz bir gerçek olarak kabul edilmekteydi; bundan dolayı, Ankara’ya karşı seferber edebilecek siyasi bir ölçüt haline gelmemekteydi. Hatta Kürt elitinin çoğunluğu kendini, Müslüman ve bundan dolayı Osmanlı olarak, daha geniş bir kardeşliğin parçası olarak görmekteydi.⁴³⁴

Dolayısıyla Bozarslan’ın da belirttiği gibi bu dönemde “Kürt olmak”; “Müslüman olmak”la eşdeğerdi ve aşiretlere ve tarikatlara ve birçok Kürde göre Kürtlüğü savunmak, Kürt milliyetçiliğini değil, Kürt-Türk kardeşliğinin sembolü olan “İslam”ı savunmak anlamına geliyordu.⁴³⁵

Bu dönemde, Mustafa Kemal ve Milli Mücadele’nin öncü kadrosunun genel politikası da bu doğrultuydu; yani etnik unsurlar değil, asıl olan İslam birliği idi. 23 Nisan 1920’de açılan TBMM’ye seçilen milletvekillerinin etnik profilleri de bu politikayı yansıtıyordu.⁴³⁶ Örneğin Mustafa Kemal, Meclis’te yaptığı bir konuşmada, farklı etnik grupların din (Müslüman) kardeşliği boyutunu vurgulayarak, İslam birlikteliğinin esas alındığı, ortak vatandaşlık tanımını yapmıştı. Mustafa Kemal’in 1 Mayıs 1920’de TBMM’de yaptığı konuşma şöyleydi:

Efendiler, meselenin bir daha tekerrür etmemesi ricasıyla bir iki noktayı arz etmek isterim: Burada maksut olan ve Meclis-i âlinizi teşkil eden zevat yalnız Türk değildir, yalnız Çerkez değildir, yalnız Kürt değildir, yalnız Laz değildir. Fakat hepsinden mürekkep anasır-ı İslâmiyedir. (...) Bu mecmuayı teşkil eden her bir unsur-u İslâm, bizim kardeşimiz ve menafî tamamiyle müşterek olan vatandaşımızdır.⁴³⁷

Birçok Kürt vekilin yer aldığı Birinci Meclis’te,⁴³⁸ Dersim’den de bazı aşiret reisleri ve ileri gelen kişiler seçilmişti. Anılarında bu durumu değerlendiren Nuri Dersimi’ye göre, bu kişilerin milletvekili olarak atanmaları, Mustafa Kemal

⁴³⁴ Bozarslan, **a.g.m.**, s. 97.

⁴³⁵ Bozarslan’a göre bu gerçeklik; Kürt aşiret reislerinin, şeyhlerin ve eşrafın, Müslüman Türk-Kürt kardeşliği adına Paris ve Londra’ya bir Kürt devleti projesini reddettiklerini açıklamak için neden yüzlerce telgraf gönderdiklerini ve bunun mimarı Şerif Paşa’yı neden sert şekilde kınadıkları sorularının cevabını içeriyordu (Bozarslan, **a.g.m.**, s. 100).

⁴³⁶ Birinci Meclis’in yapısı ve Milli Mücadele Dönemi’nde yapılan seçimlere dair bkz. Ahmet Demirel, **İlk Meclis’in Vekilleri Milli Mücadele Döneminde Seçimler**, İletişim Yayınları, İstanbul, 2010.

⁴³⁷ **Atatürk’ün Söylev ve Demeçleri, I-III**, Atatürk Kültür, Dil ve Tarih Yüksek Kurumu, Atatürk Araştırma Merkezi Yayınları, Ankara, 1989, s. 74-75.

⁴³⁸ Birinci Meclis’te yer alan Kürt vekiller için bkz. Ahmet Demirel, “*Milli Mücadele ve Tek Parti Dönemlerinde Doğu ve Güneydoğu Anadolu Bölgesi İllerinin TBMM’de Temsili*”, **Tek Partinin Yükselişi**, İletişim Yayınları, İstanbul, 2012, s. 197-250.

tarafından planlı bir şekilde yapılmış ve Dersim milli harekâtını zaafa düşürmekte başarılı olmuştu. Nuri Dersimi’i süreci şu şekilde aktarmıştır:

Meço ve Diyar Ağaların Dersim milletvekilleri olarak tayin edildiklerini, Kürdistan’ın her tarafından Ankara’ya temsilciler geldiğini, Kürtlerin arzularına uygun kararlar verileceğini, hatta esasen Kürdistan isteğini kabulde hiçbir sakınca bulunmadığını Elazığ Valisi, Mustafa Kemal adına ilan ediyor ve bu ilanı bizzat Pertek ilçesi merkezine gelerek Dersimli Meço Ağa’ya bildiriyordu. Mutasarrıf, bu gibi sözlerde Meço Ağa’yı aldatmış, Pertek’ten Elazığ’a ve oradan da Ankara’ya götürüp M.Kemal ile görüştürmüştü.

Meço’nun bu hareketini gören Diyar Ağa dahi, Ankara’nın kendine gönderdiği çıkar ve mevkiye kapılarak, Kürt milli harekâtına arkasını çevirmiş ve M.Kemal’in tuzağına düşmüştü.

Mustafa Kemal, Ankara askerlik şubesi başkanı Dersimli Mustafa’yı, Sivas’ın Aziziye kazazına uzun seneler evvel yerleşmiş olan Dersim’in Karabal Aşiretinden kolağalıktan emekli Kango oğlu Ahmet Ramiz ve Kürt Binbaşı Hasan Hayri’yi de kandırarak, bunları Dersim milletvekilleri olarak atandıklarını acele olarak Dersimlilere bildirmiş ve bu nedenle Dersim milli harekâtını zaafa düşürmede başarılı olmuştu.⁴³⁹

Genel olarak Kürt aşiretlerinin Mustafa Kemal’e ve Milli Mücadele’ye destek verdikleri birçok araştırmacı tarafından sıklıkla dile getirilmektedir. Örneğin Baskın Oran’a göre de Koçgiri Ayaklanması dışında, Kürtler Kurtuluş Savaşı’na güçlü biçimde katılmışlardı. Oran’a göre bunda en etkili öge, Kürtler için çok önemli olan "Halife Sultan’ı kurtarmak" temasının Ankara’nın ustalıkla işlemesi ve 1915 tehcirinden kaçan Ermenilerin geri dönerek yağmalanan mallarını geri almalarını öngören 1920 Sevr Barış Antlaşması’ndan (m. 144) Kürtlerin duyduğu endişe idi. Ayrıca, aynı antlaşmanın tanıdığı (m. 88) Ermenistan’ın güney sınırının (yani, Sevr’in 62. ve 64. maddeleriyle kurmayı tasarladığı Kürdistan’ın kuzey sınırının) belirsiz oluşu da işbirliği için diğer bir önemli neden olarak görünmekteydi.⁴⁴⁰

Ancak her ne kadar Oran’ın Koçgiri’yi istisna tutarak Kürtlerin Kurtuluş Savaşına güçlü biçimde katıldıkları tespitine ve aynı zamanda yukarıda Hakan ve Bozarslan’ın da belirttiği; Kürtler adına tüm genel olumlu tabloya rağmen ve henüz Mustafa Kemal Hareketinin Kürtler konusunda ayrımcı bir programa sahip değilken, Türk etnik kimliği dillendirmeden, Türklerle Kürtlerin eşit haklara sahip ortak bir vatan anlayışı ile Müslüman üst kimliğinde Osmanlı camiası fikri gündemde iken

⁴³⁹ Dersimi, *Kürdistan Tarihinde.....*, s. 91.

⁴⁴⁰ Baskın Oran, “*Kürt Milliyetçiliğinin Diyalektiği*”, *Modern Türkiye’de Siyasi Düşünce, C.4, Milliyetçilik*, (Ed. Tanıl Bora), İletişim Yayınları, İstanbul, 2008, s. 875. (s. 871-879),

dahi bazı Kürt aşiretlerinin Milli Mücadele Dönemi'nde çeşitli isyan hareketleri içinde bulundukları bilinmektedir. Milli Mücadele Dönemi'nde, sadece Kürtler değil, Anadolu'nun birçok yerinde çeşitli iç ve dış nedenlerden kaynaklı, "iç ayaklanma" olarak nitelendirilen ayaklanmalar görülmüştü.⁴⁴¹ 1919 yılından itibaren özellikle Doğu ve Güneydoğu Anadolu'nun Kürt bölgelerinde görülen bazı ayaklanmalar da, Milli Mücadele Dönemi'nde meydana gelen iç ayaklanmalar kategorisinde değerlendirilmektedir. Bunlardan özellikle Ali Batı (1919), Milli Aşireti Ayaklanması (1920) ve Cemil Çeto Ayaklanmaları (1920); Genelkurmayın yayınları tarafından Kürdistan kurma amaçlı yapılmış Kürt ayaklanmaları olarak nitelendirilmiştir. Ancak gerçekten böyle miydi? Bu ayaklanmaların içeriği tam olarak neydi? Sorularını cevaplandırmamız için bu ayaklanmalar konusunda biraz bilgi vermekte fayda vardır.

2.2.1.1. Ali Batı Ayaklanması (11 Mayıs - 18 Ağustos 1919)

Genelkurmay Yayınları'nın *Türk İstiklal Harbi'nde Ayaklanmalar* adlı kitabında yer alan bilgilere göre, Midyat'ın güneyindeki aşiretlerden birinin reisi olan Ali Batı; Mütareke'den sonraki düzensizlik ve karışık ortamdan faydalanarak Cizre, Nusaybin, Savur ve Mardin yörelerine hâkim olmak gayesini güderek bir isyan başlatmıştı. Ali Batı bu faaliyetlerinde İngilizlerle anlaşarak onların yardımını sağlamaya çalışıyordu.⁴⁴² Esengin'e göre de bu ayaklanma, Güneydoğu'da İngilizlerin teşviki ve desteğiyle bölgede bir Kürdistan kurma propagandasının yapılmasıyla meydana çıkmıştı.⁴⁴³ Bölgede sözü geçen diğer bazı kişilerin de, İngilizlerin kışkırtmalarıyla bir Kürdistan kurulması yönündeki fikirleri yayma çabasında olduklarını belirten Ertuna, Ali Batı'nın da bu ortamdan faydalanarak eşkıyalık ve dik başlılığını büsbütün arttırdığını; "hükümet zayıf düştüğünden padişah bu bölgenin muhafazasını bana emanet etti, yakında Mardin'de oturarak buraları muhafaza edeceğim" sözleriyle propaganda yaparak Midyat, Savur ve Nusaybin aşiretlerinin bir kısmını nüfuzu altına aldığını kaydetmiştir.⁴⁴⁴ 11 Mayıs

⁴⁴¹ Milli Mücadele Dönemi'nde Anadolu'da görülen ayaklanmalar için bkz. Ertuna, **a.g.e.** Ayrıca Kenan Esengil, **Milli Mücadelede İç Ayaklanmalar**, Ağrı Yayınları, İstanbul, 1975.

⁴⁴² Ertuna, **a.g.e.**, s. 41.

⁴⁴³ Esengin, **a.g.e.**, s.40.

⁴⁴⁴ Ertuna, **a.g.e.**, s. 42.

1919'da beraberinde 100 kadar silahlı grupla Nusaybin'e gelen Ali Batı ile ordu birlikleri arasında yaklaşık üç ay devam eden mücadele ve takip sonucu, 18 Ağustos 1919 tarihinde yapılan bir çarpışma sonucu Ali Batı ölü olarak ele geçirilmişti.⁴⁴⁵

Ancak her ne kadar Genelkurmay kaynaklarının verdiği bilgilere göre Ali Batı Ayaklanması, bölgede İngiliz desteği ile bir Kürdistan kurulmasına yönelik bir ayaklanma olarak gösteriliyorsa da konu hakkında yakın dönemde yapılan bazı çalışmalar, bu ayaklanmanın siyasi amaçtan yoksun kişisel ve aşiretler arası olayların etkisiyle meydana gelmiş bir eşkıyalık vakası olduğu yönünde hemfikirlerdir.⁴⁴⁶ Örneğin Ali Batı Ayaklanmasını bir eşkıyalık olayı olarak değerlendiren İsmet Üzen, arşiv belgeleri ve bölgede yaptığı sözlü tarih çalışmalarına dayanarak hazırladığı çalışmasının sonucunda şöyle diyecekti:

Ali Batı'nın bir Kürdistan kurma hayali ve düşüncesi taşıdığına dair bir bulguya rastlanmamıştır. Bu konuda kendisinin yeterli fikrî ve entelektüel bir alt yapıya da sahip olmadığı kanaatindeyiz. Arkasında bağımsız bir Kürdistan için çalışan entelektüel Kürtlerin bulunduğu da şüphelidir. Ali Batı'nın en azından 1908 öncesinden beri eşkıyalık yaptığı belgelerden anlaşılmaktadır. Mütareke döneminde istikrarsız bir devletin içinde bulunduğu şartların yeniden harekete geçmek için elverişli bir ortam yarattığını düşünmüş olmalıdır. Daha Yunanlılar İzmir'i işgal etmeden ve Mustafa Kemal Paşa Samsun'a çıkmadan önce İngilizlerin teşviki ve silah yardımı ile harekete geçen Ali Batı, Osmanlı Devleti'ni üç ay boyunca uğraştırmıştır. Bu son eylemi ise hayatına mal olmuştur.⁴⁴⁷

Benzer doğrultuda Ali Batı Ayaklanması konusundaki bir çalışmasında Abdulnasır Yiner olayı; daha çok aşiretler arası çekişmeler sonucu meydana gelmiş, bölgesel ve dar kapsamlı bir çerçevede cereyan eden bir asayişsizlik hareketi olarak değerlendirmiştir. Ali Batı'nın 1913 yılından itibaren bölgede yaptığı eşkıya olaylarını da çalışma kapsamına alan Yiner'in, tespit ettiği bulgular doğrultusunda Ali Batı Ayaklanması konusunda vardığı sonuç şöyledir:

Temmuz 1913'ten itibaren devleti ciddi bir şekilde meşgul eden Ali Batı hadisesi, Ağustos 1919'da sona erdirilmiştir. Ulaşılabilen verilere dayanarak Ali Batı olayını Kürt isyanı, devlet kurma girişimi vs. şeklinde değerlendirmek mümkün değildir. Olayın sadece Midyat-Nusaybin çevresinde cereyan etmiş olması, altı yıl gibi de

⁴⁴⁵ a.g.e., s. 43.

⁴⁴⁶ Bkz. İsmet Üzen, "Mütareke Döneminde Bir Eşkıyalık Örneği: Ali Batı Olayı (6 Mayıs–18 Ağustos 1919)" **Atatürk Araştırma Merkezi Dergisi**, Cilt: XXII, Mart-Temmuz-Kasım 2006, Sayı:64-65-66, s.329-345. Ayrıca Abdulnasır Yiner, "Bir Asayişsizlik Hareketi olarak Ali Batı Olayı (1913-1919)". **Tarih Dergisi**, İstanbul, S.54, 2012, s. 193-220.

⁴⁴⁷ Üzen, a.g.e., s.345.

kısa sayılmayacak bir süre devam etmesine rağmen söz konusu iki ilçenin sınırlarının dışına taşmaması bile abartılı yorumlara imkân vermemektedir. Belki de olayın incelenmesi gereken bir başka boyutu gerek söz konusu bölgede, gerekse diğer bölgelerde cereyan eden aşiretler arasındaki çekişme ve mücadeledir. Çünkü birbirlerine üstünlük sağlamaya çalışan aşiretlerin bazıları devletin yanında yer alırken, rakipleri karşı tarafta bulunmuştur. İngilizlerin bölgedeki faaliyetleri ve Kürt aşiretlerini kendi tarafına çekme teşebbüsleri, bu propagandanın yeterli destek bulmaması bilinmeyen hususlar değildir. Türklerle Kürtler arasında güvensizlik oluşturmak, Kürt aşiretlerini İngiltere tarafına çekmek ve Güneydoğu Anadolu'da İngiltere güdümünde bir Kürt devleti kurmak için İngiliz ajanı Binbaşı E.W.C. Noel görevlendirilmiştir. Nusaybin ve çevresinde aşiret ileri gelenleriyle görüşen Noel, faaliyetleri hakkında İngiltere'ye raporlar göndermiştir. Bu raporlarda Ali Batı ile görüştüğüne dair bilgi yoktur. İncelenen arşiv belgelerinin içinde (ki bunların sayısı 200'ü aşmıştır) bir tanesi hariç hiçbirinde İngiliz-Ali Batı işbirliğine ait bir ipucu yoktur. Bu sebeptendir ki, Ali Batı olayını İngiliz tezgâhı veya girişimi olarak nitelendirmek de zordur. Bütün bunlar göz önüne alındığında isyanın bölgesel ve dar kapsamlı bir mahiyet teşkil ettiği kanaati ağır basmıştır.⁴⁴⁸

Bölge kökenli araştırmacı-yazar Altan Tan ise, *Turabidin'den Berryê'ye Aşiretler, Dinler, Diller, Kültürler* adlı çalışmasında yerel kaynaklardan derlediği bilgilere dayanarak Ali Batı (Alike Battê olarak bahseder) ve 1919'da yaşanan olaylardan bahsetmiştir. Tan'ın aktarımına göre Ali Batı, bölgenin önemli eşkıyalarındandır, 1919 yılı başlarında Nusaybin hapisanesini basarak mahkûmları serbest bırakır. Hâkimiyetini tüm bölgeye yayan Alike (Ali Batı), Estel'e de girmek ister ancak Estel halkı ve ileri gelenleri durumu kabullenmez ve silahlı adamlarıyla bölgeyi muhafaza ederler. Bölgedeki tüm aşiretler hükümet kuvvetlerine yardım ederek Ali Batı'nın takibine katılırlar. Nihayetinde 1919 yılında Midyat ile İdil arasında Süryani Mıdın köyünde çatışmada öldürülür. Cenazesi Midyat'a getirilerek teşhir edilir.⁴⁴⁹

Dolayısıyla Tan'ın aktardığı bilgilerde de Ali Batı'nın Kürt ya da Kürdistan davasıyla ilgili herhangi bir ilgisi ya da ilişkisine değinilmemiştir. Olay, diğer araştırmacıların bulguları doğrultusunda kişisel hırs ve aşiretler arası anlaşmazlıklar sonucu meydana çıkmış görünmektedir; olaylar kısa zaman içerisinde de hükümet ve bölge aşiretlerinin işbirliğiyle bastırılmıştır.

⁴⁴⁸ Yiner, a.g.e., s. 220.

⁴⁴⁹ Altan Tan, *Turabidin'den Berryê'ye Aşiretler, Dinler, Diller, Kültürler*, Nûbihar Yayınları, İstanbul, 2011, s. 146-153.

2.2.1.2. Milli Aşireti Ayaklanması (1 Haziran - 8 Eylül 1920)

Milli Aşireti Ayaklanması, Milli Mücadele Dönemi'nde Urfa Viranşehir bölgesinde çıkan bir ayaklanmadır. “Milli Aşireti Olayı” olarak Genelkurmay'ın *İstiklal Harbinde Ayaklanmalar* adlı kitabında olayın mahiyeti hakkında bilgiler mevcuttur. Verilen bilgiler ağırlıkla, Mustafa Kemal'in konu hakkında bilgi verdiği *Nutuk*'tan derlenmiştir.

Bu kaynağın verdiği bilgilere göre; Büyük bir Ermenistan'ın kurulması olasılığı etrafta yayılınca, önceleri Osmanlı Devleti sınırları içerisinde kalmayı daha uygun gören Urfa ve civarı bölgelerinde yaşayan aşiretler, Fransız ve İngilizlerin giriştikleri olumsuz propaganda, para yardımı ve bir takım vaatler nedeniyle, Türklerden ayrılarak, bağımsız bir Kürdistan fikrini giderek benimsemişler ve bunu Ermenileri gibi gerçekleştirmek çabasına düşmüşlerdi.⁴⁵⁰ Bu doğrultuda Milli Aşireti ileri gelenleri; İsmail, Mahmut, Halil, Bahur, Abdurrahman adındaki şahıslar, güneydeki düşmanlarla gizli temas ve irtibat kurduktan sonra Siirt'ten Tunceli ve çevresine kadar olan bölgede aşiretlerin başı sıfatıyla zorbalık etmeye ve bütün o bölgeyi hâkimiyetleri altına almaya çalışmışlardı.⁴⁵¹

Milli Aşireti olayı hakkında Mustafa Kemal'in *Nutuk*'ta verdiği bilgiler ise şöyledir:

Milli Aşireti rüesası Mahmut, İsmail, Halil, Bahur, Abdurrahman Beyler, cenupta düşmanlarla gizli temas ve irtibat tesis ettikten sonra Siirt'ten, Dersim havalisine kadar, tekmil aşâirin reisi sıfatını takınarak o havalide tahakküm ve riyaset dâîyesine kalkıştılar.

Fransızlar, 1920 Haziran'ının bidayetinde Urfa'yı ikinci kez zaptetmek maksadiyle hareket ettikleri zaman Milli Aşireti de Siverek istikametinde ilerledi. Buna karşı, o havalide bulunan Beşinci firkamız memur edildi. Bu fırka, o havalideki milli kuvvetlerimizle de takviye olundu. 19 Haziran 1920 tarihinde, kıtaatımızın takibi altında cenubuşarki istikametinde düşman mıntıkasına firara mecbur edildi. Bu aşiret bir müddet düşman mıntıkasında hazırlandıktan sonra, 24 Ağustos 1920'de üç bin atlı ve develi ve bin kadar piyadeden ibaret bir kuvvetle tekrar arazimize geçti. Viranşehir civarına geldi. Âsiler, istiman etmek maksadiyle geldiklerini söyleyerek mahalli kumandanlarımızı iğfal ve tedbir almakta ihmale sevk ettiler. Bu sırada, o civarda müteferrik bulunan müfrezelerimize hücum ederek, onları mağlup ve 26 Ağustos 1920'de Viranşehir'i işgal ettiler. Muhabere ve irtibatımıza mâni olmak üzere de, o mıntıkadaki tekmil telgraf hatlarını kestiler.

⁴⁵⁰ Ertuna, **a.g.e.**, s. 179.

⁴⁵¹ Aynı yer.

Ancak, on beş gün sonra, Beşinci Fırkanın Siverek, Urfa, Resulayin, ve Diyarbekirde bulunan kıtaattan gönderilen aksam ve sadık aşiret kuvvetleri, âsileri mağlûb edebilmişlerdir.⁴⁵²

Mustafa Kemal, konu hakkında yukarıda da aktarılan *Nutuk*'ta verdiği bilgilerde Milli Aşireti Ayaklanmasının herhangi bir Kürt ya da Kürdistan davasıyla ilgili yönüne değinmemektedir. Ancak ayaklanmanın Kürdistan davasıyla ilgili olduğu yorumu, Ertuna'nın yukarıda da değinilen Genelkurmay yayınlarının *İstiklal Harbinde Ayaklanmalar* adlı kitabında yaptığı yorumdan ibarettir. Konu hakkında bilgi veren mevcut herhangi başka kaynağa rastlanılmamıştır. Milli Aşireti Ayaklanmasının bir Kürt ayaklanması olduğu yönünde bilgi veren kaynaklar ise genelde Ertuna'yı referans almışlardır.

Dolayısıyla Milli Mücadele Dönemi'nde yukarıda örnekleri verilen Kürt bölgelerinde çıkan bazı ayaklanmalar, her ne kadar Kürt davasıyla ilişkilendirilerek bağımsız bir Kürdistan kurulmasına yönelik girişimler olarak değerlendirilse de küçük çapta bölgesel ve yerel düzlemde; aşiret reislerinin kişisel nüfuzlarını arttırmak veya aşiretler arası çekişmeler sonucu liderlik konumuna gelmek isteyen aşiretlerin yeni bir oluşuma sıcak bakmayıp çıkardıkları münferit olaylar olarak kalmışlardır. Kısa zamanda ve sertlikle bastırılmaları da olayların etki gücünü azaltmıştır.

Ancak bu dönemde tez konumuzu da oluşturan Sivas'ın Koçgiri bölgesinde meydana gelmiş olan Koçgiri İsyanı; ara dönemde Ankara Hükümetine karşı en önemli Kürt direnişi olacaktı. İsyanın önderleri; daha net ve programlı bir söylem ve hedefle "bağımsız bir Kürdistan" teşkil etmek amacıyla 1921 yılının Mart ayında harekete geçmişlerdi. Dolayısıyla Genel olarak Kürtlerin ve Kürt aşiretlerinin Milli Mücadele'ye ya da Mustafa Kemal Hareketine verdikleri desteğe rağmen Koçgiri Aşireti İsyanı örneği gerçekten de Kürtler adına bir istisna olarak değerlendirilebilir. Diğer taraftan Koçgiri Aşireti mensuplarının aynı zamanda Alevi inancında olmaları; genel ve yaygın kanıya göre Anadolu'da Milli Mücadele'ye Alevilerin verdiği desteğin aksine bu yönüyle de başka bir istisnayı mı göstermekteydi?

⁴⁵² Mustafa Kemal, **Nutuk**, C. II, s. 448-449.

2.2.2. Milli Mücadele Dönemi'nde Aleviler ve Alevi Kürtlerin Kürt Milliyetçiliği ile Temasları

Osmanlı Dönemi'nde, İslam dininin Sünni-Hanefi mezhebini temel alan ortodoks devlet anlayışında, İslam dışı görülerek dışlanmış, “ötekileştirilmiş” bir cemaati ifade eden Alevilerin, Türkiye Cumhuriyeti ile ilişkilerinin başlangıcı Ulusal Kurtuluş Savaşı zamanına dayanmaktadır. Mustafa Kemal, Alevi ve Bektaşileri mücadelenin içerisine almak için Aleviler ve Bektaşilerce önemi büyük olan Hacı Bektaş Dergâhı'nı 23 Aralık 1919'da ziyaret etmişti.⁴⁵³ Dergâh'ın ikili yönetiminin farkında olan Mustafa Kemal, hem Çelebi Cemaleddin hem de Babagan kolunun temsilcisi Salih Niyazi Dede Baba ile ayrı ayrı görüşmüştü.⁴⁵⁴ Görüşmeler sonucu Dergâh'ın her iki kesiminden maddi manevi tam destek alınmış,⁴⁵⁵ Dergâh tarafından Anadolu'daki diğer tekkelere ve kendilerine bağlı gruplara gönderilen çağrılarla Milli Mücadelecilere destek istenmişti. Gönderilen bu çağrılara olumlu yanıtlar gelmiş ve “Alevi ve Bektaşiler Milli Mücadelede Mustafa Kemal'in yanında yer

⁴⁵³ Mustafa Kemal'in Hacı Bektaş Dergâhı ziyaretini, anılarında farklı ayrıntılar vererek değerlendiren kaynaklar için bkz. Kansu, **a.g.e.**, s. 492-495; Sami Önal, **Hüsrev Gerede'nin Anıları Kurtuluş Savaşı Atatürk ve Devrimler**, Literatür Yayınları, İstanbul, 2002, s. 148-150; Enver Behnam Şapolyo, **Kemal Atatürk ve Milli Mücadele Tarihi**, Rafet Zaimler Yayınevi, İstanbul, 1958, s. 154-156; Zeynel Lüle, **Ali Çavuş**, Doğan Kitap, 2008, s. 65-67.

⁴⁵⁴ Bektaşiler genel olarak iki ana kola ayrılır. Soylarının Hacı Bektaş-ı Veli'ye dayandığını iddia eden Çelebiler ve Hacı Bektaş'ın ölümünden yaklaşık 200 sene sonra 16. yy'ın başlarında Balım Sultan tarafından kurumsallaştırılan ve tarikat olan; Bektaşiliğin soyla değil de “yol'a intisap” ve “irşat”la olabileceğini savunan tarikat Bektaşiliği ki “Babagan” kolu olarak nitelendirilir ve daha çok şehirli Bektaşilerin oluşturduğu koldur. Burada Bektaşiler olarak değinilen grup Babagan kolu yani Bektaşiler tarikatına mensup olan grubu ifade eden Bektaşilerdir. Çelebiler ise her ne kadar kendilerini Bektaşiler olarak adlandıırıyorsa da hitap ettiği zümre Alevilerdir. Bu anlamda Çelebileri Alevi kategorisinde değerlendirmemiz tercih nedenidir. Konu hakkında bir çalışma için bkz. Dilek Soileau, *“Hacı Bektaş-ı Veli Dergâhı'nın Kapatılması ve Tarihsel Mirasın Paylaşımı: Babalar, Çelebiler ve Aleviler”*, **Uluslararası Hacı Bektaş Veli Sempozyumu Bildirileri: Güneşte Zerrelerinden, Derya'da Katresinden**, (der. Pınar Ecevitoglu, Ali Murat İrat, Ayhan Yalçınkaya), Dipnot, Ankara, 2010, s. 248-264.

⁴⁵⁵ Bedri Noyan, ziyaretten sonra Salih Niyazi Dede Baba'nın Dergâh'ta bulunan yatak, battaniye, şilte, eşya ve ambarlarda bulunan zahireleri vasıtalarla yükleyerek Atatürk'e verdiğini söylerken (Bedri Noyan, **Hacı Bektaş'ta Pirevi Ziyaret Yerleri**, Ticaret Matbaası, İzmir, 1963), Kelime Ata, Dergâh'ın Mustafa Kemal'e 1800 adet altın verdiğini kaydetmektedir (Kelime Ata, **Alevilerin ilk Siyasal Denemesi: (Türkiye) Birlik Partisi**, Kelime Yayınevi, 2007, s. 33). Oysa Mazhar Müfit Kansu, belirtilen bu yardımlardan bahsetmemekte hatta Mustafa Kemal'in Dergâh'tan ayrılırken orada bulunan Baba ve hizmet erlerine 50'er lira para verdiğini yazmaktadır (Kansu, **a.g.e.**, s. 496). Günümüzde Çelebilerin geleneksel temsilcisi olan Veliyeddin Ulusoy ise, kendisiyle yapılan bir görüşmede, bu ziyaret sırasında Cemaleddin Çelebi'nin maddi olarak neyi varsa Atatürk'e verdiğini, hatta Balkan Harbi sırasında kendilerine verilmiş olan ve ailenin sigortası olarak muhafaza edilen çok kıymetli bir taşın da Çelebi tarafından hiç tereddütsüz Atatürk'e savaş için verdiğinin kuvvetle muhtemel olduğunu söylemektedir (23 Temmuz 2009'da yapılan Görüşme Kaydı)..

almışlardı”.⁴⁵⁶ Genel olarak kabul gören bu söylemi -her ne kadar istisna olarak değerlendirilse de- sarsıcı nitelikte, gerek Aleviler gerekse Bektaşiler arasında Milli Mücadele karşıtı eylemlerin de olduğunu belirtmek gerekir.⁴⁵⁷

Alevilerin Milli Mücadelede Mustafa Kemal’in yanında yer almalarında Cemaleddin Çelebi’nin bir etkisi de bazı araştırmacılara göre, Çelebi’nin Mustafa Kemal’i “mehdi” ilan etmesiydi.⁴⁵⁸ Bu inanç dışında Mustafa Kemal’in Alevi inancına göre “don değiştirerek” Ali’nin ya da Hacı Bektaş’ın tecellisi olduğu inancı da yaygın bir görüştü.⁴⁵⁹ Ayrıca Mustafa Kemal’in babasının adının Ali Rıza olması dahi, onun Alevi ya da Bektaşî olduğu inancını arttırarak bir kutsallık atfedilmesine ve bir Bektaşî figürü şeklinde sunulmasına neden olmuştu.⁴⁶⁰ Bu doğrultuda düşünenler, Mustafa Kemal’in Hacı Bektaş ziyaretini, onun Bektaşiliğiyle ilişkilendirmekte ve kendilerine bu anlamda bir ayrıcalık tanındığını düşünmektedirler.⁴⁶¹ Oysa bu ziyaret, Mustafa Kemal’in Milli Mücadele şartlarında diğer dini toplulukları ziyaretleri ve destek arayışları gibi Alevi ve Bektaşilerin de desteğini almak için yapılmıştı.⁴⁶²

⁴⁵⁶ Baki Öz, **Kurtuluş Savaşında Alevi-Bektaşiler**, Can Yayınları, İstanbul, 1989, s. 33; Harald Schüller, **Türkiye’de Sosyal Demokrasi. Particilik Hemşehrilik Alevilik**, (çev. Yılmaz Tonbul) İletişim Yayınları, İstanbul, 1999, s. 161; Ata, **a.g.e.** s. 34-35.

⁴⁵⁷ Bektaşiler içinde Milli Mücadele karşıtı kişi ve eylemlere örnekler için bkz. Hülya Küçük, **Kurtuluş Savaşında Bektaşiler**, Kitap Yayınevi, İstanbul, 2003.

⁴⁵⁸ Cemal Bardakçı, Cemaleddin Efendi’nin, Mustafa Kemal’i “mehdi” yani hakiki kurtarıcı olduğuna dair inancını önce kendi aile fertlerine aşıladığını, sonra da bu inancı kendisine bağlı Aleviler arasında yaymağa başladığını belirtmektedir. Bkz. Cemal Bardakçı, **Alevilik Bektaşilik Ahilik**, Ankara, 1970, s. 51-52. Ayrıca tam aksi bir görüş olarak Cemaleddin Çelebi’nin kendisini mehdi ilan ettiğini ve bu durumun, Mustafa Kemal tarafından kendisine bildirilip gerekeni yapması konusunda talimat verdiğini iddia eden Hüsametdin Ertürk’ün anıları için bkz. Önal, **a.g.e.**, s. 472-474.

⁴⁵⁹ “Don değiştirme” (metamorphose): Alevi inancında ruhun sağken bir biçimden başka bir biçime ya da bir kalıptan başka bir kalıba geçmesi olarak bilinir (Ahmet Yaşar Ocak, **Babailer İsyanı: Aleviliğin Tarihsel Altyapısı Yahut Anadolu’da İslam-Türk Heterodoksisinin Teşekkülü**, Dergah Yayınları, İstanbul, 2000, s. 82). Ayrıca Mustafa Kemal’in Aleviler arasında Ali’nin ya da Hacı Bektaş-ı Veli’nin tecellisi olduğu konusu hakkında bkz. Öz, **a.g.e.**, 15-26.

⁴⁶⁰ Küçük, Mustafa Kemal’in Bektaşî oluşu ya da Bektaşî ayinlerine katılmış olduğuna dair sadece Kinross’un; “gençliğinde Selanik’te bir Bektaşî ayinine katılmıştı” şeklindeki kaynaqsız ifadesinin dışında bir kayıt olmadığını belirtirken Mustafa Kemal’in bir üst sınıf tarikat olan Mevleviliği tercih etmiş olmasını gerçeğe daha yakın bulmaktadır (Küçük, **a.g.e.**, s. 205). Benzer şekilde Mustafa Kemal’in Alevi ya da Bektaşî olduğuna dair spekülasyonlara cevap mahiyetinde bkz. Bahadır, **Cumhuriyetin Kuruluş Sürecinde Atatürk ve Aleviler**, Kalan Yayınları, Ankara, 2002, s. 9-19.

⁴⁶¹ Bu doğrultuda örneğin bkz. Öz, **a.g.e.**, s. 21.

⁴⁶² Schüller, **a.g.e.** s. 162; Küçük, **a.g.e.**, s. 130. Ayrıca bu ziyaret esnasında heyette bulunan Mazhar Müfit Kansu anılarında, “sayıları milyonları bulan Alevilerin ihmal edilemeyeceğini, onları kendi taraflarına çekebilmek için bu ziyaretin gerekli ve mühim olduğunu” dile getirmişti (Kansu, **a.g.e.**, s. 492). Elise Massicard da; Mustafa Kemal’in Hacı Bektaş Dergahı’nı ziyaretinden hareketle, Cumhuriyet kurucuları ile Alevi Bektaşiler arasında koşulsuz bir ittifak kurulduğu söyleminin sıkla dile getirilen anacak abartılı bir söylem olduğunu belirtmektedir. Massicard bu buluşmayı; Mustafa

Sonuçta Milli Mücadele Dönemi'nde Çelebi Cemalettin Efendi'nin dinsel nüfuzunun olduğu bölgelerde Aleviler büyük oranda Mücadeleye destek vermişlerdi. Ancak bu kanıyı sarsıcı nitelikte; Yozgat, Sivas Yıldızeli, Tokat Zile gibi Alevilerin yoğunlukla meskûn olduğu Anadolu'nun çeşitli yerlerinde ayaklanmalar çıkmış fakat Çelebi Cemalettin Efendi'nin bu bölgelerde sözü geçmesine ve de Mustafa Kemal'in kendisinin olayları yatıştırmak için devreye girmesini istemesine rağmen Çelebi, hastalığını bahane göstererek herhangi bir katkıda bulunmamıştı.⁴⁶³

Özellikle Yozgat Çapanoğlu Ayaklanması bu ayaklanmalardan biriydi; Çerkez Ethem ve Alevi Galip Dede'yi manevi lider olarak tanıyan bazı Alevilerin bu ayaklanmaya karıştıkları dillendirilmektedir.⁴⁶⁴ Ertuna'nın verdiği bilgilere göre, İsyanın sebebi; memleket ileri gelenleri ve birkaç Çerkez köyü dışında bütün Çerkezlerin asilerin tarafını tutmuş olmasıdır. Ertuna burada; "Çerkezler ve Alevilere özerklik vaat edilmesinin de asiler üzerinde etki yarattığını" belirtmektedir.⁴⁶⁵ Ancak Cemal Bardakçı, bu ayaklanmanın, "İttihatçıların Ermenileri nasıl ülke dışına çıkarttırsa Alevilerin de kökünü kazıyacıkları" dedikodusu üzerine bir Alevi ayaklanması haline geldiğini ve sadece Alaca'da bir Alevi köyünün bu ayaklanmaya katılmadığı, onların Kuvai Milliye'ye bağlı olduklarını kaydetmiştir.⁴⁶⁶ Bu bilgilerin aksine Fahri Belen ise Çapanoğlu Ayaklanması sırasında bölgedeki bütün Alevilerin tarafsız kaldığını, hareketlere katılmadıklarını iddia etmiştir.⁴⁶⁷

Nedenleri ve etki alanı her ne olursa olsun; bu ayaklanmalar Alevilerin genel olarak Milli Mücadeleyi destekleyerek Mustafa Kemal'in yanında yer aldıkları söyleminin genel geçerliğini değiştirmemektedir. Ancak bu söyleme en önemli

Kemal'in Hristiyan olmayan ahaliyi yabancı işgalcilere ve İstanbul Hükümeti'ne karşı mücadele çevresinde toparlama çabalarının bir parçası olduğunu kaydetmektedir (Elise Massicard, **Türkiye'den Avrupa'ya Alevi Hareketinin Siyasallaşması** (çev. Ali Berktaş), İletişim Yayınları, İstanbul, 2007, s. 47).

⁴⁶³ Ertuna, **a.g.e.**, s. 144. Ancak Bardakçı 1970'te yayınlanan kitabında; bu ayaklanmalar sırasında Sivas, Tokat, Amasya, Çorum bölgelerinde dolaştığını ve Cemaleddin Çelebi'nin mutasarrıflar aracılığıyla yaptığı telkinlerinin işe yaradığını ve isyanları yatıştırma konusunda etkisi olduğuna kanaat getirdiğini kaydetmiştir (Bardakçı, **Alevilik Bektaşilik Ahilik...**, s. 52).

⁴⁶⁴ Küçük, **a.g.e.**, s. 174.

⁴⁶⁵ Ertuna, **a.g.e.**, s. 147.

⁴⁶⁶ Cemal Bardakçı, **Anadolu İsyanları**, Koşkun Basımevi, İstanbul, 1940, s. 165, 205-207.

⁴⁶⁷ Fahri Belen, **Askeri Siyasi ve Sosyal Yönleriyle Türk Kurtuluş Savaşı**, Kültür ve Turizm Bakanlığı Yayınları, Ankara 1973, s. 205. Ancak Hülya Küçük, Belen'in bu iddiasının yerinde olmadığını, ayaklanmanın çıktığı bölge sakinlerinin büyük bir kısmının Alevi olduğunu, Alevilerin ayaklanmaya katılmamış olması durumunda o çapta bir ayaklanmanın çıkmasının mümkün olamayacağı kanısındadır (Küçük, **a.g.e.**, s. 174).

istisna olarak Alevi bir bölgede meydana gelmesinden ve Aşiretin Alevi olmasından dolayı; bu yönüyle de Milli Mücadele'ye ya da Mustafa Kemal'e karşı bir isyan olarak Koçgiri İsyanı gösterilebilir mi? Koçgiri İsyanı her ne kadar Kürt milliyetçi bir söylemle, bağımsız bir Kürdistan kurmak amacıyla harekete geçen bir düşünce ve eylemin sonucuysa da "Alevilik" unsuru gerçekten de isyanın mobilizasyonunda rol oynayan ve öne çıkan bir söylemdir. Tıpkı Çapanoğlu Ayaklanmasında olduğu gibi "Alevilerin de Ermeniler gibi yok edileceği" söylemi, bölge halkı arasında büyük endişeyle karşılanmış ve isyana katılım oranına önemli derecede etki yapmıştı. Dolayısıyla her ne kadar "Aleviliğin" İsyanda doğrudan bir etkisi yoksa da Kürtlüğün, Alevi olmakla eşdeğer olduğu bölgede, Alevilikten kaynaklı hassasiyetlerin isyanın genel seyrinde seferber edildiğini söylemek mümkündür.⁴⁶⁸

O halde Alevi olan ve bu nedenle, Osmanlı'dan itibaren "ötekileştirilmiş" ve hatta yok sayılmış; Osmanlı Devleti'nin diğer Sünni Kürt emirliklerine uyguladığı politikalarından, farklı yapılanmaları ve coğrafi uzaklığı nedeniyle fazla etkilenmemiş, dolayısıyla bu dönemde merkezi devlete gösterilen Sünni Kürt tepkilerinin de içinde olmamış görece tecridi bir topluluğun birdenbire Kürt milliyetçi bir refleksle sahneye çıkması nasıl açıklanmalıdır? Üstelik henüz Mustafa Kemal hareketinin de Kürtlere yönelik ayrımcı bir programının olmadığı, genel itibariyle diğer Kürt aşiretlerinin ve Alevilerin Milli Mücadeleye destek verdiği bir dönemde Alevi Kürtlerin, Kürt milliyetçiliğine meyletmesinin nedenleri nelerdi? Bu doğrultuda Alevi Kürtlerin, Kürt milliyetçiliği ile temasları ne zaman ve nasıl olmuştu? Bu soruların cevaplarına geçmeden önce, önemli bir noktaya değinmek gerekmektedir. Koçgiri İsyanı'nın, "Milli Mücadele'ye ve Ankara Hükümeti'ne karşı yapılan bir isyan olduğu" söylemi, her ne kadar olayların gidişatı ve sonucu açısından doğruluk payı içeriyorsa da aslında olayların ilk çıkış noktası; "İstanbul Hükümeti'nin Kürtlere özerklik verilmesi konusunu tanıdığını, bu durumun Mustafa Kemal Hükümeti tarafından da tanınıp tanınmayacağı"⁴⁶⁹ sorusunu içeren Ankara Hükümeti'ne gönderilen bir notayla başlamıştı. Bu doğrultuda aslında henüz tam manasıyla meşruiyetini sağlamamış, *de facto* yönetimde olan ve kitleler arasında da

⁴⁶⁸ Konu daha ayrıntılı olarak 3. Bölümde ele alınmıştır.

⁴⁶⁹ Dersimi, **Kürdistan Tarihinde....**, s. 89.

tam olarak tanınmayan Ankara Hükümeti, isyanın öncülerince bir anlamada tanınmış ve dolayısıyla muhatap alınmak istenmişti.

1920’li yılların başında Koçgiri bölgesinde yaşanan ve bazı Batı Dersim aşiretlerinin de içinde yer aldığı Koçgiri İsyanı teşebbüsü, dönemin aşiret liderleri Mustafa Paşa oğulları Alişan ve Haydar Beyler ve onların kâtibi olan Alişer Efendi öncülüğünde başlamıştı. Ancak Koçgiri İsyanı hakkında bilgi veren hemen her kaynak, aslında Alişer Efendi’nin, isyanın birinci derece sorumlusu, ideologu ve arkasındaki kişi olduğu konusunda birleşir.⁴⁷⁰ Koçgiri İsyanında ve o dönem Dersim havalisinde gelişen olayların bizzat içinde yer alan Dersimli Colıkhzade Nuri Dersimi de isyanda büyük oranda rolü olan kişilerden bir diğeridir. Aslında onun 1950’lerde kaleme aldığı *Kürdistan Tarihinde Dersim* ve *Hatıratım* adlı kitapları, dönemin Koçgiri ve Dersim tarihi açısından ayrıntılı bilgi veren, hemen her kesimden araştırmacının referans aldığı mevcut temel kaynaklardandır. Dersimi’yi kaleme aldığı anılarından hareketle olayların merkezinde yer alan bir karakter olarak görmekteyiz. Ancak Nuri Dersimi’nin Koçgiri ve Dersim’deki Kürt hareketliliğindeki rolüne dair, onun kitaplarında kendi yazdıkları ve bu yazılanları aktaran çalışmalar dışında gerek resmi belgelerde gerekse konu hakkında yazılmış diğer kaynaklarda herhangi bir bilgiye rastlanılmamıştır.⁴⁷¹ Ancak daha önce de belirttiğimiz gibi Dersimi’nin kaleme aldığı anılarından dönem hakkında, içerden bir bakış açısıyla verdiği bilgilerden, Koçgiri İsyanı’nda ve Koçgiri ve Dersim bölgesinin Kürt milliyetçiliği ile temasında rol oynayan en önemli figürlerden birisi

⁴⁷⁰ Örneğin *Tarih Dünyası* Dergisinde yazdığı “Koçgirili Alişir” adlı makalesinde Nazmi Sevgen; Haydar Bey’in bu işleri yapabilecek kabiliyette olmadığını, perdenin arkasında Alişir’in olduğunu, asıl fesat ve muhrık olanın o olduğunu kaydetmiştir (Nazmi Sevgen, “*Yakın Tarihin Esararla Örtülü Hadiseleri ve Koçgirili Alişir*”, *Tarih Dünyası*, 1950, S. 9, s. 378). Genelkurmay’ın *Türk İstiklal Harbi* adlı yayınında Alişer Efendi hakkında şunlar söylenmektedir: “İlk olaylarda halkı kışkırtmakta önyak olan Alişer’in rolü büyüktü. Koçgiri Ayaklanmasında bu adam elebaşı durumunda ve pek çok kötülüklerin başı olarak ileri atılmıştı” (Ertuna, *a.g.e.*, 261). Ayrıca ileride değinileceği üzere Koçgiri Tahkikat Heyeti’nin raporu da bu yönde bilgi vermektedir.

⁴⁷¹ Şuana kadar konuyla ilgili taramış olduğumuz kaynaklarda; ilk baskısı 1932’de yapılmış olan dönemin Erzincan Valisi Ali Kemali’nin *Erzincan* adlı kitabında Dersimi’nin, “Baytar Nuri” olarak sadece ismi geçerken, Karerli Mehmet Efendi’nin anılarını içeren, 2007 yılında yayınlanmış kitapta Nuri Dersimi’ye yönelik eleştirel bir yazı bulunmaktadır (Karerli Mehmet Efendi, *I. Dünya Savaşı, Koçgiri, Şeyh Said ve Dersim’e Dair Yazılmayan Tarih ve Anılarım (1915-1958)*, (haz. Ali Rıza Erenler), Kalan Yayınları, Ankara, 2007, s. 333-343).

olduğu anlaşılmaktadır.⁴⁷² Nuri Dersimi -anılarında kaydettiği bilgiler doğrultusunda-, Dersimin Milli Aşiretine bağlı Burnax köyündendir.⁴⁷³ Hozat merkezinde rüştiye mektebini bitirdikten sonra Harput İdadi Mektebine yatılı olarak kalmaya başladığı yıllarda, orada bulunan bazı arkadaşlarının da etkisiyle Kürt milliyetçi fikirlerle tanışmış ve arkadaşlarıyla birlikte kurdukları “Kürt Öğrenci Birliği” adlı dernekte ilk faaliyetlerine başlamıştı. Ancak Dersimi’nin 1911’de okulu bitirdikten sonra İstanbul Baytar Yüksek Mektebi’ndeki öğrencilik yıllarında, İstanbul’da bulunan Kürt çevreleri ve cemiyetleriyle temasa geçmesiyle Kürt milliyetçi düşünceleri olgunlaşmış ve bu cemiyetler nezdinde çeşitli faaliyetlerde bulunmuştu.⁴⁷⁴

Nuri Dersimi gibi Koçgiri ve Dersim Alevilerinin de, Kürt milliyetçi fikirlerle tanışması ve teması, daha çok 1908 Devrimi sonrası İstanbul’da açılan Kürt cemiyetleri ve bu cemiyetlere kaydolan dönemin ileri gelen bazı Dersimlileri aracılığıyla başlamıştı.⁴⁷⁵ Örneğin 1912 yılında İstanbul’da Dersim’in Sarı Saltık Ocağından Mıla Hıdır Efendi, *Kürdistan Muhibban Cemiyeti* adında bir cemiyet kurmuştu. Mıla Hıdır Efendi’nin Kürtlük davası hakkındaki görüşleri İstanbul’da bulunan birçok Dersimliyi etkilemiş ve cemiyete üye yapmıştı. Cemiyetin genel sekreteri o sırada İstanbul Baytar Mektebinde öğrenci olan Nuri Dersimi idi. Ancak Cemiyet, Rıza Tevfik’in Dahiliye Vekaletine verdiği raporla Mıla Hıdır Efendi’nin Dersim’e sürgün edilmesi ve cemiyetin eşya ve paralarının Vilayet-i Şarkiye Cemiyetine verilmesi suretiyle kapatılmıştı.⁴⁷⁶ Yine 1910’da İstanbul’da kurulmuş olan Kürt Talebe Hevi (umut) Cemiyeti içerisinde de birçok Dersimli yer almıştı.⁴⁷⁷ Ancak bu örgütlerden en etkilisi 1918 Mondros Ateşkes Antlaşmasından sonra

⁴⁷² Bu konuda bir çalışma için bkz. Dilek Soileau, “*Koçgiri ve Dersim Kürt Hareketliliğinde Alişer Efendi ve Nuri Dersimi’nin Rolüne Dair*”, **Herkesin Bildiği Sır: Dersim** (Der. Şükrü Aslan), İletişim Yayınları, İstanbul, 2010, s. 335-356.

⁴⁷³ Nuri Dersimi, **Hatıratım**, Doz Yayınları, İstanbul, 1997, s. 7.

⁴⁷⁴ **a.g.e.**, s. 19-25.

⁴⁷⁵ 1908’de İlk Kürt siyasal cemiyeti sayılan, Kürt Milli Komitesi olarak da bilinen “Kürt Terakki ve Teavün Cemiyeti” İstanbul’da kurulmuştu. Cemiyetin kurucuları arasında Kürt entelijiansası içinde sayılabilecek şu isimler yer almıştı: Emin Ali Bedirhan, Muhammed Şerif Paşa, Nehrili Şeyh Abdülkadir ve Damat Zülküf Paşa (Jwaideh, **a.g.e.**, s. 200). Dersimi anılarında, bu cemiyeti ile ilişkisini Dr. Abdullah Cevdet aracılığıyla sürdürdüğünü, Cevdet’in Arapkir’li olduğu için Dersimlilerle iyi ilişkiler kurduğunu, kendisinin de Dersimlileri bu cemiyete üye yaptığını, makbuz karşılığı para toplayarak Abdullah Cevdet’e verdiğini kaydetmektedir (Dersimi, **Kürdistan Tarihinde..**, s. 25).

⁴⁷⁶ Nuri Dersimi, **Hatıratım**, s. 27.

⁴⁷⁷ **a.g.e.**, s. 27-28.

İstanbul’da Seyit Abdulkadir’in başkanlığında kurulan Kürdistan Teali Cemiyetiydi ve bu cemiyet içerisinde Dersim, Harput ve Malatya’nın önde gelen Kürt liderleri de bulunmaktaydı.⁴⁷⁸ Bunlardan birisi Cemiyetin kurucuları içinde gösterilen Dersimli Miralay Halil Bey, bir diğeri de Dersim aşiretlerinden Eczacı Sarıoğlu Hüseyin Hüsnü’yü.⁴⁷⁹ Dolayısıyla KTC, Alevi Kürtlerle Sünni Kürtlerin, Kürt milliyetçi görüşlerle bir araya geldikleri bir örgüttü.⁴⁸⁰ Nuri Dersimi, üyesi olduğunu belirttiği KTC’nin direktifleri doğrultusunda Koçgiri Bölgesine giderek Kürt milliyetçi çalışmalarına başladığını anılarında aktarmıştır.

Koçgiri Aşiretinin, KTC ile ilişkilerini sağlayan sadece Nuri Dersimi değildi. Aşiret liderlerinden Haydar Bey de İstanbul’a giderek cemiyete üye olmuş, hatta döndüğünde Koçgiri Aşireti merkezi olan İmranlıda cemiyetin bir şubesini açmıştı.⁴⁸¹ Ancak Koçgiri bölgesinde Kürt milliyetçiliği fikirlerini, KTC’nin yayın organları olan *Jin* ve *Kürdistan* dergileri aracılığıyla yayan ve Koçgiri ve Dersim bölgesinde halka milliyetçilik fikirlerini aşıl原因, yukarıda da değinildiği gibi olayların meydana gelmesinde en önemli rolü ve sorumluluğu olduğu düşünülen Aşiret liderleri kâtibi Alişer Efendi idi. Konu hakkında bilgi veren hemen her kaynağın zekası ve cesaretine övgüler dizdiği; eğitilmiş ve birkaç dili çok bildiği rivayet edilen Alişer Efendi’nin, şairliği ve ozanlığı gibi niteliklerinin de bulunması, Koçgiri ve Dersim aşiretleri arasında sevilen ve saygın bir kişi olmasında rol oynayan diğer bazı etmenlerdi.⁴⁸² Alişer Efendi aslında Kürt milliyetçiliği fikirleriyle

⁴⁷⁸ Jwaideh **a.g.e.**, s. 200; Dersimi, **Hatıratım**, s. 35.

⁴⁷⁹ Aytepe, **a.g.m.**, s. 334-335; Mumcu, **a.g.e.**, s. 157. Mumcu ayrıca Nuri Dersimi’yi cemiyet kurucuları arasında göstermektedir. Ancak, Aytepe’nin E.G.M.A.’dan aktardığı KTC üye listesinde N. Dersimi’nin adı yer almamaktadır (Aytepe, **a.g.m.**, s. 334-335).

⁴⁸⁰ Ancak örgüt içindeki bu birliktelik, Alevi ve Sünni Kürtler arasında pratik bir birlikteliğe dönüşmeyecek ve ileride yapılacak bütüncül bir Kürt hareketinin parçalanmasında etkili olacaktı. Nitekim Nuri Dersimi, anılarında bu kaygıya yer vermekte ve cemiyetin bir toplantısında söz alarak, Alevi ve Sünni Kürtler arasındaki kırılganlığı gidermek için biran önce bir heyetin Alevi-Kürt bölgesine gönderilmesini aksi takdirde ileride yapılacak Kürt milli kurtuluş hareketine her iki kesimin ilgisiz kalacağını böylece her iki bölge isyanlarında bu durumdan Türk hükümetinin yararlanacağını dile getirdiğini ancak meclis heyetinin bu teklifini şiddetle reddettiğini belirtmektedir (Dersimi, **Hatıratım**, s. 96). Konu daha ayrıntılı olarak 3. Bölümde ele alınmıştır.

⁴⁸¹ Aytepe, **a.g.m.**, s. 334; Dersimi, **Kürdistan Tarihinde...**, s. 87-88.

⁴⁸² Örneğin Nazmi Sevgen, makalesinde Alişer’in, zeki ve cesur biri olduğunu kaydetmişti (Sevgen, **a.g.m.**, s. 378). Koçgiri ve Dersim bölgelerindeki sözlü anlatımlar bu doğrultudadır. Ayrıca Sevgen, Dersim’de herkesin ondan “Alişer Efendi” diyerek hürmetle bahsettiğini belirtirken (s. 395), dönemin tanıklığını yapmış olan Karerli Mehmet Efendi de; 1938 felaketinin gelmesine medar olan yersiz eylemlerin müsebbiblerinden biri olan Koçgiri’li Alişer’in, şahadet şerbetini içinceye dek Dersim’den ayrılmadığını, onlarla kaynaşıp kader birliği yaptığını belirtmekte ve Dersim’de saygın bir ad yaptığını eklemektedir (Karerli Mehmet Efendi, **a.g.e.**, s. 343).

daha Birinci Dünya savaşı sırasında tanışmış ve bu doğrultuda faaliyetlerini sürdürmüştü.⁴⁸³ Alişer Efendi'nin KTC ile ilişkisi, konu hakkında bilgi veren birçok kaynakta sıklıkla kaydedilmektedir. Her ne kadar Aytepe'nin Emniyet Genel Müdürlüğü Arşivi'nden aktardığı KTC'nin üye listesinde Dersimi gibi onun da ismi yer almıyorsa da, kendi imzası ile KTC Başkanı Seyit Abdulkadir'e gönderdiği bir mektup, KTC ile ilişkisini belgeleyen önemli bir delil olarak görünmektedir.⁴⁸⁴

Dolayısıyla Koçgiri Bölgesinde Kürt milliyetçiliğine dair düşünce ve faaliyetler, öncelikle Aşiret liderleri Alişan ve Haydar Beylerin kâtibi olan Alişer Efendi'nin gerek kişisel gerekse KTC aracılığıyla yürüttüğü çabaları sonucu tanınmaya yayılmaya başlamıştı. Aşiret lideri Haydar Bey'in de KTC'ye üye olması ve bir şubesinin İmranlı'da açılarak Kürt milliyetçiliğine dair yayınların okunması suretiyle bölge halkına duyurulmasıyla dönemin Kürt milliyetçiliğine dair kültürel ve siyasi düşünce ve faaliyetleri haberdar edilmekteydi. Sözü geçen aşiret ileri gelenleri ve Kürt milliyetçisi olan Alişer Efendi dışında İstanbul'da bulunan KTC ile ilişkileri çerçevesinde Nuri Dersimi'nin faaliyetleri de bölgede Kürt milliyetçiliğinin tanınması ve gelişmesinde rol oynayan bir diğer etmen olarak zikredilebilir.

Alevi Kürtlerin, 19. yüzyıl boyunca herhangi bir buluşmanın sağlanmadığı Sünni Kürtlerle, siyasal anlamda ilk karşılaşma ve birliktelikleri, 1908 sonrası İstanbul'da açılan Kürt örgütlülüğünde bazı milliyetçi şahıslar aracılığıyla başlamıştı. Bu buluşma, Mütareke sonrası İstanbul'da kurulan KTC bünyesinde de devam etmiş ve buradan kaynaklı ilişkiler doğrultusunda Kürt ulusal düşünceler, Koçgiri ve Dersim bölgesine taşınmak suretiyle Alevi Kürtler arasında da tanınmaya başlamıştı.

⁴⁸³ Sevgen, **a.g.m.**, s.378. Ayrıca Sevgen, I. Dünya Savaşı yıllarında Alişer Efendi'nin Ruslarla işbirliğine giriştiği, hatta Rus ordusuna sığır satın almak üzere bir anlaşma yaptığı, bunun karşılığında yedi yüz altın ve bir manga askerle birlikte yola koyulduğu halde yolda Munzur Dağlarını aştıktan sonra Rusların ellerinden hayvanlarını gasp, askerlerden üçünü de esir alarak Dersim'e geçtiği rivayet edildiğini kaydetmektedir. Dersim'e geçtikten sonra ise Ovacık'taki milis alaylarına katiplik ettiği kaydedilir (Sevgen, **a.g.m.**, s. 377-378).

⁴⁸⁴ Araştırmacı-yazar Sait Çetinoğlu'nun özel arşivinden edindiğimiz söz konusu mektup ve Alişer Efendi'nin KTC ile ilişkisine dair konu, 3. Bölümde ayrıntılı olarak ele alınmıştır.

3. BÖLÜM

NEDEN VE SONUÇLARIYLA KOÇGİRİ HADİSESİ/İSYANI

3.1. Koçgiri Aşireti/Bölgesi, İdari ve Etnik Yapısı

Çalışma konumuzu oluşturan, 1920’li yılların başlarında meydana gelen isyana ismini veren “Koçgiri”nin⁴⁸⁵ Kürtçede kelime olarak, “göç etmiş” veya “büyük göç” manalarına geldiği yaygın bir görüştür.⁴⁸⁶ Koçgiri, hem bir “aşiret”in hem aynı aşiretin dağılım alanlarını belirleyen “coğrafi bölge”nin, hem de kaza olarak “idari” bir birimin ismidir. Bu bağlamda Koçgiri’yi sosyo-tarihsel olarak yüklendiği anlam ve terimler doğrultusunda irdelemek gerekmektedir.

3.1.1. Koçgiri Aşireti ve Bölgesi

Koçgiri, birkaç asır önce Dersim’den göçtüğü kabul edilen, ekseriyetle Sivas’ın İmranlı/Ümraniye,⁴⁸⁷ Zara, Suşehri, Kangal, Divriği, Hafik ilçeleriyle; Erzincan’ın Refahiye, Kuruçay ilçelerinde 135 kadar köyü çevreleyen bu alanda, aynı isimli aşiret topluluğunun meskûn olduğu bölgedir.⁴⁸⁸ 19. yüzyılın ortalarına kadar Dersim Sancağı idaresinde bulunan Koçgiri Aşireti, birçok boy, kabile ve sülalelerden oluşan bir Alevi-Kürt aşiret birliğidir. 1970’lerin ilk yarısında

⁴⁸⁵ چوق یرىگ / Qoçgîrî.

⁴⁸⁶ Kelimenin ihtimal diğer anlamlarına dair bkz. Baki Öz, **Belgelerle Koçgiri Olayı**, Can Yayınları, İstanbul, 1999, s.15; Dursun Evren, **Ulusal Demokratik Mücadelede Koçgiri Kürt Aşiretleri**, Peri Yayınları, İstanbul, 2009, s. 51-52. Ayrıca ilerleyen sayfalarda konu hakkında daha ayrıntılı bilgi verilmiştir.

⁴⁸⁷ Günümüzde resmi ismi İmranlı olan ilçe, eskiden Zara’ya bağlı bir nahiye olup Ümraniye olarak anılmış. Hâlâ halk arasında Ümraniye/İmraniye olarak söylenegelen ilçe ismi, Koçgiri İsyanı olarak bilinen olayların merkezinin bu bölge olması nedeniyle “Ümraniye Hadisesi” ya da “Ümraniye Olayları” olarak da tarihi vesikalarda ve bazı kaynaklarda yer almaktadır. Örn. bkz. **T.B.M.M. Gizli Celse Zabıtları**, Türkiye İş Bankası Kültür Yayınları, Ankara, 1985, C. II; 1985, s. 248, 258, 272; Ali Kemali, **Erzincan**, Kaynak Yayınları, İstanbul, 1992, s. 125.

⁴⁸⁸ Ali Kemali, **a.g.e.**, s.125; Ertuna, **a.g.e.**, s. 259. Ayrıca Nuri Dersimi Aşiretin bölgesel sınırlarını daha genişleterek Sivas Vilayetine bağlı Zara ilçesinin Ümraniye, Bolucan ve Beypınarı nahiyeleri bölgesinde 300 köye yerleştiğini kaydeder. Dersimi’ye göre Aşiret, Zara ve Divriği ilçeleri arasındaki Doğu alanını, Erzincan’ın Refahiye, Gercanis, Suşehri ve Kuruçay ilçeleri sınırındaki bütün köyleri kapsamaktadır. Ayrıca, Doğu’da Erzincan vilayetine, Kuruçay, Kemah ve Dersim sınırına, Güney’den de Arapkir’in Atma Aşiretine kadar kaynaşan bu aşiretin, Kuzey’de de Suşehri ve Şebinkarahisar bölgesiyle de sınırlandığını belirtir (Bkz. Dersimi, **Kürdistan Tarihinde...**, s.50).

hazırladığı saptanan *Aşiretler Raporu*’nda, Aşiretin mevcut kabileleri; İbolar,⁴⁸⁹ Geriyalar, Sefolar, Sarolar, Balolar, Laçınler olarak verilmiştir.⁴⁹⁰ Aşirete bağlı olan kabile isimleri bazı kaynaklarda farklılık göstermektedir. Örneğin bazı yerel yazarların verdiği bilgilerde; İbolar, Sarolar, Balolar, Cefolar, Sefolar, İvaslar, Laçınler olmak üzere yedi kabileden söz edilmiştir.⁴⁹¹ Koçgiri ayrıca bölgede bulunan diğer birçok aşiretin en büyüğü ve güçlüsü olması dolayısıyla öne çıkan aşiret olmuş, Koçgiri Aşireti adıyla anılarak, aşiretin yerleşim ve yayılım alanlarını kapsayan bölgenin de Koçgiri bölgesi olarak isimlendirilmesinde etken olmuştur.

Koçgiri Aşireti’nin tarihçesine bakıldığında, yukarıda sınırları ve yerleşim alanları belirtilen bölgeye ne zaman geldikleri tam olarak bilinmemektedir. Kaynaklarda “Koçgiri” isminin geçtiği en eski tarih, 1516’dır. Bu tarihte ve akabindeki yıllarda en son 1591 yılına ait Tapu Tahrir Defterlerinde, Erzincan’ın Refahiye ilçesine bağlı bugünkü ismiyle Gümüşakar Köyü’nün eski ismi olan “Koçgiri”; sakinlerinin gayrimüslim olduğu, Kemah Sancağı’na bağlı 8 haneden ibaret bir köy olarak görünmektedir.⁴⁹² Aşiretin, bu köye ne zaman geldiği tam olarak bilinmemekle birlikte yöre halkının anlatıları, 1700’lerin sonlarından ve 1800’lerin başlarında Dersim’den gelip bu köye yerleştikleri, buradan da diğer köylere ve bölgeye yayıldıkları yönündedir. Bu doğrultuda köye yerleşenlerin köyün ismi olan Koçgiri’den dolayı kendilerini ve aşiretlerini o şekilde adlandırmış olmaları veya devletin yerleşim yerinin isminden dolayı aşireti o şekilde adlandırmış olması ihtimal dâhilindedir. Fakat konu hakkında çalışma yapan bazı araştırmacılar, Koçgiri Aşireti’nin Dersim’den gelip bu köye yerleşmeleriyle aşiretin adını köye verdiklerini ondan dolayı köyün isminin Koçgiri olduğunu iddia etmektedir.⁴⁹³ Ancak bu iddiaya

⁴⁸⁹ Koçgiri İsyanında önemli rolü olan Mustafa Paşa oğulları Haydar ve Alişan Bey’ler bu kabiledendirler.

⁴⁹⁰ *Aşiretler Raporu*, Kaynak Yayınevi, İstanbul, 1998, s. 280-282.

⁴⁹¹ Yusuf Zeri, *Sivas Qoçgiri Bölgesindeki Aşiretler ve Zerişiler*, Kalan Yayınları, Ankara, 2011, s. 69. Aynı doğrultuda bkz. Ali Cevat Yürekli, *Koçgiri ve İmranlı Yöresi*, 2006, s. 31-32; Selahattin Ali Arik, *Yakın Doğu’da Koçgiri ve Dersim Kızılbaş Kürd Soykırımı*, Peri Yayınları, İstanbul, 2012, s. 194. Ayrıca bölgedeki sözlü anlatımlarda da bu kabilelerin isimleri sıklıkla zikredilmektedir. Bu kabilelerden farklı olarak bazı kaynaklarda Zazalılar diye bir kabileden de bahsedilmektedir. Örneğin bkz. Ali Kemali, *a.g.e.*, s. 125., ve Ertuna, *a.g.e.*, s. 260. Ancak bölgedeki sözlü anlatımlar aşirette böyle bir kabilenin varlığını doğrulamamaktadır.

⁴⁹² İsmet Miroğlu, *Kemah Sancağı ve Erzincan Kazası (1520-1566)*, Türk Tarih Kurumu, Ankara, 1990, s. 67.

⁴⁹³ Örneğin Zeri, *a.g.e.*, s. 66-67. Benzer bir şekilde Öz’de, Koçgiri/Koçkiri Aşiretinin adını; merkez “Koçgiri Köyü”ne verdiğini iddia etmektedir (Öz, *a.g.e.*, s. 15). Yine aynı doğrultuda Burhan Kocadağ da Koçgiri Aşiretinin yaklaşık 250 yıl önce Fincan Ağa öncülüğünde Pülümür’den çıkarak

göre Koçgiri Aşireti'nin 1516'dan daha eski bir tarihte gelip yerleşmiş olması gerekir ki, yukarıda bahsettiğimiz Tapu Tahrir Defterlerinde bu isimle adlandırılmış olsun. Oysa Miroğlu, *Kemah Sancağı ve Erzincan Kazası (1520-1566)* adlı çalışmasında 1516 yılında Koçgiri Köyü'nün, 8 haneden oluşan bir gayrimüslim köyü olduğu bilgisini verirken burada yaşayan Kürt aşiretlerinden bahsetmemektedir. Bu durumda, aşiretin mi köye ismini verdiği veya köyün mü aşirete ismini verdiği sorularına net bir cevap verilememekte, bu konudaki iddialar kişisel tahminlerin ötesine geçememektedir. Yine Aşiretin bölgedeki tarihsel varlığıyla ilgili olarak Mehmet Şerif Fırat da, *Doğu İlleri ve Varto Tarihi* adlı kitabında; Koçgiri Aşireti'nin, 1539 yılında Kanuni Sultan Süleyman döneminde yapılan Doğu seferi sırasında, Sivas'ın Zara bölgesine geldikleri bilgisini vermiştir. Ancak bu bilgiyi temellendiren bir kaynak göstermemiş ve arşiv belgelerinde de bu görüşü destekleyen herhangi bir belgeye henüz rastlanmamıştır ki⁴⁹⁴ bu bilgiyi doğru kabul edersek bile yine tarihsel uyumsuzluk söz konusudur. Ancak bazı araştırmacılar, Yavuz Sultan Selim'in (1514-1515) "Kızılbaş kıyımından" kurtulmak isteyen yöre halkının, köyleri boşaltarak daha korunaklı yerlere sığınmış olabileceği, Kanuni döneminde ise yerlerini terk edenlerin tekrar geri dönmeleri sağlandığından bu köye geri dönmüş olabilecekleri tahmininde bulunmaktadır.⁴⁹⁵ Bu tahmine göre köydeki gayrimüslim nüfusun varlığını, bu dönemde boşalmış olan köye sonradan yerleştirilmiş olabileceği ihtimalini göz önünde tutsak bile gayrimüslimlerin bölgede ne zamandan beri meskûn oldukları ya da ne zaman bölgeyi terk ettikleri konusunda da yeterli bilgiye sahip değiliz. Sadece Başbakanlık Osmanlı Arşivi (BOA)'nde yer alan bir belgede; "Sivas ve Koçgiri sancaklarından hicret eden gayrimüslimlere ait arazilerin, nizamına uygun olarak müzayedeye satışa çıkarılmasına" dair bilgi yer almaktadır. Bu belgeden, bölgede bazı gayrimüslimlerin, 1866'larda göç ettiğine dair

Refahiye'nin Koçgiri Köyüne geldiklerini, Aşiretin ismini bu köye verdiğini, buradan da mera ve otlak bulmak amacıyla dağlararak yeni yerleşim alanlarını kurduklarını iddia etmektedir. Bkz. Burhan Kocadağ, *Doğu'da Aşiretler, Kürtler, Aleviler*, Can Yayınları, İstanbul, 1997, s. 224-225.

⁴⁹⁴ Mehmet Şerif Fırat, *Doğu illeri ve Varto Tarihi*, Kemer Yayınları, İstanbul, 1998, s. 127. Fırat'ın verdiği kaynaksız ve ispattan yoksun bu bilgiyi temel alan bazı araştırmacılar, bölgede Koçgiri Aşiretinin varlığını 1539'lu yıllara kadar götürmektedir. Örneğin bkz. Öz, 1999: 28. Aşiretin bölgedeki varlığını 16. yüzyıl'a kadar gittiğini savunan başka bir çalışma için bkz. Mamo Baran, *Koçgiri Kuzey-Batı Dersim*, Tohum Yayınları, İstanbul, 2002, s. 29; Mehmet Artunay, Ali Lafçı, *Zara Koçgiri 1831-1842 Nüfus Defterleri*, Kitabevi, İstanbul, 2013, s. 38.

⁴⁹⁵ Bkz. Fırat, *a.g.e.*, s. 126-127, ayrıca Kocadağ, *a.g.e.*, s. 34.

bir bilgi çıkarabiliriz.⁴⁹⁶ Bu göçün ne zaman başladığı tam olarak bilinmese ve Koçgiri Aşireti'nin gayrimüslimler tarafından boşaltılan yerlere yerleşip yerleşmediğine dair kesin bir bilgi bulunmasa da ihtimal dâhilinde düşünülebilir. Zira arşivlerde, “Koçgiri Aşireti” ibaresine 18. yüzyılın sonlarından itibaren ancak rastlıyoruz ve aradaki bu uzun dönemde -adının yerleşim yeri olarak geçtiği ilk tarih olan 1516'dan sonra- Aşiret hakkında herhangi biri bilgiye ya da belgeye de rastlanmamıştır. Aşiretin, Başbakanlık Osmanlı Arşivinde yer alan belgelerde, “Koçgiri Aşireti” olarak isminin geçtiği en eski tarih 1780'dir.⁴⁹⁷ Padişah I. Abdulhamid döneminde, Keban Gümüş madenlerinde çalışan; Gümüşhane, Kuruçay, Kemah, Gercas, Çemişgezek, Eğin, Erzincan ve Tercan ilçeleri ahalisinin, Divan-ı Hümayun'a gönderdikleri bir şikâyet dilekçesinde Koçgiri Aşiretinin de ismi geçmekte, sıralanan Şeyh Hasanlı, Desimli, Güvenli gibi bazı Dersim aşiretleri ile birlikte mallarına, canlarına ve namuslarına tasallut olmaları sebebiyle bu aşiretlerin cezalandırılarak başka yerlerde iskân ettirilmeleri konusunda devletten yardım istenmektedir.⁴⁹⁸ Bu dilekçeye istinaden çıkan fermanda, dilekçede adı geçen aşiretler Kürt eşkıyası olarak nitelendirilmiş ve başka yerlere iskân edilmeleri emir olunmuştur.⁴⁹⁹ Başbakanlık Osmanlı Arşivlerinde 1800'lü yıllardan itibaren benzer şikâyet dilekçelerini içeren belgelerde de Koçgiri Aşireti ismi sıklıkla geçmektedir.⁵⁰⁰ Örneğin, Divriği'nde bulunan Köse Paşa Hanedanlığı'nın 19. yüzyılın ilk yarısında sarsıntı geçirmesiyle, o yıllarda Divriği dağlarını saran büyük korkunun, Dersim olgusuna bağlı “Koçgirililer” olduğu belirtilirken bu aşiretin Divriği'ni de içine alan geniş bir bölgede; Beydağı, Bozbel Dağları, Delidağ ve Çengelli Dağları çizgisindeki köyleri vuran, sevk edilen hükümet kuvvetleriyle çarpışan, yarı göçebe tutunmaya çalışan bir aşiret olarak bahsi geçmektedir. Beydağ'ındaki uzun kuşatmalardan sonra teslim olup yemine bağlanan Koçgirililerin (1830), Köse Paşa hanedanının tekrar güç kazanmasıyla yeniden toparlanma fırsatı

⁴⁹⁶ BOA, 19/Za/1283 (25 Mart 1867) tarihli, Dosya no (D): 377, Gömlek no (G): 76 nolu belge.

⁴⁹⁷ Bununla birlikte BOA'da 19/M/1136 (1723) Hicri tarihli bir belgede ise “Koçgiri” ismi; Erzurum Sancağı'nın Orta il Nahiyesine bağlı bir karye olarak geçmektedir. (D: 86, G: 4254 nolu belge).

⁴⁹⁸ Hazarfen, Ahmet ve Şener, Cemal; **Osmanlı Belgeleri'nde Dersim Tarihi**, Etik Yayınları, İstanbul, 2000, s. 83-92.

⁴⁹⁹ **a.g.e.**, s. 89-91.

⁵⁰⁰ Bkz. BOA Katalogları.

bulamadıkları da vurgulanmaktadır.⁵⁰¹ Yine aynı tarihte (1830) Başbakanlık Osmanlı Arşivi'nde bulunan; "Koçgirili Kürt eşkıyasının, yer yer baş gösteren ele geçirme ve tecavüzlara sebebiyet vermelerinden" dolayı Sivas müteselliminin Sadarat'a gönderdiği bir dilekçe de Koçgiri Aşiretine mensup bazı grupların asayişsizliğe sebep olduklarını dile getiren diğer bir belgedir.⁵⁰² Yine Başbakanlık Osmanlı Arşivi'nde bulunan 1848 tarihli bir mazbatada ise: Koçgiri Aşireti'nin, vahşet ve talana alışımsı bir aşiret olduğu için bölge halkına eziyet ettiği ve mallarını talan ettiği; halkın bu olayları şikâyet etmek için 40 saat uzaktaki Sivas Sancağı'na gitmelerinin ve Sivas merkezindeki görevlilerin olaylara derhal müdahale etmesinin zor olduğu düşünüldüğünden, o dönem Kemah, Gürcanis (Refahiye) ve Kuruçay kazalarında meskûn olan Koçgiri Aşireti'nin Dersim Sancağı'na bağlanarak sorumluluğunun oraya aktarılmasını, zaman içerisinde de bu aşiretin uygun mahallere iskânını öngören karar yer almaktadır.⁵⁰³ Bu mazbatada yer alan: *"bundan kırk yıl evvel Dersim havalisinden gelerek Kemah, Gürcanis/Gercanis ve Kuruçay kazalarına yerleştirilerek dahil oldukları kazalara bağlı oldukları Sancak kaymakamlıkları tarafından idare olunduğu, benzer çoğunluğu gibi Sivas Sancağı'na bağlı olup Sivas'a 12 saat mesafede Sivas İl'i kazasında yerleşerek meskun bulunmaları nedeniyle hukuk-ı şer'îye ve diğer resmi işlerinin şimdiye kadar Sivas valileri tarafında idare oluna geldiği"* bilgisi; aşiretin bölgeye ne zaman ve nereden geldiği, o tarihe değin idari işlemlerin hangi kurum ve sancak tarafından yapıldığı konularına da açıklık getirmektedir. Buna göre bu bilgiler, yukarıda aşiretin bölgeye nereden ve hangi tarihte geldiği konusunda öne sürülen bazı iddiaları zayıflatmakta ve bölgedeki bazı yerel kaynakların ifadelerini destekler mahiyette bölgeye 19. yüzyılın başlarından itibaren⁵⁰⁴ Dersim havalisinden gelerek yerleştiği ve yayıldığı tahminimizi de kuvvetlendirmektedir.

⁵⁰¹ Necdet Sakaoğlu, **Anadolu Derebeyi Ocaklarından Köse Paşa Hanedanı**, Tarih Vakfı Yurt Yayınları 64, Ankara, 1998, s. 45 (46 nolu dipnot).

⁵⁰² BOA, 29/Z/1246 Hicri (1830) tarihli, D: 446, G: 22281 no'lu belge. Ayrıca örneğin Natanyan, Koçgiri Aşireti için şunları kaydetmiştir: "Kızılbaş Koçgiri aşireti ki başları Alişan Bey'dir. Sivas, Divrik ve yakın civardaki tüm hırsız ve katillerin başı." (Bogos Natanyan, **Sivas 1877**, Birzamanlar Yayıncılık, İstanbul, 2008, s. 383)

⁵⁰³ BOA., 27/C/1265 Hicri (20 Mayıs 1849) tarihli, D: 200, G: 46 no'lu belge (belgenin orijinali için bkz. **EK 2**)

⁵⁰⁴ Zira bahsi geçen belge (mazbata) 1848 tarihlidir; "bundan kırk yıl evvel" ibaresi, 1800'lü yılların başına tekabül etmektedir.

Yukarıda örnekleri gösterilen birçok belgede de dile getirildiği gibi Koçgiri Aşiretine mensup bazı silahlı güçlerin, aşiretin ismini ve namını kullanarak bölgede yaptıkları bazı talan, yağma, yol kesme gibi eylemler, Koçgiri Aşireti'nin eşkıyalıkla anılmasına yol açmış, bu gibi hareketler zaman zaman Osmanlı hükümeti tarafından sert tedbirlerle tedip ve tenkil hareketleriyle Aşiretin ıslahını hedefleyen kararların alınmasına neden olmuştur.⁵⁰⁵

“Aşiret” ve “eşkıyalık” olgularının birbirleriyle olan ilişkisini ve özelde Koçgiri Aşireti örgütlülüğünü ve eşkıyalık adı altında yapılan eylemlerini anlamak adına bu kavramları açmakta fayda vardır. Arapça bir kavram olan aşiret; genelde topluluğun can güvenliğinin sağlanması, ekonomik ihtiyaçlarının karşılanması, barınma gibi sorunlarının çözülmesi, gelenek ve yaşam biçimlerinin devamının sağlanması gibi nedenlerle, dışarıdan gelen tehlikeler karşısında ortak bir kimlik ile hareket eden politik bir birlik ya da topluluklar konfederasyonu olarak tanımlanmaktadır.⁵⁰⁶ Aşiret'i Bruinessen, “Kürt aşireti” özelinde şöyle tanımlamıştır:

Kürt aşireti gerçek ya da gerçek olduğu varsayılan ve ortak bir ataya dayanan akrabalık temelinde örgütlenmiş, genellikle toprak bütünlüğü de olan (dolayısıyla ekonomik) kendine özgü bir içyapıya sahip sosyo-politik bir birimdir. Doğal olarak aşiretler de kendi içlerinde alt-aşiretlere bölünmüşlerdir. Bu alt gruplar da bir kez daha klan, sülale ve benzeri gibi daha küçük birimlere ayrılırlar.⁵⁰⁷

Bruinessen'nin aşiret konusundaki yukarıdaki tespitleri, Koçgiri Aşireti özelinde ele alınacak olunursa, kapsayıcı niteliktedir. Bruinessen'in kullandığı, antropolojik literatürde de “klan” olarak geçen, aynı atadan geldiği varsayılan topluluk biriminin karşılığı, Koçgiri Aşireti'nde “kabile” olarak kullanılmaktadır. Kabileler, akrabalık bağının daha kesin göstergesini vurgulayan sülalelerden, sülaleler ise daha küçük birimler olan hanelerden (mâl) oluşmuştur. Ancak bir aşirete hatta sülaleye gösterilen fiilî politik sadakatin, gerçek akrabalık bağından daha önemli olabileceği vurgusunu yapan Bruinessen, bu görüşünü şöyle açıklar:

Bazı kişiler kendilerini belli bir sülaleye bağlı olarak gördüklerinden belirli durumlarda o sülaleyle birlikte tavır alarak kendilerini onun bir üyesi olarak

⁵⁰⁵ Erdönmez, “*Tanzimat Devrinde...*”, s. 103-113.

⁵⁰⁶ William Rupert Hay, **Kürdistan'da İki Yıl 1918-1920**, Avesta, (çev. Fahriye Adsay), İstanbul, 2005, s. 71. Ayrıca, Mehmet Emin Üner, **Aşiret, Eşkıya ve Devlet**, Yalın Yayıncılık, İstanbul, 2009, s. 17.

⁵⁰⁷ Bruinessen, **Ağa, Şeyh...**, 82.

nitelendirdiklerini ortaya koyarlar; bir veya iki nesil sonra da buların torunları o sülalenin gerçek üyeleri olarak tam kabul görürler, bu kişilerin aslen yabancı bir soydan geldiklerini pek de anımsayan olmaz. Bazı klan ya da sülaleler (hatta bazı aşiretlerin tümü) askeri ya da politik başarısından dolayı güçlenen bir ailenin çevresinde birçok kişinin ya da sülalenin toplanmasıyla oluşmuştur. Bu gibi örgütlenmelerde birkaç nesil sonra grup üyelerinin kökenlerinin unutulması eğilimleri ağır basar, klanın hala mevcut olan birliği geçmişine de yansıtılır ve klan, aralarında gerçek kan bağı olan bir grup gibi hareket eder.⁵⁰⁸

Bruinessen'nin yukarıda açıkladığı kan bağı, akrabalık kabile ve aşiret ilişkileri ile bu ilişkilerin kimi zaman bu unsurlar dışında gelişen ve sonradan eklendiğini düşündüğü örneklerle, Koçgiri Aşireti yapılanmasında da rastlanmaktadır. Örneğin Aşirete 19. yüzyılın ortalarından itibaren damgasını vuran Aşiret liderlerinden, Büyük Alişan Bey'in kökeninin aslında Alevi değil, Sünni/Şafi olduğu, Elazığ'ın Palu bölgesinden gelerek Dersimli Baba Mansur Ocağı dedeleri tarafından Alevileştirildikleri ve Koçgiri Bölgesine giderek buradaki bazı köylere yerleştikten sonra aşirete liderlik yapan bir aile olarak varlıklarını devam ettirdikleri söylenceleri, bölge halkı arasında oldukça yaygındır.⁵⁰⁹

“Koçgiri Aşireti” söylemiyle aslında “İban” (İbolar) kabilesinin anlaşılması gerektiğini vurgulayan, günümüzde bu ailenin mensuplarından Alişan Şenkaya,⁵¹⁰ Elazığ'ın Palu veya Karakoçan'a bağlı olan Ethan Köyü'nden, büyük dedeleri Koç Ağa ile birlikte aşiretin büyük bir kısmının Refahiye'nin Koçgiri Köyüne, bir kısmının Erzurum Aşkale'ye, bir kısmının da Rize'ye göç ettiklerini aktarmıştır. Rize'ye göçenlerin asimile olduklarını belirten Şenkaya, Koçgiri Köyünde bulunanların bir kısmının da bir müddet sonra Sivas İmranlı'nın Kızıltepe Köyü'ne, oradan da gerek nüfusun artmasıyla gerekse aşiret içindeki bazı anlaşmazlıklar nedeniyle diğer çevre köylere dağılarak yerleştiklerini kaydetmiştir. Şenkaya, örneğin büyük dedelerinden (Büyük) Alişan Bey'in, Zara'nın Alişanağılı Köyü'ne yerleştiğini belirtirken, ailenin durumlarının iyi olması dolayısıyla, dedelerinin o dönemde İran'dan getirtilen hocalardan eğitim aldıklarını bu nedenle okuryazar oranının aile içinde yüksek olduğunu kaydetmiştir. Bu özelliklerinden dolayı bölgede “İban” kabilesi mensuplarına önem verilmekte ve saygı duyulmaktadır. Örneğin İmranlı'nın Boğazveran Köyü'nde çıkan büyük bir ihtilaf nedeniyle, Zara'da bulunan

⁵⁰⁸ Bruinessen, **a.g.e.**, s. 82-83.

⁵⁰⁹ Ayrıca bkz. Öz, **a.g.e.**, s. 20.

⁵¹⁰ Alişan Şenkaya ile yapılan görüşme için bkz. Baran, **a.g.e.**, s. 30-31.

Büyük Alişan Bey'e, Boğazveran Köyü'nde ortamı yatıştırması için gelip köye yerleşmesi ve bir nevi liderlik yapması teklif edilmiş, Alişan Bey de bu teklifi kabul ederek kendisine köyde verilen eve yerleşmiş ve dolayısıyla zamanla bölgede saygınlığı artan bir bey konumuna gelmiştir. Alişan Bey, Köydeki yerli sülalelerden Munzur Bey'in kızı ile evlenmiş, böylece yerli kabile ve aşiretlerle akrabalık ilişkisi kurarak çevredeki diğer kabilelerin de doğal müttefikliğini sağlamıştır.

Bölgede anlatılan rivayetlere göre (Büyük) Alişan Bey, 1877-78 Osmanlı Rus Savaşı sırasında bölgeden geçen Osmanlı ordusuna mensup bir taburu, hava şartlarının kötü olması nedeniyle himayesi altına almış, bir kış boyunca yedirip barındırmıştır. Kış bitimi İstanbul'a dönen taburun komutanı aynı zamanda Sultan Abdulhamid'in akrabası olan Almus Paşa aracılığıyla Alişan Bey, İstanbul'a Padişahın huzuruna çağırılmış, kendisine orduya yaptığı yardım dolayısıyla "paşalık" teklif edilmiş, ancak Alişan Bey yaşlılığını gerekçe göstererek yerine oğlu Mustafa'ya bu nişanın verilmesi isteğini bildirmiştir. Bu isteği kabul edilen Alişan Bey yöreye döndükten sonra, oğlu Mustafa Erzincan'a çağırılmış, kılıç kuşandırılarak kendisine "paşalık" rütbesi verilmiştir.⁵¹¹ Böylece bölgede zaten saygın ve lider konumundaki aile bireylerinin de devlet tarafından Mustafa Bey'e verilen "paşalık" unvanıyla gerek toplum içerisinde gerekse resmi makamlarca konumları onaylanmıştır. II. Abdulhamid'in tıpkı Kızılbaş Dersim aşiretleri gibi Hamidiye Alaylarına almadığı Koçgirili aşiret mensupları, bu kez onlardan farklı olarak kendilerine verilen "paşalık" rütbesi ile resmi olarak devlet nezdinde tanınmışlar ve verilen rütbe ile otorite ve nüfuzları artmıştır.⁵¹² Dolayısıyla bu konumları onların bölge halkı arasında da nüfuz ve itibarlarını arttırmış, ayrıca kendilerine verilen ayrıcalıklarla devletin tanıdığı imkânlardan da yararlanmışlardır. Örneğin aşiret liderlerinin çocuklarının, aşiret mektepleri ya da rüştiyelerde eğitim görmesi

⁵¹¹ Baran, **a.g.e.**, s. 30-31, Öz, **a.g.e.**, s. 20-21. Ayrıca bölgede bu anlatımın çeşitli versiyonları mevcuttur. Örnek bir anlatım için bkz. Kadim Laçın, **Koçgiri'siz Cumhuriyet**, Spinduly-Litvanya, 2009, s. 133-134. Mustafa Paşa'nın, paşa kıyafetleri ile çekilmiş resmi için bkz. Ek 18.

⁵¹² Koçgiri Aşiretinden farklı olarak, Dersim aşiretlerinin çok parçalı, rekabete dayalı çatışmalı ilişkileri; devletin bunu kullanması doğrultusunda ortak bir güç çıkaramamış, ancak yine de güçlü olan bazı aşiret liderlerinin çocukları, Aşiret Mekteplerinde aynı amaçlar doğrultusunda eğitime tâbi tutulmuştur. Eugne ve Akpınar'ın, *Aşiret Mektep Devlet* adlı kitaplarında Aşiret Mektebine kayıtlı olan aşiret reislerinin çocuklarının yer aldığı listelerde bazı Dersim aşiret reislerinin çocuklarının isimleri de mevcuttur. Örneğin Birinci Meclis'te mebus olan Hasan Hayri Bey de bu isimlerden birisidir. Ayrıca, bkz. Dersimi, **Hatıratım**, s. 20-21.

sağlanmış,⁵¹³ bu mekteplerde yetişen bazı aşiret liderleri ve bazı önde gelen aşiret mensuplarına, bölgede resmi kurumlarda çeşitli görevler verilmiştir. Böylelikle bu aşiret mensupları bölgede konum ve itibarları onaylanan saygın otoriteler olarak etkinliklerini sürdürmüşlerdir. Dolayısıyla aşiret, bu yolla bir nevi devlete bağlanmış, böylece devletle halk arasında bağ oluşturan önemli bir kurum olarak meşrulaşmış ve güç kazanmıştır. Kazanılan bu politik güç, aşireti bir çekim merkezi haline getirmiştir. Yukarıda değinildiği ve Bruinessen'in de belirttiği gibi aşirete akrabalık bağları oluşturularak katılımın yanı sıra, dışarıdan bazı kabilelerin de gruba dahil olarak aşiretin üyeleri sayılmaları onların politik anlamda güç kazanmasıyla doğrudan ilgilidir. Bruinessen, aslında aşiret ve kabilelerin sınırları pek belli olmasa da her ikisinde de çekirdeği oluşturan merkezi sülalelerin varlığına vurgu yapmaktadır.⁵¹⁴ Koçgiri Aşiretinde de yukarıda bahsettiğimiz aile/kabile (İban), çekirdeği oluşturan merkezi bir konumdadır. Zamanla bu kabilenin, politik ve ekonomik güç kazanmasıyla aşirete dışarıdan da katılan sülaleleri veya kabileleri uyum içerisinde barındırmıştır. Gerek evlilik, kirvelik, musahiplik⁵¹⁵ yoluyla geliştirilen akrabalık ilişkileri sonucu, gerekse güvenlik ya da ekonomik nedenlerle aşireti benimseyen veya koruması altına girenler zamanla çoğalmış, bölgedeki diğer kabile ve aşiretleri de kapsayan “Koçgiri Aşireti” altında bir çatı kavram oluşmuştur. Aşiret içerisinde ve bölgede daha önce de belirtildiği gibi farklı kabileler ve sülaleler vardır. Bu kabile ve sülaleler, günlük yaşantılarında kendilerini “Koçgirili” olarak nitelendirmez, bölge içinde kendilerini alt kimlikleri ile tanımlayarak aslında belli bir zümreye gönderme yapan Koçgirililerden kendilerini ayırt ederler. Koçgiri Aşireti kimliği, topluğun kendisini dışarıda bu kimlikle tanımlaması ve/veya o şekilde dışarıdakilerin ve devletin tanımlanmasından kaynaklıdır. Bu anlamda “Koçgirililik” daha tanınan ve bilinen bir üst kimlik olduğundan, orada artık kabilenin ya da farklı sülale ve hanelerden gelmenin önemi yoktur, topluluk “Koçgiri Aşireti” üst kimliğinde birleşmiş/birleştirilmiştir.

⁵¹³ Her ne kadar bazı yerel yazarların belirttiği gibi Koçgiri Aşiretinden Mustafa Paşa ya da oğullarının, Aşiret Mekteplerinde okuduğuna dair bilgiler mevcutsa da, yukarıda adı geçen kitapta yer alan listelerde bu isimlere rastlanmamıştır. Ancak İstanbul'da Rüştüye mektebinde okudukları kaydedilmektedir.

⁵¹⁴ Bruinessen, *Ağa, Şeyh...*, s. 94.

⁵¹⁵ Alevilik'te “yol kardeşliği” anlamına gelen bir kurum (bkz. Esad Korkmaz, **Ansiklopedik Alevilik-Bektaşilik Terimleri Sözlüğü**, Kaynak yayınları, İstanbul, 2003).

Koçgiri Aşireti'nin yukarıda bahsi geçen dönem açısından feodal yapısı, klasik Doğu ve Güneydoğu feodal sisteminden ayırt edici bir şekilde farklılık gösterse de, aşiret liderlerinin (bey ve ağalar) bölgede toprak sahibi oldukları ve onlara itaat eden, emirleri altında bulunan ve onlar adına çalışan belli bir köylü/maraba grubunun varlığı da bilinmektedir. Bölgede nüfuz sahibi bazı aşiret liderlerinin, toprak edinmek ve mevcut topraklarını genişletmek için kanun dışı yollara başvurdıkları, BOA belgelerinde yer alan bazı şikâyet ve tahkikat dilekçelerinden anlaşılmaktadır.⁵¹⁶ Örneğin yukarıda bahsi geçen (büyük) Alişan Bey, Çit (İmranlı) Nahiyesi ahalisi tarafından, ırza geçme, kanunsuz hareketlerde bulunma gibi olaylardan dolayı bir dilekçe ile yetkili mercilere şikâyet edilmiştir.⁵¹⁷ Yine aynı kişinin aykırı hal ve hareketlerine dair maliye tezkeresi ve iskân ve muhacir memurunun şukkası, mevcut belgeler arasındadır.⁵¹⁸ Alişan Bey'in torunu olan 1900'lü yılların başında aşiret liderlerinden ve Koçgiri Hadisesi içinde önemli role sahip (küçük) Alişan Bey de, Kuruçay Kazasına tâbi Çekmurt Kariyesi ahalisi tarafından, tarla ve meralarını zapt ettiğine dair bir dilekçe ile hükümet yetkililerine şikâyet edilmiştir.⁵¹⁹ Örnekleri çoğaltılabilecek olan bu gibi vakıalar, bölgede bu kişilere karşı, korkuyla karışık bir saygı uyandırmıştır. Zamanla aşiret liderlerinin bu gücünden yararlanan, aşirete bağlı bazı çeteler/şakiler bölgede, özellikle kendilerinden olmayan Türk/Sünni köylerine baskınlar yaparak ekonomik gelir elde etme yoluna gitmişlerdir. Merkezi otoritenin zayıf olduğu dönemlerde eşkıyalık olayları daha yaygınlaşmıştır.⁵²⁰ Feodal sistemin kaçınılmaz bir uzantısı olan, başlangıçta ekonomik amaçlarla yapılan eşkıyalık; zamanla sosyal, psikolojik, ahlaki ve politik boyut da kazanmıştır.⁵²¹ Eşkıyalığın sadece ekonomik nedenlere

⁵¹⁶ Ayrıca yöredeki sözlü anlatımlar da bunu destekler niteliktedir.

⁵¹⁷ BOA, 1279 (1862) tarihli, D: 646, G: 110 nolu belge.

⁵¹⁸ BOA, 1305 (1888) tarihli, D: 1486, G: 60 nolu belge.

⁵¹⁹ BOA, 1327 (1909) tarihli, D: 2848, G: 74 nolu belge.

⁵²⁰ Özellikle 19. yüzyılın başlarında Osmanlı merkezi otoritesinin zayıflığı buna ortam hazırlamıştır. 1839 Tanzimat Fermanı'ndan sonra devletin bu tür eşkıya olaylarına daha fazla müdahale ettiği ve bu konuda ıslah ve iskân çalışmalarını arttırdığı görülmektedir. Bkz. Erdönmez, *a.g.m.*, s.103-113. Ayrıca Maraş Eyaleti örneğinde, eşkıyalığı ve uygulanan devlet siyasetini inceleyen bir çalışma için bkz. Süleyman Demirci ve Hasan Arslan, **Osmanlı Türkiye'sinde Eşkıya, Devlet ve Siyaset**, Yalın Yayıncılık, İstanbul, 2012.

⁵²¹ Ancak Mehmet Öz, her ne kadar eşkıyalığın “bağy” dan ayıran farkının mevcut siyasi iktidara karşı başkaldırı özelliği taşıması olarak değerlendirse de (bkz. Mehmet Öz, “*Modernleşme-Öncesinde Osmanlı Toplumunda Eşkıyalık Hareketlerinin Niteliği ve Özellikleri*”, **S.D.Ü Fen/Edebiyat Fakültesi Sosyal Bilimler Dergisi**, Prof. Dr. Bayram Kodaman'a Armağan Özel Sayısı, 2010, s. 227)

dayandırılmayacağını belirten Üner, kapitalist öncesi dönemde toprak sahiplerince yönetilen yerlerde uygulanan politikanın, önde gelen yerli aileler ile bunların takipçileri ve çalışanları arasında rekabet doğurduğunu, böyle bir ailenin gücü ve etkisinin çalıştırdığı adam (eşkıya) sayısına dayandığını belirtir.⁵²² Bu tür güç sahibi kişiler veya aşiret liderleri, kendilerini koruması karşılığında kendisine, itibar ve dolayısıyla ittifak kurma kapasitesinin (savaşma, oy verme, yerel güç belirleyen diğer her şey) ölçüsü olan bağlılık elde eder.⁵²³ Dolayısıyla aşiret liderleri ve eşkıyalar arasında birbirilerini besleyen ve gerektiğinde çıkar ilişkisine dayanan karşılıklı bir ilişki söz konusudur. Bölgede başlangıçta ekonomik kaygılarla beliren eşkıyalık, zamanla sosyal ve psikolojik nedenlerle toplum içerisinde saygınlık ve hayranlık uyandırmış, eşkıya grupları, aşiret güçleri/birlikleri olarak görülmüş, bu durum bir yandan aşiretin otoritesini sağlamlaştırırken bir yandan da aşirete itibar kazandırmıştır. Eşkıyalar yaptıkları eylemlerle, Aşiretin bölgede diğer aşiretler arasında nam salmasını sağlarken bir taraftan korku duyulan bir kurum olmuş, bir taraftan da aşirete yabancı güç ya da merkezi otoriteye karşı koruyucu bir sistem oluşturmuşlardır. Koçgirililerin bu şekilde namlarının eşkıyalıkla anılmaları, onları bölgede sözü geçen, saygın aynı zamanda korku duyulan, büyük bir aşiret konumuna getirmiştir. Örneğin 1900'lü yılların başında Koçgiri Aşiretleri arasında bulunan ve izlenimlerini kayda geçiren İngiliz Mark Sykes, bölgede konuştuğu bazı Müslümanların; Koçgirililerden insan hayatına saygısı olmayan tehlikeli bir aşiret olarak bahsettiklerini ancak kendisinin uysal olarak tanımladığı Koçgirililerin bu şekilde anılmalarına anlam veremediğini belirtmektedir.⁵²⁴ Buradan da anlaşılacağı üzere aslında Koçgiri namını kullanan belirli bir eşkıya grubunun eylemleri, aşiretin ismi ile özdeşleşmiş ve o şekilde nam salmalarına neden olmuş görünmektedir. Bu durum zamanla politik eşkıyalığa geçişe zemin hazırlamıştır. Çalışma konumuzu oluşturan Koçgiri İsyanı örneğinde olduğu gibi bu tür aşiret güçlerinden politik çıkarlar doğrultusunda ittifak ve faydalanma yoluna gidilmiştir.

eşkıya tabiri; mevcut iktidara karşı politik/siyasi başkaldırıları için de kullanımına gerek gündelik hayatta gerekse resmîyette sıklıkla rastlanmaktadır.

⁵²² Üner, **a.g.e.**, s. 138.

⁵²³ Üner, **a.g.e.**, s. 77.

⁵²⁴ Mark Sykes, "The Kurdish Tribes of the Ottoman Empire", **The Journal of the Royal Anthropological Institute of Great Britain and Ireland**, Vol. 38 (Jul.-Dec.), 1908, s. 480.

3.1.2. Koçgiri'nin İdari Yapısı

19. yüzyılın ikinci yarısına kadar, bir kısmının Dersim Sancağı ile Harput Eyaletine; diğer bir kısmının ise Karahisar-ı Şarki Sancağı ile de Trabzon Eyaletine bağlı olduğu Koçgiri Aşireti, dağınık da olsa belirli bir coğrafyada bulunmalarına rağmen idari merkezleri birbirinden çok uzak olan bu iki veya daha fazla eyalet merkezinden yönetilmiştir. Dolayısıyla dağınık olarak yerleştirilen ve tek bir merkezden idare edilemeyen aşirette, merkezi otoritenin yokluğu eşkıyalık olaylarına zemin hazırlıyor, aynı zamanda vergi tahsilini zorlaştırıyor ve/veya asker toplanması işlerinde de güçlükler doğuruyordu. Tanzimat sonrasında bu tür sorunları giderme amaçlı uygulanan merkezileşme politikasında, aşiretlerden kaza teşkil edilmesine dair bir uygulama da mevcuttu. Bu doğrultuda, idari merkezleri birbirinden çok uzak olan aşiretin, bu şekildeki idari parçalı yönetiminden vazgeçilerek, Sivas'a yirmi, Zara'ya on saat mesafede yeni bir kaza yapılması öngörülmüştü.⁵²⁵ Koçgiri Kazası olarak adlandırılan yeni kaza, zaman zaman “sancak” veya “namı diğer Zara Kazası” olarak da belgelerde yer almaktadır.⁵²⁶ Osmanlı idari yapısı içerisinde bulunan aşiretlerden kaza teşkil etme uygulaması, böylelikle Koçgiri Aşireti'ne de tatbik edilmiştir. Aşiret, 1848 yılında Dersim Sancağı'nın yeniden teşkili esnasında bu sancağa bağlı bir kaza haline getirilip vergilendirilme yoluna gidilmiştir. 1854 yılında ise Dersim Sancağı'ndan idare olunan Koçgiri Aşireti, kaza sayılarak bir müdür tayin edilmiştir, dolayısıyla aşiret bu durumda yerleşiktir artık.⁵²⁷ Erdönmez'e göre, Aşiretin ıslahatı için yapılan tekliflerden birisi de “Koçgiri Aşireti” isminin lağvedilmesidir.⁵²⁸ Böylelikle aşiret geleneğini temsil eden bir isim yerine, devletin idari nizamını temsil edecek bir isim verilmesi de hedeflenmiş olmalıdır. Aşiretin ıslahı doğrultusunda yapılan idari yapılandırma da, Tanzimat öncesinde olduğu gibi bölgede bulunan ağa ve beylerin nüfuzlarının kırılmasına mani olmamış, bilakis yeni

⁵²⁵ Erdönmez, **a.g.m.**, s. 106

⁵²⁶ Başbakanlık Osmanlı Arşiv kataloglarındaki bazı belgelerde, önceleri Dersim Sancağına bağlı bir aşiret olup 1850'lerden sonra mülki idarede Sivas Eyaletine bağlı bir kaza olarak; Koçgiri Sancağı, Koçgiri Kazası ya da namı diğer Zara Kazası şeklinde geçmektedir. Ayrıca Zara Kazasının 1952 yılında Koçgiri Nahiyesi olduğuna dair bkz. Artunay ve Lafcı, **a.g.e.**, s. 38.

⁵²⁷ Erdönmez, **a.g.m.**, s.110. Ayrıca, 1842 yılından sonra sancak- kaza şeklinde ülke yönetiminde yeni bir idari düzenlemeye gidilmiş, muhassıllıklar kaldırılarak kaza müdürlükleri oluşturulmuştur. Bu tarihten sonra kaza tabiri, idari bir birim olarak şekillenmiş, sancak merkezlerinde kaymakamlıklar, diğer merkezlerde de kaza müdürleri ön plana çıkmıştır. Bkz. İbrahim Yılmazçelik, *XIX. Yüzyıl'ın İkinci Yarısında Dersim Sancağı*, Elazığ, 1998, s.11.

⁵²⁸ Erdönmez, **a.g.m.**, s. 111.

yapılandırmada da bazı aşiret reislerine kaza müdürlükleri veya kaza kaymakamlıkları gibi yeni görevler verilmiştir. Böylelikle bölgede devlet himayesi altında bir nevi derebeylik kurulmasına yol açmıştır.⁵²⁹ Örneğin, “23 Eylül 1854 tarihinde, Dersim Sancağı’ndan idare olunan Koçgiri Aşireti kaza itibar edilerek, müdürlüğü, vergisine 400 kuruş ilave idilmek üzere Koçgiri Aşireti’nden Diyar Ağa’ya tevcih edilmişti”.⁵³⁰

1857 yılında Sivas Eyaleti’ne ilhak edilen, merkezi Zara olan Koçgiri Kazası, bölgede geniş bir alanı da kapsıyordu. Örneğin, Vital Cuinet’in, 1887’de bölgeye yaptığı gezilerdeki notlarını kitaplaştırdığı Seyahatnamesinde; Koçgiri Kazası’nın, 16 Nahiye ve 248 köyden ibaret, toplam nüfusunun 57953 kişi olduğu bilgisi yer almaktadır.⁵³¹ Yine Koçgiri Kazası, 1890 yılı Sivas Vilayet Salnamesi’nde, Sivas Sancağına bağlı 8 kazadan biri olarak yer almakta ve kazaya dair ayrıntılı bilgiler bulunmaktadır.⁵³² Koçgiri Kazası, daha sonraki yıllarda merkez Zara Kazası olarak resmi belgelerde geçmiş, buraya bağlı nahiyelerden İmranlı, zamanla Koçgiri merkezini nitelendiren bir kazaya dönüşmüştür.⁵³³

3.1.3.Koçgiri Aşireti’nin İnanç ve Etnik Yapısı

Koçgiri Aşireti, Alevi Kürt bir aşiret birliğidir.⁵³⁴ Kürtçenin Kurmanci lehçesini konuşur.⁵³⁵ Osmanlı arşiv belgelerinde aşiret olarak Kürt (Ekrad)

⁵²⁹ Aynı yer

⁵³⁰ İbrahim Yılmazçelik, **Osmanlı Döneminde Dersim Sancağı**, Kripto Yayınları, Ankara, 2011, s.129.

⁵³¹ Akt. Adnan Mahiroğulları, **Dünden Bugüne Zara**, Esnaf Ofset Matbaacılık, Sivas, 1996, s. 67-68.

⁵³² Bkz. Fikri Karaman, **Sâlnâme-i Vilâyet-i Sivas (1308/1890)**, Acar Matbaacılık, İstanbul, 2001, s. 103.

⁵³³ 1911 yılından önce Zara’ya bağlı olup Çit adıyla bilinen, daha sonra Hamidabat adıyla değiştirilen İmranlı, 1911 yılında nahiye (bucak) statüsüne getirilmiş ve Ümraniye ismi verilmiştir. 1948’de ilçe yapılarak resmi ismi İmranlı olmuştur (**Sivas 1973 İl Yıllığı**, Önder Matbaası, Ankara, 1973, s. 85). Bu karışıklıktan dolayı halk arasında ve resmi belgelerde yaygın olarak Ümraniye veya İmraniye olarak geçmektedir. Metin içerisinde de sıkça kullanılan İmraniye/Ümraniye isimleri günümüzdeki İmranlı’yı kastetmektedir.

⁵³⁴ Dönem itibariye (1930’lu yıllarda) Koçgirilileri Kürt olarak ilk nitelendiren, dönemin Erzincan valisi Ali Kemali’dir. 1932’de kaleme aldığı **Erzincan** adlı kitabında; Koçgiri Aşiretinin Kürt ve mezhepçe Alevi olduğunu belirtmiştir (Ali Kemali, **a.g.e.**, s. 125).

⁵³⁵ Aşiretin dağıldığı bazı Kürt köylerinde, Dersim’den göçen ve yörede Dımili olarak adlandırılan az sayıda da olsa Alevi Zazalar da vardır. Ancak bunlar zamanla Kürtleşmiştir ve Kurmanci dilini konuşmaktadırlar. Koçgiri Bölgesi olarak tabir edilen bölgede de, Aşirete mensup olmayıp ancak Koçgiri İsyanına kısmen destek vermiş bir Zaza nüfusu mevcuttur. Divriği ve özellikle Zara yakınlarında “Karabel” olarak adlandırılan bölgede çok sayıda Zaza köyü ve yerleşimi mevcuttur.

taifesinden oldukları belirtilmiştir. Örneğin, *Başbakanlık Arşiv Belgeleri'ne Göre Osmanlı İmparatorluğunda Oymak Aşiret ve Cemaatler* adlı çalışmasında Türkay, Koçgiri'yi bir aşiret olarak Sivas Eyaleti, Rumeli, Dersim ve Bozok Eyaletine; hem de bir cemaat olarak Kemah Kazası, Erzurum Sancağına bağlı “ekrad taifesinden” olarak nitelendirmiştir.⁵³⁶ Ancak “Kürtlük” bölgede dönem itibariyle etnisiteden ziyade inanca gönderme yapan, Kızılbaşlık/Alevilikle içkin bir kimliktir. Dolayısıyla birincil ve birleştirici olan kimlik Aleviliktir. Zira Koçgiri Aşireti etnik olarak Kürt (Kurmanc) olsa da onlara destek olan Dersimlilerin büyük oranda Zaza (Kırmanc, Dımili) oldukları ve dillerinin de Zazaca olduğu bilinen bir olgudur. Ancak dönemin resmi belgelerinde böyle bir ayırma rastlanmamaktadır. Osmanlı belgelerinde kullanılan “Kürt” ya da “Ekrad” tabiri devlet tarafından verilmiş kapsayıcı/tanımlayıcı/sınıflandırıcı bir adlandırmadır.⁵³⁷ Örneğin Melikoff, bölgedeki “Kürt” tabirinin; belli bir yaşam biçimini gösteren sosyal bir değer taşıdığını ifade etmektedir.⁵³⁸ Benzer doğrultuda Erdönmez, “Ekrad” tabirinin, Osmanlı Döneminde bazı bölgelerde etnik manada “Kürtler” ifadesi için kullanılmadığını, tabirin sosyal içerikli olduğunu, önceleri konar-göçer aşiretleri betimlerken zamanla eşkıyalık yapan aşiretler için de kullanılarak pejoratif bir anlam yüklendiğini ve devlet

Daha çok Giniyan ve Çarekan Aşiretlerine mensup olan bu aşiretler, Dersim kökenli olup bölgede uzun yıllar varlıklarını korumuşlardır.

⁵³⁶ Cevdet Türkay, *Başbakanlık Arşiv Belgeleri'ne Göre Osmanlı İmparatorluğunda Oymak Aşiret ve Cemaatler*, Tercüman, İstanbul, 1979, s. 109 ve s. 533. Türkay bu çalışmasında Koçgiri'yi: Koçkiri (Koçkili), Koçkiri (Koçkürü) şeklinde vermiştir. Ancak Türkay, “Ekrad/Kürd” tabirleriyle, göçebe Türkmenlerinin kastedildiğini vurgulamayı ihmal etmemiştir (s. 15-18).

⁵³⁷ Bahsi geçen dönemde Dersimliler de kendilerine yapılan “Kürt” adlandırmasını benimsemiş görünmektedir ancak içlerinde kendilerini “Kırmanc” olarak tanımlarlar, bu tabir de Kızılbaşlık/Aleviliği içkin kılan bütüncül bir aidiyeti imler. Her iki bölge de (Koçgiri, Dersim), Sünni Kürtleri kendilerinden ayrı tutarak adlandırır. Koçgirililer, Sünni Kürtleri; Kurr/Kurro (Şafi Kürt) olarak pejoratif bir anlamda adlandırırken, Alevi Kürtleri de “Kurmancê me” (bizim Kürtler) tabirleri ile adlandırır. Dersimlilerse; Alevi Kürtleri Kırdas, dillerini ise Kırdaski/Here Were olarak adlandırırken Şafi Kürtleri ise Khurr diye adlandırır. Ancak çevrelerindeki Şafiler, genellikle Zaza olduklarından onları, “Zaza” olarak adlandırır. “Zaza”lık bölgede eskiden beri genellikle Şafi olan Sünnileri nitelendiren bir kavramken 80 sonrası dönemle birlikte, ayrı bir dil, kimlik ve halk olarak Dersimliler için de kullanıma giren bir tabir olagelmıştır. Sünni Kürtlerse Alevi Kürtleri/Zazaları, pejoratif bir anlamda “Kızılbaş” olarak adlandırılırlar. Bu tabirlerin bölgede kullanılan muhtelif söylem ve anlamları ile konu hakkında bir değerlendirme için bkz. Erdal Gezik, *Alevi Kürtler*, Kalan Yayınları, Ankara, 2000, s. 15-25. ve ayrıca Mesut Keskin, “Zazaca Üzerine Notlar”, *Herkesin Bildiği Sır: Dersim*, (Der. Şükrü Aslan), İstanbul, İletişim Yayınları, 2010, s. 222-224.

⁵³⁸ İrene Melikoff, *Uyur İdik Uyardılar*, (çev. Turan Alptekin), Cem Yayınevi, İstanbul, 1994, s. 104.

nezdinde muhalif aşiretleri tanımlamak için de kullanıma girerek yaygınlaştığını belirtmiştir.⁵³⁹

Koçgirililerin etnik kökenlerine dair farklı yaklaşımlar da mevcuttur. Bazı araştırmacılar, Koçgirililerin her ne kadar “Ekrad” taifesinden sayılsa da Kürtlüklerinin kuşkulu olduklarını, asıllarının Türkmen olduğunu iddia ederler, bu iddialarını da Koçgiri Aşiretinin Dersim kökenli, dolayısıyla Dersimlilerin Zaza ve Zazaların kökenin de Türk olduğu tezine dayandırırılar. Zaza olan Koçgirililerin zamanla Kürtleştiklerini ve Kürtçenin bir lehçesini konuştuklarını dile getirirler.⁵⁴⁰ Bu tür iddiaların kökeninde ise halk arasında yaygın olan “Dersimlilerin kökenlerinin/atalarının Horasan’dan geldiği” geleneksel söylemine dayandırırılar.⁵⁴¹ Koçgirilileri Türk/Türkmen olarak adlandıranlar, onların Karluk boylarından Koçungarlar’ın bir kolu olduğunu, Asya’da bir kollarının varlığıyla da ilişkilendirerek Anadolu’ya göçen Orta Asyalı kavimlerden olduklarını, dolayısıyla aşiretin adını Asya’dan getirdiğini ileri sürerler. Bu doğrultuda Koçgiri isminin; “Koçu-kırlı”= Kır/boz renkte koçu olan veya “Koçu-kirli” manasında bir kelimeden türediğini iddia edenler vardır.⁵⁴² Benzer şekilde Koçgiri Aşiretinin Türk/Türkmen olduğunu, dolayısıyla Koçgiri isminin Koçgiri Köyünde bulunan bir gölde görülen ve

⁵³⁹ Bkz. Celal Erdönmez, “Osmanlı Arşiv Belgelerinde Geçen Ekrâd Tabiri”, **Süleyman Demirel Üniversitesi Fen-Edebiyat Fakültesi Sosyal Bilimler Dergisi**, 2002, (6-7), s. 51-63.

⁵⁴⁰ Örneğin Sevgen; Anayurttan Türkmen olarak giren Dersimlilerin bu coğrafyada Zazalığa bulastıklarını, aslında onların Sümerlilerle çok yakından alakalı olduklarını dile getirirken, Koçgirilileri de Dersim Zazalığıyla birlikte ele alınması gerektiğini ifade etmekteedir (Nazmi Sevgen, **Zazalar ve Kızılbaşlar**, Kalan Yayınları, Ankara, 1999, s. 33 ve s. 86). Yine Koçgirilileri Zaza olarak nitelendiren ve Koçgiri İsyanını bir Zaza ayaklanması olarak belirten bir çalışma için bkz. Hasan Reşit Tankut, **Zazalar Üzerine Sosyolojik Tetkikler**, Kalan Yayınları, Ankara, 2000, s. 49. Ayrıca benzer bir iddiayı Baki Öz de dile getirmiştir (Öz, **a.g.e.**, s. 25).

⁵⁴¹ Horasan, genellikle Orta Asya’da bir Türk yurdu olarak algılanmaktadır. Ancak, Horasan çeşitli bölgelere ayrılır ve bu bölgelerde çok sayıda Şii Kürtler de yaşar. 16. yy.’da Özbek ve Türkmenlerin saldırılarından korunmak amaçlı sınırlara yerleştirilen çok sayıda Kürt aşireti vardır. Ancak bu tarihten önce bölgede ne kadar Kürt olduğu tam olarak bilinmemektedir. Bkz. Jenny Housego, “*Horasan Kürtleri*”, **Alevilik ve Kürtler** içinde (Mehmet Bayrak, Özge Yayınları, Ankara, 1997, s. 623-628). Ayrıca bu konuda yapılan bir çalışma için bkz. Meymet Bayrak, **Kürt ve Alevi Tarihinde Horasan**, Özge Yayınları, Ankara, 2013. Benzer söylemler Koçgirililer arasında da yaygındır. “Atalarının Dersim’den oraya da Horasan’dan geldikleri” söylemi ortak kabul edilmiş, hemen herkesin hemfikir olduğu bir söylemdir. Örn bkz. Öz, **a.g.e.**, s.25; Dursun Gümüşoğlu, **Anadolu’da bir Köy Eskikonağ**, Feryal Matbaacılık, İstanbul, 2004, s. 9; Hüseyin Çavuşoğlu, **Dünden Bugüne İmranlı ve Koçgiri**, Motif Matbaacılık, 2000, s. 2; Kocadağ, **Doğu’da Aşiretler....**, s. 224.

⁵⁴² Örn. bkz. Şükrü Kaya Seferoğlu, **Anadolu’nun İlk Türk Sakini Kürtler**, Türk Kültürü Araştırma Enstitüsü Yayınları, Ankara, 1982, s 67; Öz, **a.g.e.**, s.27-29.

kaybolan iki koçtan kaynaklı bir söylenceye dayanarak Türkçe olan “koç gölü” kelimesinden türetildiği iddiasında bulunanlar da mevcuttur.⁵⁴³

Tanınmış Türkolog Irene Melikoff’un, Koçgirililerin etnik kökenine dair açıklamaları birçok araştırmacı ve yazar kesimi ve hatta bölge halkı tarafından dikkate alınarak bu konuda onları etkilemiş görünmektedir. Melikoff, Koçgirililer arasında yaptığı araştırmalar sonucu, törelerinin Orta Asya’ya uzanan Türk töreleri olduğunu dile getirmiş, bu kanıya varmasına neden olan bazı âdet ve töreleri öne sürerek şu örnekleri göstermiştir:

Ölümle ilgili âdetler, yeni doğanları ve yeni lohusaları basan insan yiyici cin Al inanışı; Şubat ayında, gerçekte Türklerin Oniki Hayvan’lı takvimlerine göre eski yeni yıl bayramları olan Hızır bayramlarının kutlanması, vb...⁵⁴⁴

Melikoff ayrıca, Koçgirili birinin kendisine: “soy olarak biz Kürt değiliz, fakat inançlarımız dolayısıyla eza gördük, dağlara sığındık, Kürtlere karıştık ve Kürtler olarak adlandırıldık” cevabını verdiğini ve bu söyleminden yola çıkarak, bu bilgiyi sınamak için Ömer Lûtfi Barkan’a şüphelerinden bahsettiğini kaydetmektedir. Barkan’ın da “Koçgiri” adının dil yönünden Türkçe olduğunu ve Akkoyunlu, Karakoyunlu vb. adlandırmalarla karşılaştırılabileceğini işaret ettiğini aktarmaktadır. Buradan yola çıkarak Melikoff, Koçgiri adının, sahip olunan sürülere göre verilmiş bir Türk aşiret adı olduğu çıkarsamasını yapmayı da ihmal etmemiştir.⁵⁴⁵ Melikoff’un Koçgirililerin bazı âdet, inanç ve törelerinden yola çıkarak onların Orta Asya Türklerinden olduğu sonucuna varması, genellemeye dayalı yetersiz bir açıklamadır. Melikoff’un Koçgirilerde gördüğünü söylediği bu tür uygulamalar, pek tabii başka birçok bölgede ve toplulukta da rahatlıkla izlenebilir. Ayrıca Koçgirililerde de tıpkı Dersimlilerde olduğu gibi Zerdüşlük, Şemsilik gibi bazı kadim Mezopotamya inançlarının kalıntılarına rastlamak mümkündür.⁵⁴⁶ Örneğin Bruinessen, Dersim Alevilerinin inançlarını, Tahtacı ve İç Anadolu Alevi Türklerinin inanç ve uygulamalarından daha “senkretik” (daha çok İrani unsura sahip)

⁵⁴³ Bkz. Gümüsoğlu, **a.g.e.**, s. 12.

⁵⁴⁴ Melikoff, **a.g.e.**, s. 104.

⁵⁴⁵ Aynı yer.

⁵⁴⁶ Örneğin, sabah güneş doğarken pencereden güneşi selamlamak ve ona karşı dua etmek halen Koçgirili yaşlılar arasında görülen bir inançtır. Bu konuda ayrıca bkz. Bruinessen, **Kürdlük, Türklük...**, s. 90-93.

görmektedir. Benzer doğrultuda 1900'lü yılların başında bölgede bulunan İngiliz Sir Mark Sykes ise Koçgirililerin inançları hakkında şunları kaydetmiştir:

Dinsel olarak onları; doğayı dışı bir öz, Tanrı'yı ise erkek olarak kabul eden gelişmiş panteistler olarak görüyorum. Bu fikre hali vakti yerinde olan yetişkinlerle yaptığım konuşmalar sonucunda ulaştım.⁵⁴⁷

Melikoff'u Koçgirililerin Kürt değil, Türk/Türkmen olduğu sonucuna ulaştıran argümanının temeli ise Koçgirililerin Alevi olmalarından kaynaklanmaktadır. Melikoff, bu boylara verilen "Kürt" adının, Alevi Kürtlerde de bulunmakla birlikte, tümünün Kürt kökenli olması gerektiğini göstermediğini, zira Kürtlerin çoğunun Şafii mezhebinden gerçek Sünniler olduğunu iddia etmektedir. Ona göre, Alevilere takılan "Kürt" lâkabı; ancak sosyal bir değer taşımakta, belli bir yaşam biçimini gösteren, resmi Sünniliğe uymayan, hala aşiret geleneklerinin canlı izlerini taşıyan ve kendi içlerine kapanmış olarak yaşayan cemaatleri ifade etmektedir.⁵⁴⁸ Melikoff'un bu genelleyici ve indirgemeci değerlendirmesine karşılık, Smith'in daha önce zikredilen etnik kökenlere ilişkin çıkarsamasını hatırlatmakta fayda vardır. Smith, genetik mirasın önemli olmadığını önemli olanın, ortak soy miti ya da buna olan inanç olduğunu belirtmektedir. Bu anlamda fiziki kökenin gerçekliği değil buna olan inanç önemlidir. Bu bakımdan etniklik, kan veya genlerle değil, ortak köken ve mitlerle ilişkilidir.⁵⁴⁹ Bu doğrultuda Koçgirililerin kendilerini etnik olarak nasıl tanımladıkları önemlidir. Koçgiri Bölgesinde, İmranlı'nın bazı köylerinde yaptığımız alan araştırmalarında görüşme yaptığımız kişiler öncelikle kendilerini "Alevi" olarak tanımladılar. "Kürtlük" kimliğinin hala "söylenilmemesi gereken, tehlikeli, siyasi" bir söylem olduğunu düşünenler ki özellikle yaşlılar, tereddütle "biz Türküz/Kürdüz ama..." gibi politik muğlak cümleler kurdular. Soruları Kürtçe olarak yönelttiğimizde ise cevapları çoğunlukla "em Kurmancın" (biz Kürtüz) oldu. Koçgirililer, genel ve ağırlıklı olarak kendilerini "Kürt" olarak nitelendirirler. Fakat bu nitelendirmeyi yaparken kendilerinin diğer Sünni/Şafii Kürtlerden ayrı oldukları vurgusunu özellikle belirtirler.

⁵⁴⁷ Skyes, **a.g.e.**, s. 479.

⁵⁴⁸ Melikoff, **a.g.e.**, s. 104.

⁵⁴⁹ Anthony Smith, "The Ethnic Sources of Nationalism", **Survival**, 35:1, 1993, s. 50.

Alevilik; Koçgirililer arasında belirleyici, birleştirici öncül bir kimliktir. Bölgede “Kürt” olmak, aynı zamanda “Alevi” olmak anlamındadır. Örneğin çevrelerindeki Alevi/Sünni Türkleri Tırk/Türk; Sünni Kürtleri de -pejoratif bir manada- Kurr/Kurro olarak nitelerler. Koçgiri Aşireti’nin, Dersimlilerle dede-talip bağları vardır. Çoğunluğu Dersimli Baba Mansur Ocağı⁵⁵⁰ talipleridir.⁵⁵¹ Dersimli Şıh Hesenan’larla akrabalığı iddia edilir.⁵⁵² Kökenleri sorulduğunda, “Dersim’den göçtükleri” bilgisi yaygın bir cevaptır.⁵⁵³

Koçgiri Aşireti’nin etnik kökenlerini tanımlayanlar, tanımladıkları etnisiteden hareketle “Koçgiri” isminin etimolojisi konusunda da fikir beyan etmekteLERdir. Koçgirililerin Kürt olduğunu savunanlar, “Koçgiri” kelimesinin Kürtçeden gelen “qoç” ve “giri” kelimelerinden bozma “göç etmiş” ya da “büyük göç” manalarına geldiğini; Koçgirililerin kökeninin “Türk/Türkmen” olduğunu savunanlar ise “Koç” kelimesiyle ilişkilendirip Koçgiri’nin, “Koç kiri/kırı” anlamına geldiğini ileri sürerler. Oysa biz “Koçgiri” isminin aşiretin kendisine verdiği bir isim mi yoksa devletin onlara verdiği bir isim mi olduğu konusunda dahi kesin bilgilere sahip değiliz. Yukarıda değindiğimiz gibi Koçgiri isimi, 1516’larda mevcut olan Koçgiri Köyüne istinaden o köye yerleşenlere verilmişse dahi bu durum, kelimenin tam olarak ne anlama geldiğine dair bir veri sunmamaktadır. Ancak, “Koçgiri Aşireti” olarak arşiv belgelerinde en erken 1700’lerin sonlarında yer aldığını göz önüne aldığımızda, köye yerleşen kabilelerin bu isimle adlandırılmış olması ve/ya devletin onları yerleşim yerinin isminden mütevellit o şekilde adlandırmış olması kuvvetle muhtemeldir.

⁵⁵⁰ Baba Mansur Ocağı konusunda bir çalışma için bkz. Erdal Gezik, “Baba Mansur Ocağı Karmaşası”, **Munzur**, S. 38, 2012, s. 19-29.

⁵⁵¹ Alevilikte; kendilerini Evlad-ı Resul (Peygamber soyundan geldiklerini iddia eden) olarak tanımlayan inanç önderlerinin bağlı olduğu kutsal ocaklar vardır. Bu kurum özellikle Doğu Anadolu’da Dersim merkezlidir. Bu kutsal ocaklara bağlı olan seydler/dedeler, kendilerine bağlı olan toplulukların inançsal ritüellerini yerine getirmek için yılda birkaç defa talip olarak adlandırılan takipçilerini ziyarete ederler. Bu konuda bkz. Ali Yaman, **Kızıbaş Alevi Ocakları**, Elips Kitap, Ankara, 2006; Erdal Gezik, “Rayberler Pırler ve Mürşitler (Alevi ocak Örgütlenmesine Dair Saptamalar ve Sorunlar)”, **Munzur**, S.37, 2013, s. 4-27.

⁵⁵² Dönemin Erzincan Valisi Ali Kemali; Koçgiri Aşiretinin aslen İzol ve Hormek Aşiretlerinden ayrıldığını, annelerinin Şeyh Hasan’lı olduğunu o nedenle kendilerini Şeyh Hasan’lı saydıklarını belirtir (Ali Kemali, **a.g.e.**, s. 165). Ayrıca aynı doğrultuda bkz. Dersimi, **Kürdistan Tarihinde...**, s. 50.

⁵⁵³ Mark Sykes da 1900’lü yılların başında bölgede görüştüğü yaşlı Koçgirililerin, Dersimden sürüldükleri bilgisini aktardıklarını belirtmektedir (Sykes, **a.g.e.**, s. 480).

Yalnızca ismin etimolojisinden yola çıkarak herhangi bir etnik köken belirlemek sağlıklı bir sonuç getirmese gerektir. Örneğin köye verilen “Koçgiri” ismi pekâlâ Osmanlı döneminde köyün bir özelliğinden dolayı devlet yetkilileri tarafından Farsça ya da Türkçe bir isim olarak verilmiş de olabilir. Zira dönem itibarıyla devletin yerleşim yerlerine Farsça kökenli isimler verdiği bilinmektedir. Bu doğrultuda “Koçgiri” ismi Farsça bir betimleme, isim ya da sıfat da olabilir. “Koç” kelimesi Farsçada da aynı anlama gelmektedir; “giri” kelimesin de “giritan” fiilinden türemiş, “almak” anlamına geldiğini düşünürsek eğer, Koçgiri’nin, koç alım (yeri)/koç pazarı anlamına gelen bir kelime olarak o yeri betimleyen bir isim olarak verilmiş olması da ihtimal dâhilindedir.⁵⁵⁴ Yer adından dolayı da, köye sonradan yerleşen Kürt kabilelerini tanımlamak için bu isim verilmiş olmalıdır. Zira bu tahminlerimizi destekler mahiyette İngiliz Mark Sykes; 1900’lü yılların başında bölgede yaşlılarla yaptığı görüşmelerde, yaşlıların kendisine: “Koçgiri Köyü’nde oturanların Erzincan yakınlarında bir aşiret oldukları, kendileriyle bir bağlantılarının olmadığı ama Koçgiri olarak bilinen Sarolar, Balolar, Gernolar, İbolar kabilelerinin bu köyde oturanları başka yerlere sürdükleri ve daha sonra bu kabilelerin Koçgiri olarak anıldıkları” bilgilerini aktardıklarını kaydetmiştir. Sykes da bu bilgilerden yola çıkarak “Koçgiri” isminin bu kabilelerin gerçek ismi olmadığı görüşünü dile getirmiştir.⁵⁵⁵ Tüm bu bilgiler doğrultusunda denilebilir ki özellikle bölgede güçlü olan bu kabileler, Koçgiri Aşireti olarak adlandırılmış ve zamanla kayıtlara bu şekilde geçerek resmi mercilerce de bir aşiret ve aynı zamanda kaza ve bölge ismi olarak meşrulaşmıştır.

Yukarıda tarihçesi, yaşadığı bölge, etnik, inançsal ve idari yapısı hakkında bilgiler verdiğimiz Koçgiri Aşireti’nin, bu tez çalışmasına konu olma sebebi ise; 1920’li yılların başından itibaren meskûn oldukları bölgede, bazı aşiret güçlerinin bir takım olaylara karışması ve bu olayların, siyasi bir maksatla yapılmış bir “Kürt isyanı” olarak değerlendirilmesi sonucu, “Koçgiri İsyanı” tabiriyle tarih sayfalarında yerini almasından ileri gelmektedir.

⁵⁵⁴ Bu önerme, dilbilimci Mesut Keskin’e aittir.

⁵⁵⁵ Sykes, **a.g.e.**, s. 480. Bu görüş ayrıca daha önce de belirtilen, Alişan Şenkaya’nın verdiği bilgilerle de uyumaktadır.

3.2. Koçgiri/Ümraniye Hadisesi Öncesi Bölgede Meydana Gelen Bazı ve Olaylar ve Gelişmeler (1920)

Koçgiri bölgesinde, 1920’li yılların başından itibaren, silahlı bazı aşiret güçlerinin, Sünni Türk köylerini baskınlar düzenlemeleri, bölgedeki askerlerle çatışmaya girerek silah ve cephanelere el koymaları gibi çeşitli olaylar vuku bulmaktaydı. “Çete” tabir edilen aşiret mensubu bu silahlı güçlerin karıştıkları olaylara, yer yer Dersimden bazı aşiret güçleri de destek vermekteydi.

Koçgiri bölgesinde meydana gelen bu olaylarda, aşiret liderlerinden Alişan ve Haydar Bey’lerin kâtibi olan ve KTC ile işbirliği içerisinde olduğu bilinen, bölgenin saygın kişiliklerinden Kürt milliyetçisi Alişer Efendi’nin, birinci derecede mesuliyetinin olduğu, çeşitli belge ve kaynaklardan anlaşılmaktadır. Koçgiri İsyanı konusunda bilgi veren hemen her kaynakta; arşiv belgelerinde, “Koçgiri Tahkikat Heyeti Raporu”nda, Alişer Efendi ve faaliyetleri konusundan çeşitli bilgiler mevcuttur. Alişer Efendi’nin, perdenin arkasındaki kişi, ideologu ya da esas planlayıcısı olduğu yönündeki görüşler,⁵⁵⁶ gerek TBMM’nin hakkında çıkardığı kararname,⁵⁵⁷ gerekse Tahkikat Heyeti Raporu’nda yer alan bilgilerle de resmi makamlarca teyit edilmiştir. Koçgiri Tahkikat Heyeti Raporu’nda Alişer Efendi ile ilgili yer alan:

(...) Koçgiri aşiretinin riyasetine haiz bir aileye mensub olan Haydar Bey’in bu mesaisine tazâmmumen mezbur ailenin öteden beri vazife-i kitabetini ifa eden ve Koçgiri Kürdleri içinde münevverâtıdan sayılan Alişer Efendi isminde bir zatın da mütarekeyi müteakib gerek kendi aşireti gerekse Dersim’in bi’l-hassa Ovacık Kazası dahilinde siyasi propagandalarda bulunmakta olduğu 36 senesi mebâdisinden beri hükümet-i mahalliyece resmen haber alınmış ve bazı tedabirde ittihaz olunmuştu. Koçgiri ile Dersim’de kendi tertibkerdesi olan milli neşideleri (vesîka-i numara) neşir ile hissiyat-ı milliyeyi tahrik eden Alişer Efendi’nin bu faaliyet-i siyasiyesinin Koçgiri hadisesinin îka’ında en mü’sir bir âmil olmuş olduğu Koçgiri Kürdleri tarafından heyetimize alenen ve umumi bir mazbata ile ihbar edilmiştir. Şurasını da itiraf ederiz ki Alişer Efendinin etrafında toplanan bazı mahalli Kürd çeteperverlerinin Koçgiri mıntıkasındaki faaliyet-i siyasiyeleri bilhassa Kürdistan’a muhtariyet-i idare vaad eden Sevr Ahidnamesinin İstanbul Hükümetince tasdik edilmiş olmasına istinad etmekte idi ve mezkur ahidnamenin Ankara Hükümet-i Milliyesince red edilmiş olması anlar tarafından (kongre) diye yad ve tevsîm edilen

⁵⁵⁶ Örneğin Sevgen; “*Yakın Tarihin Esrarla Örtülü Hadiseleri ve Alişer*” adlı yazısında; (Koçgiri Aşireti liderlerinden ve KTC üyesi) Haydar Bey’in bu işleri yapacak, başarabilecek bir adam olmadığını, asıl faal ve muharrik olanın, perdenin arkasındaki Alişer olduğunu kaydetmiştir (Sevgen, **a.g.m.**, s. 378). Benzer doğrultuda bkz. Ali Kemali, **a.g.e.**, s.126.

⁵⁵⁷ BCA, Sayı: 397, Dosya: 78, 24 Kasım 1920 tarihli kararname; BCA. Sayı: 1082, Dosya: 90-15, 23 Aralık 1921 tarihli kararname.

Hükümet-i Milliyemize karşı bir vaz'-ı muhalif ve hatta muhasım ihdasına bir vesile teşkil eylemiştir. Mamafih Sevr Ahidnamesinin İstanbul hükümetince tasdik edilmesinden çok zaman evvel dahi Koçgiri aşairinin bir kısmı tarafından bazı dest-i hadiseler ikân olunmuştur.⁵⁵⁸

ifadelerden de anlaşılacağı üzere, Alişer Efendi'nin Sevr Antlaşmasından sonra gerek Koçgiri gerekse Dersim'in Ovacık Kazası dâhilinde siyasi propagandalarda bulunduğu, bu durumun 1920 senesinden itibaren bazı mahalli hükümet birimlerince resmen haber alındığı ve bu doğrultuda bazı tedbirlere başvurulduğu belirtilmektedir.⁵⁵⁹ Koçgiri ve Dersim bölgesinde Alişer Efendi'nin kendi yazdığı şiirleri ile milli duyguları tahrik ederek bu siyasi faaliyetinin, Koçgiri hadisesinin vuku bulmasında etkili bir sebep olduğu, Koçgiri Kürtleri tarafından heyete alenen ve genel bir mazbata ile ihbar edildiği belirtilmektedir. Raporda ayrıca, Koçgiri bölgesindeki siyasi faaliyetlerin, özellikle Kürdistan'a muhtariyet vaat eden Sevr Antlaşmasının İstanbul Hükümetince tasdik edilmesine istinaden, Ankara Hükümeti'nin red etmiş olmasının, muhalif güçler ve hatta düşman maydana çıkartmakta bir vesile olduğu da dile getirilmiştir. Bununla birlikte Sevr Antlaşmasından çok zaman evvel dahi Koçgiri aşiretlerinin bir kısmı tarafından bazı hadiseler meydan çıkarılmış olduğu belirtilmiştir.

Balcıoğlu'na göre bölgede bahsi geçen hadiseler, özellikle Paris Barış Konferansı'nda Şerif Paşa ve Bogos Nubar'ın anlaştığı heberlerinden sonra görülmeye başlamıştır. Örneğin Koçgiri aşiret liderlerinden Alişan, Haydar, Gülağazade Tâki Bey'ler bir toplantı yaparak mevcut durumu değerlendirmişlerdi. Toplantı sonucunda Ümraniye'nin Kapıkaya Köyü'nden Muhyiddinoğlu Fevzi'ye 300 lira vererek, Seyid Abdulkadir'den talimat almak için İstanbul'a göndermişlerdi. Gelen talimattan Dersim'i, Kuruçay'ın Armudan Köyünden Mıgırdıç haberdar etmişti. 1920 yılı Nisan ayında Alişer'in evinde Alişan, Taki, Haydar ve Mıgırdıç toplanarak bir durum değerlendirmesi daha yapmışlardı.⁵⁶⁰ Bu toplantıda alınan kararlar doğrultusunda Temmuz 1920'de, Zara'nın Panza Köyünden Mısto idaresindeki çeteler, Zara'nın Çulfa Ali Karakol'unu basmışlardı. Baskınlar

⁵⁵⁸ TBMM Arş., "Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu", no: 34, s.7-8.

⁵⁵⁹ Bu durum TBMM'nin Alişer Edendi hakkında bir kararname çıkarmasına neden olmuş, ancak kendisinin özür beyanı dolayısıyla hakkında çıkarılan takibat, tecil edilmişti.

⁵⁶⁰ TBMM Arşivi'nden akt. Mustafa Balcıoğlu, **İki İsyân Bir Paşa**, Babil Yayınları, Ankara, 2003, s. 131.

özellikler Sivas- Erzincan arasında, Kangal, Zara ve çevresinde zincirleme olarak devam etmişti.⁵⁶¹

25 Temmuz 1920’de Alişer ve Refahiye’li eski jandarma çavuşu Şadan Aşireti Reisi Paşo kumandasında 300 kadar müsellah (silahlı) Kürt; Refahiye’den Kuruçay’a gönderilmekte olan hükümete ait 26 sandık cephaneyi gasp etmiş ve buna müteakip Refahiye’ye bir saat mesafede Balensur Karyesine gelerek Refahiye ve civarında “kongre⁵⁶² taraftarını ayırsın” diyerek tebligatta bulunmakla beraber Refahiye Kasabasını basmağa teşebbüs etmişlerdir. Ancak bu sırada etrafta yetiştirilen kuvve-i askeriye ile ve aralarında İmraniye Nahiye Müdürü bulunan Alişan Bey’in de bizzat girdiği bazı müsellah Kürt kuvvetleriyle 26 Temmuz 1920’de 6 saat süren bir müsademedir sonra dağılıp gitmişlerdir.⁵⁶³ Koçgiri Tahkikat Heyeti Raporu’nda yer alan bu bilgilerden sonra devamında Heyet; Alişer Efendi’nin bu kuvvetin başında bulunmasını, vakanın siyasi bir mahiyette olduğuna delalet ettiğine dikkat çekmektedir.⁵⁶⁴

Nuri Dersimi ise *Kürdistan Tarihinde Dersim* adlı kitabında, Ağustos 1920 olarak verdiği tarihte bu olayı, Kürt kuvvetlerinin başarısı olarak yorumlamış ve bahsi geçen cephaneyle birlikte Türk askerlerinin esir alındığını belirtmiştir. Dersimi, bunun üzerine durumu korkunç gören Sivas Vilayeti’nin Ankara’dan aldığı emre göre durumu düzeltmek ümidiyle Koçgiri Aşiret reisi Alişan’ın Refahiye Kaymakam vekâletine, kardeşi Haydar’ın da Ümraniye Nahiye müdürlüğüne atandıklarının ilan edildiğini kaydetmiştir.⁵⁶⁵

Dönemin Erzincan Valisi Ali Kemali de anılarında olayı, Dersimi’nin aktardığına benzer şekilde, Kürt kuvvetlerinin başarısı olarak değerlendirmiştir. Kemali, bu başarıdan güç alarak çetesinin sayısını artıran adı geçen Paşo’nun, Refahiye’nin bir saat güneyindeki Balansur Köyüne gelerek hükümet taraftarlarını tehdit ettiğini, Alişer’in de bu sırada hükümete, Paşo’nun Cengerli bölgesinde yetkili tanınmasını bildirdiğini kaydetmiştir.⁵⁶⁶

⁵⁶¹ Balcıoğlu, **a.g.e.**, s. 132.

⁵⁶² Türk Milli Kuvvetleri “kongre” olarak adlandırılıyordu.

⁵⁶³ TBMM Arş., “Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu”, no: 34, s. 8

⁵⁶⁴ Aynı yer.

⁵⁶⁵ Dersimi, **Kürdistan Tarihinde...**, s. 88.

⁵⁶⁶ Ali Kemali, **a.g.e.**, s. 127.

Balcıoğlu ise bu olaylar vesilesi ile Hükümetin, Koçgiri Aşiret liderleri olan Alişan ve Haydar Bey'lere resmi görevlendirme vermesine rağmen KTC üyeleri ve sempatanlarının bölgede ayrılıkçı propogandalara devam ettiğini kaydetmiştir. Örnek olarak Balcıoğlu, Ovacık Kazası'nın Çerpazın Nahiyesi eski müdürü Mustafa Ağa'nın, Kemah köylerine yaptığı propogandalarda, asker toplamada Padişah'ın emri olmadığını belirterek, Dersimliler gibi Kemahlıların da asker vermemelerini istediğini aktarmıştır. Balcıoğlu ayrıca, ayrılıkçıların "Ankara Hükümeti'nin Alevileri keseceği" yolunda propogandalar yaptıklarını ve bunun sonucu; Dersim, Ovacık, Erzincan ve özellikle Zara, Kangal, Refahiye, Divriği, Ümraniye bölgelerindeki Alevi halkın, her an hükümete karşı harekete geçecek duruma getirildiğini kaydetmiştir.⁵⁶⁷

Dönemin Erzincan Valisi Ali Kemali anılarında, yukarıda bahsi geçen olayı şu şekilde aktarmıştır:

Zara'nın Panza köyünden Mısto adında bir adam, birtakım Kürtleri başına topladı,. Çeteler oluşmasına ve hatta bunları silahlandırmaya girişti. Alevi mezhebinde olan Türkleri de bu çete teşkilatına sokmaya çalıştı. 336 yılı Temmuz'unda Zara'nın Çulfa Ali köyündeki Jandarma karakolunu basacak kadar cesaret gösterdi. 25 Temmuz 1920'de Refahiye ilçesi eski Jandarma çavuşu ve Alişer'in yordakçısı Paşo, 300 kadar yandaşıyla eşkıyalığa başladı. 12 jandarma korumasında Refahiye'den Kuruçay'a gönderilmekte olan cephaneye kfilesinin önüne çıkarak, 26 sandık cephaneyi gasp etti.⁵⁶⁸

Aynı doğrultuda Koçgiri Tahkikat Heyeti Raporunda da, Kemah Bölgesinde Alişer'in bu dönemde yaptıkları faaliyetlere yer verilmektedir:

Teşrin-i Evvel sene 36 ayında Alişir'in iğfalatına kapılan ve kısmen Koçgiri'lerden kısmen de Dersim'in Ovacık kazası halkından müteşekkil olan Kürd çetelerinin tecavüz faaliyeti başlar. Şöyle ki 5 Teşrin-i Evvel sene 36 da iki yüz müsella Kürd Alişir'in sevk ve idaresi altında olarak Kemah'ın Ahenik Nahiyesine merbut bazı kuraya taarruz ederek yağmagirliklerde bulunmuş ve Kemah'la Kuruçay arasındaki telgraf muhaberesini kat' eylemiştir.

Kemah Kaymakamlığından Erzincan Mutasarrıflığına keşide edilen 9 ve 10 Teşrin-i Evvel sene 36 tarihli telgrafnamelerde: Dersim Ekradından bin kadar müsella bir kuvvetin top ve mitralyözle mücehhez oldukları halde Koçgiri mıntikasına gelerek ve bu mıntıkadaki aşireti de kendilerine ilhak ederek bir iki güne kadar Kemah, Kuruçay ve Refahiye kazalarına tecavüz eyleyeceklerini mevsukan istihbar edildiğini bildirmiştir.

⁵⁶⁷ Balcıoğlu, **a.g.e.**, s. 132-133.

⁵⁶⁸ Ali Kemali, **a.g.e.**, s. 127.

Teşrin-i Evvel sene 36 ayında Alişir ile Dersimli birkaç reisin imzasını havi olarak Şadilli aşireti reisi Yusuf Paşa Bey'e yazılan ve Kürdistan Dersim muhafaza-i hukuku hilâfet ordusunun taburlarının vürudunu ve pek yakın bir zamanda Şerkiloh Karyesine geleceklerini ve kendisinin de orada iltihak etmesini bildiren bir mektupta: Alişir [Hilafet Ordusu Müfettiş-i Umumisi] ünvanını taşımakta ve Şadilli aşireti reisine de (Refahiye cebhesi kumandanı) diye hitab edilmektedir. Bu tahrirat münderecatından tamamen anlaşılıyor ki Koçgiri mıntıkasında epeyce teşkilat-ı askeriye icra edilmiş ve lede'l-icâb vuku bulacak bir hareket-i kıyamiyede muhtelif cephe kumandanlıkları da ihdas olunmuştur. Ancak Ahenik Nahiyesine tecavüz eden kuvvetin tecavüzatını şimdilik daha fazla ileri getirmemiş ve hatta Koçgiri Aşireti rüesasından Divriği Kaza Kaymakamı Alişan Bey'in Erzincan Mutasarrıflığından vuku bulan talep ve rica üzerine Alişir'in affı şartıyla ve ahalisinin emniyete ve evvelce gasb ve Dersim'e nakledilmiş olan (silik) edilerek Dersim'e gönderilmiş olduğu ve fakat Dersim'e gittikten sonra Alişan Bey'in dahi mükerreren vâki' olan ihtarata rağmen vazife-i memuriyeti başına avdet etmemiş veya edememiş ve ancak sene 37 senesi Haziranın on sekizinde yani Koçgiri te'dibatının netayic-i mü'ifesini müteakib dehalet ve Merkez Ordusu Kumandanlığınca Erzincan'da ikametine müsaade edilmiş bulunduğu muhaberat-ı câriyeden anlaşılmıştır.⁵⁶⁹

Raporda kaydedilen bilgilerden anlaşılacağı üzere, Kasım 1920'de Alişir Efendi komutasında bazı Ovacık kuvvetleri ile birlikte Kemah bölgesinde çeşitli baskınlar düzenlemiş, Kemah Kuruçay arasındaki telgraf hattı kesilmiştir. Burada dikkat çekilen bir nokta, Alişir'in "Hilafet Ordusu Müfettişi" ünvanını kullanması, ayrıca Şadilli Aşiret reisine de "Refahiye cephesi kumandanı" olarak hitap etmesidir. Bu tür askeri tabirlerin kullanılması heyetin; Koçgiri bölgesinde askeri teşkilatlanma ve yapılacak bir isyan için çeşitli cephe kumandanlıkları oluşturdukları yorumunu yapmasında etkili olmuştur. Bu gelişmeleri, Koçgiri ve Dersim bölgesinde yapılan faaliyet ve meydana gelen olayları, Nuri Dersimi ise:

(...) 20 Ekim 1920'de Dersim'den hareket eden bir Kürt kuvveti, Giresun'dan Eğin'e gelmekte olan Türk cephe kuvvetlerini Kuruçay ilçesinin Kamlo bölgesinde kuşatmış ve cephanelerine tamamen el koymuştu. Alişan Refahiye kaymakam vekili olması sıfatıyla Dersim kuvvetlerini takip etmeyi bahane ederek, yüz kişilik biri Kürt kuvveti ile Kuruçay-Kemah'tan Dersim'in Ovacık bölgesine girmişti. Burada aşiretler Alişan'ı iyi niyetle kabul etmişlerdi, çünkü Dersim'deki teşkilatımızın merkezi Ovacıktı ve Ovacık Kürtleri, Alişan'ın Kürt milliyetçisi olduğunu biliyorlardı. Alişan'ın yanlarına gelmiş olmasından faydalanarak, Kürdistan'ın bağımsızlığı davası uğrunda canlarını fedaya hazır olduklarını bir defa daha kuvvetlendirmiş ve antlarını yenilemişlerdi.

Alişan, Ovacık'tan aşiret reisleriyle beraber Hozat bölgesine dahi gitmiş ve ordaki Kürtlerle de temasta bulunmuştu. Hozat ve Çemişgezek bölgelerinin aşiretleri genel bir toplantı yaparak Kürt milli kurtuluş hareketinde birlik olduklarını, Kürdistan'ın bağımsızlığını ilana hazır bulunduklarını, Batı Dersim'den 45.000 kişilik düzenli bir kuvvetin (ki bu yön Alişir'in sicil kayıtlarına dayanmaktadır) teşkilatlandırıldığını

⁵⁶⁹ TBMM Arş., "Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu", no: 34, s. 8-9.

ve Doğu Dersimlilerin de aynı oranda yardımda bulunacaklarını bildirmişlerdi. Yapılacak bu harekete bütün Kürdistan'ın elbirliği yaparak ayaklanacaklarından emin olduklarını bildirerek bu milliyetperver Kürt toplantısı üyeleri Alişan'a güvence vermişlerdi. Bu kararlardan dönmeyeceklerine dair de Dersimlilerin Seyit geleneklerine göre Zülfikar Murtazaya ve parçalayıp niyaz makamında yedikleri elmaya yemin etmişlerdi. Hozat aşiretlerine güveni olmadığı için yalnız Seyit Rıza bu yemine katılmamış ve ancak Ovacık aşiretleriyle kuvvetli bir birlik kurmakla yetinmişti.⁵⁷⁰

ifadeleriyle aktarmıştır. Nuri Dersimi'nin Kürt milliyetçi duygu ve ideolojisiyle kaleme aldığı bu satırlarda birçok abartı yer almaktadır. Örneğin dönem itibariyle bölgede 45.000 gibi büyük sayıda kuvvetin olmadığı bilinmektedir. Zira şuana kadar eldeki mevcut belge ve veriler de asi kuvvetlerin 200, 300, 500 en fazla 1000 kadar olduğu konusunda bilgiler vermektedir. Nuri Dersimi anılarında, Hozat'ta yapıldığını söylediği birlik toplantısı sonucunda, 15 Kasım 1920'de Ankara Hükümeti'nden isteklerini belirten bir nota gönderdiklerini kaydetmiş, sonrasında yaptıkları faaliyetleri ve Kürdistan için ön gördükleri programlarını anılarında aktarmıştır.⁵⁷¹

Öte yandan Dersimlilerin Kuruçay ve Kemah bölgesine yeniden saldırı yapacağı haberleri alınmış, bir taraftan da bu olasılığa karşı çeşitli tedbirlere başvurulmuştu. Örneğin Erzincan Mutasarrıfı; Kemah, Kuruçay, Refahiye, Pülümür Kaymakamlıklarını saldırılara karşı uyarmıştır. Ayrıca Mutasarrıf Kemah Kaymakamı aracılığıyla Alişer'e gönderdiği yazıda; Osmanlıları teşkil eden iki unsur kaldığını, kan dökülmesini istemediğini, hükümetten talepleri varsa, nasıl müracaat edeceklerini bildiklerini, bu işlerden vazgeçmeleri halinde affını sağlamaya çalışacağını bildirmiştir. Erzincan Mutasarrıfı, bu girişiminin işe yaramaması sonucu Refahiye kaymakam vekili Alişan Bey'e başvurarak, köylere saldıran Alişer'in takibini emretmiştir. Aynı zamanda 15. Kolordu'dan yeteri kadar cephane istenmiştir. Diğer taraftan Alişan Bey, Dersim aşiret liderlerinden Seyid Rıza ile birlikte harekete geçerek Alişer'i ortadan kaldıracaklarını Erzincan Mutasarrıfı'na bildirmiştir.⁵⁷² Mutasarrıfın isteği üzerine, Alişan Bey, gönüllü Koçgiri Müfrezesi ile güya Alişer'e karşı harekete geçmiştir.⁵⁷³ Ancak Balcıoğlu'na göre, Alişer'i takip

⁵⁷⁰ Dersimi, *Kürdistan Tarihinde...*, s. 89.

⁵⁷¹ *a.g.e.*, s. 89-90. Dersimi'nin Ankara Hükümeti'ne gönderdiklerini söylediği bu nota ve ardından Kürdistan'ın kurulması için öngördükleri program ve faaliyetleri aşağıda aktarılmıştır (bkz. 3.7.2. Kürt Ulusçu Boyutu başlığı altında).

⁵⁷² Balcıoğlu, *a.g.e.*, s. 136.

⁵⁷³ *a.g.e.*, s. 134.

etmeyip saldırıları bir süre ertelemiştir. Tüm bu gelişmeler sonucu 9 Ocak 1921’de Alişer, Mutasarrıf’a saldırılardan vazgeçtiğini yazmıştır.⁵⁷⁴ Bu durumdan hükümet de memnundur, zira saldırganlar üzerine gönderecek kuvveti yoktur.⁵⁷⁵ Ancak Ankara Hükümeti’nin bu dönemde aldığı bazı tedbirler vardır. Hükümet’in aldığı tedbirlerden birisi, TBMM’de Alişer Efendi’ye dair alınan bir karardır. Alişer’in bu dönemde, içinde yer aldığı tüm bu faaliyetler; onun Koçgiri hadiselerinde birinci derece sorumlu ve olayların faili olduğu konusunda TBMM tarafından çıkarılan kararnameye gerekçe oluşturmuştur.⁵⁷⁶ Bu kararnameyle Alişer Efendi, yaptığı faaliyetler dolayısıyla suçlu görülse de kendisinin özür beyanı, suçunun tecil ettirilmesine gerekçe gösterilmiştir. Ancak Meclis’in aldığı bu karar, olayları yatıştırmak ve büyümesini önlemek adına aldığı bir çeşit tedbir olsa gerektir.

Ankara Hükümeti’nin başvurduğu bir diğer tedbir ise Dersim ve çevresinde nüfuz sahibi bazı Aşiret reislerine resmi makamlar vermek ve TBMM’ne mebus olarak alınmasını sağlamaktır.⁵⁷⁷ Bu doğrultuda daha öncede belirtildiği gibi Koçgiri Aşireti liderlerinden Alişan Bey Refahiye Kaymakam vekillğine, kardeşi Haydar Bey de Ümraniye Müdürlüğüne atanmıştı. Ancak Ankara Hükümeti’nin başvurduğu en somut tedbir, nüfuz sahibi bazı Dersim aşiret reislerini TBMM’ye mebus olarak atanmalarını sağlamak olmuştur. Dersim aşiret reislerinden; Diyap Ağa, Meço Ağa, Mustafa Ağa, Ahmet Ramiz ve Hasan Hayri Beyler, Dersim mebusları olarak Meclis’te yer almışlardır. Yapılan bu hamleyi Nuri Dersimi; Ankara’nın kendilerine gösterilen çıkar ve mevkiye aldanarak Kürt milli hareketine arkalarını çevirdiklerini söylediği bu vekillerin, “Mustafa Kemal’in tuzağına düşmeleri” olarak yorumlamıştır. Nuri Dersimi bu nedenle Ankara Hükümeti’nin Dersim milli harekâtını zaafa düşürmekte başarılı olduğunu kaydetmiştir.⁵⁷⁸

Bölgede meydana gelen olaylara karşı alınan en önemeli tedbir ise 9 Aralık 1920’de, 3. Kolordu’nun lağvedilip yerine Merkez Ordusu’nun kurulması ve kumandanlığına Nurettin Paşa’nın getirilmesidir. Nurettin Paşa’nın Merkez Ordusu

⁵⁷⁴ a.g.e., s.136.

⁵⁷⁵ a.g.e., s.134.

⁵⁷⁶ BCA, S: 397, D: 78 nolu, takibi tecil kararı.

⁵⁷⁷ Bu doğrultuda daha önce, Alişan Bey’e Mustafa Kemal tarafından mebusluk teklif edildiği Dersimi’nin anılarda yer almaktadır. Dersimi, **Kürdistan Tarihinde...**, s. 87; Dersimi, **Hatıratım...**, s. 98;

⁵⁷⁸ Dersimi, **Kürdistan Tarihinde...**, s. 91.

Kumandanlığına atandığına dair kararname sureti, bizzat kendisi tarafından ilgili makamlara tebliğ edilmiştir.⁵⁷⁹ Bu kararname ile Nurettin Paşa'nın seferde Ordu komutanı yetkisiyle Merkez Ordusu Komutanlığı'na getirildiği bildirilmiş, aynı zamanda yetki alanındaki mülki memurlara hem asayiş hem de askeri hususlarda doğrudan emir verebileceği olağanüstü yetkilerle donatıldığı tebliğ edilmiştir.⁵⁸⁰

3.3. Ümraniye/Koçgiri Hadisesi ve Bölgeye Nasihat Heyeti Gönderilmesi

Bölgede 1920 yılında baş gösteren tüm bu hadiseler sonucu hükümetin aldığı bazı tedbirlere rağmen Ocak 1921'de; Yenihan ve Yıldızeli ayaklanmalarında adı geçen, Zalim Çavuş namında Hüseyin Ağa'nın yaptığı baskınla daha büyük olaylar ateşlenmişti. Cumhurbaşkanlığı Arşivi'nden bulunan "Koçgiri Hadise-i İsyâniyyesi" başlığıyla, dönemin olaylarını anlatarak rapor eden bir belgede, 11 Kanûn-ı Sanî 37 (11 Ocak 1921) olarak verilen tarih, aslında Ümraniye Hadisesine yol açacak olayların başladığı gündür. Belgedeki:

Zalim Çavuş nâmında bir şakî Yenihan hâdisi-i isyâniyesi ta'kibâtından kurtulmak için Koçgiri Aşireti köylerine geçerek ve aşiret rû'esâsına istinâd ederek başına topladığı yirmi otuz kişiyle 11.01.37'de. İnönü Muhâberesi bidâyetlerinde (Kapukaya Karyesi) jandarması ile müsâdeme iderek bir neferimiz şehîd ve on dört neferimiz esir itmiş idi bu def'a üzerine hâl-i teşekkülde zâ'if mevcûdlu Altıncı Süvârî Alâyı eşkiyayı ta'kîb firâr-ı bakaya efrâdını derdest itmek vâzifesiyle 4 Şubat 37'de (İmraniye) mıntıkâsına gelmiş alâyn tutduğu birkaç firârî neferi bir müfreze muhâfazında 4.03.37'de (Zara)'ya gelirken bunları kurtarmak üzere Kürt Rıfat, Karamanlı Nuri'nin idâresindeki 'usât müfreze'ye ta'arruz itmiş ve 6.03.37 sabahı da Haydar Bey kumândasında 1000'den fazla 'usât, 2. İnönü Muhârebesinin başlayacağı bir zamanda (Zara, İmraniye) telgrâf hattını tahrib iderek ve alâyn bulunduğu (İmraniye)'yi dört taraftan sararak Dersimlilerin de o aralık beş yüz atlı ile vukû' bulan mu'avenetiyle alâyı basmak guruba kadar devam iden müsâdeme netîcesinde alâyn cebhânesi tükendiğinden 'usât İmraniye'ye girmeğe muvaffâk olarak telgrâfhaneyi, tahrîb, kasabayı yağma birkaç hâneyi ihrâk, zâbitân ve efrâdı silahdan tecrîd iki makineli tüfenk ile bi'l-'umûm eslihâ ve hayvânâtı zabt itmiş iki yüz üç tüfenk, yüz otuz beş hayvan (...) idi.⁵⁸¹

ifadelerinden anlaşıldığına göre: Yenihan İsyânı'ndan sonra aranan Zalim Çavuş namında bir şakinin, takibattan kurtulmak için Koçgiri Aşireti köylerine geçerek ve aşiret reislerine güvenerek, yirmi otuz kişilik bir grupla 11 Ocak 1921'de Kapukaya

⁵⁷⁹ ATASE Arş., Kutu (K): 769, Gömlek (G): 32 nolu belge. Karnamenin sureti bkz. **EK 3**

⁵⁸⁰ Balcıoğlu, **a.g.e.**, s. 18.

⁵⁸¹ Cumhurbaşkanlığı Arşivi, Kutu no: 1/76 (47-2), Fihrist no: 3.

Karyesi jandarması ile çarpışması sonucu, bir asker şehit, on dört asker de esir düşmüştür. Sonrasında Altıncı Süvari Alayı'nın, eşkıyayı takip ve asker kaçaklarını yakalamak göreviyle, 4 Şubat 1921'de İmranlı bölgesine gelerek, birkaç firariyi bir müfreze muhafazasında Zara'ya götürürken 4 Mart 1921'de, firarileri kurtarmak amacıyla Kürt Rıfat ve Karamanlı Nuri idaresindeki asilerin müfrezeyle taarruz ettiği kaydedilmiştir. Raporda ayrıca 6 Mart 1921'de: Haydar Bey kumandasında 1000'den fazla asinin Zara ve İmraniye telgraf hattını tahrip ederek, Dersimlilerin de beş yüz atlı yardımıyla Alay'ın bulunduğu İmraniye'yi dört taraftan sardığı çarpışmalarda, Alay'ın cephanesinin tükendiğinden asilerin İmraniye'ye girmeyi başardığı; telgrafhaneyi tahrip ettikleri, kasabayı yağma ve birkaç haneyi yaktıkları, askerlerin ahalinin silahlarına ve hayvanlarına el koydukları sayılarıyla birlikte kaydedilmiştir. 6 Mart 1921'de meydana gelen bu olaylar, kayıtlara Ümraniye/Koçgiri Hadisesi olarak geçecekti.

Merkez Ordusu Kumandanı Nurettin Paşa'nın 15 Ocak 1921'de Erkan-ı Harbiye-i Umumiye Riyaseti ve Müdafaa-i Milliye Vekâleti'ne göndermiş olduğu Harp Raporu'nda da Zalim avuş olayına ilişkin bilgi verilmiştir. Raporun ilgili maddesinde: “Zara mıntıkasında takib müfrezesi ile Zalim avuş etesi arasında vaki olan müsademede eşkıyadan yedi maktul, iki mecruh vardır, müfrezemizden bir nefer şehid olmuş ve bir hayvan eşkıya eline düşmüştür”⁵⁸² ifadelerine yer verilmiştir.

Balcıoğlu'nun ATASE Arşivi belgelerden aktardığı bilgilere göre ise olaylar şöyle gelişmiştir:

Şadan Aşireti Reisi ve Yenihan Ayaklanması'nda Zalim avuş diye anılan Hüseyin Ağa, Koçgiri Aşireti'nden topladığı adamlarla ve Koçgiri Aşireti'nin önderlerinin teşvikiyle bölgede şekavet ediyordu. Nitekim Karacaviran Nahiyesine bağlı Bahtiyar, Türk, Yenice gibi Türk ve hükümete bağlı köyleri basarak, çocuklara, kadınlara işkence yaptı. Zalim avuş etesi'ni yola getirmek için Sivas'tan yola çıkarılan bir müfreze çete ile Karacaviran'a bağlı Kapukaya Köyü'nde çatışmaya girdi. Koçgiri aşiretine bağlı köylerin de katıldığı bu çatışmada bir er öldü. Çete, 14 askeri de esir aldı. Eşkıya bir kısırakla, erlerin silahlarını aldı. Kendilerini serbest bıraktı. Bu olay üzerine, Samsun'da henüz kurulmakta olan 6. Süvari Alayı Zara'ya geldi. Alay Komutanı, Ümraniye Nahiyesi Müdürü Haydar Bey nezdinde teşebbüse geçerek, Karacaviran'ın Kapıkaya Köyü'nde müsadere edilen silahların geri verilmesini, suçluların cezalandırılmasını istedi. Bu istek reddedilince, Zara Kaymakamlığı aracılığı ile Haydar Bey'in görevine son verildi. 6. Süvari alayı 14

⁵⁸² ATASE Arş., 15/1/1921 tarihli, K: 635, G: 86+ nolu belge.

Şubat 1921’de Ümraniye’ye geldi. Amacı hem yöredeki eşkıyayı yola getirmek, hem de asker firarilerini yakalamaktı. 6. Süvari Alayı’nın Ümraniye’ye gelmesi ile Türk Ordusu’nun isyancıları yok edeceği yolunda söylentiler her tarafa yayıldı. Hâlbuki Alay’ın böyle bir amacı yoktu. Alay’ın görevi daha önce de belirtildiği gibi; asker firarileri ile Zalim Çavuş’un şekavetine engel olmaktı. Nitekim 3 Mart’ta 6. Süvari Alayı, 5-10 asker kaçağını yakaladı. Aynı gün teslim olan bir başka isyancı askerle birlikte, Zara’ya sevk edilirken, Ümraniye’nin 7 km. batısında Yazı Hacı Köyü’ne varıldığında, 7-8 silahlı, müfrezenin önünü kesti. Çatışma başladı. Silah sesini duyan Karacaviran Nahiyesi’nin çeteleri, civar köyleri tuttular. Türkeslik Köyü’ne sığınan müfrezenin, Ümraniye’ye dönmesine de engel oldular. Sayıları 300 ile 400’e ulaşan eşkıya, o gece Yazı Han Köyü’nde kalan 12 erin tüfek ve atlarını alıp, tutukluları kurtardılar. Bundan sonra “Hükümet Ermeniler gibi bizi de kırmak istiyor” diyerek bölgedeki Koçgiri Aşireti’ne mensup isyancılar Şerefiye’de toplanmaya başladılar. Alay’ın Zara’ya alınmasını istediler. Zara ile Ümraniye arasındaki telgraf hattı, isyancılar tarafından kesildiği için daha fazla bilgi almak mümkün olamıyordu. 4 Mart’ta konu ile ilgili olarak 6. Süvari Alayı, 5. Fırka’ya yazısında: Koçgiri Aşiretlerinin Ümraniye’yi sardıklarını, mevcutlarının 300 kadar olduğunu, mühim bir isyan başlangıcı olabileceğini bildirdi.⁵⁸³

Erzincan Valisi Ali Kemali’nin verdiği bilgiler de benzer doğrultudadır. Kemali’ye göre, “Zalim Çavuş olayı, Ümraniye olayını doğurmuştur.”⁵⁸⁴

Koçgiri Tahkikat Heyeti’nin raporunda ise olaylar şu şekilde değerlendirilmiş ve aktarılmıştır:

Ez-cümle kemakan Yenihan vak’a-i isyaniyesinde müdahildar olup derdest edilememiş olan Zalim Çavuş ismindeki şerir bu suretle Koçgiri aşiretinin meskun olduğu İmraniye ve Karacaviran Nahiyeleri dahiline firarla buralarda ifsadat ve şekavetde devam etmiş ve merkurum derdesti için Sivas’tan bir jandarma binbaşısı kumandasında olarak gönderilen 20, 30 kişilik bir jandarma müfrezesiyle Karacaviran Nahiyesine merbut Kapukaya Karyesinde 11 Kanun-ı Sani sene 37 günü müsademe ederek bu müsademede civardaki Kürdkeşlik, Sandal ve Dibeşergöl Karyeleri ahalisinin de müzaheretini elde ederek mezkur müfrezeyi perişan etmiş ve bir neferini şehid ve yollarını şaşırın 14 neferi de esliha ve cephanesiyle esir eylemiştir. İşbu hadiseden birkaç gün evvel [yani 3 Kanun-ı Sani sene 37 tarihinde] merkez ordusunun yeni kumandanı Nureddin Paşa hazretleri tarafından Koçgiri mıntıkasındaki köylerin Müslim ve gayri Müslim nüfusları miktarının ba-telgraf sorulmuş olması ve bu emre müsteniden Koçgiri Kazası Kaymakamlığınca nahiyelere gönderilen muhtelif mevâdlı emirnameye bir hain tarafından kim? ve ne hal oldu?) Alevi Kürdlerin imhasını zehabını tevhid edecek bir fıkranın ilave edilmiş bulunması havalı-i mezkuredeki Kürd anasırında büyük bir vehm ve telaş tevhid eylemiş idi.

Koçgiri havalisindeki Kürd unsurunda hayli zamandan beri pek ziyade bir surette tezahür eden ve gittikçe müyazid-i ehhemmiyet ve calib-i endişe bir şekilde tegallübât sahasına da intikal eden siyasi faaliyet ve hareketten ve tahsisi son defaki Kapukya vaka-i mü’sifesinden çok endişe ve telaşa düşen Sivas Vilayeti o sıralarda Merkez Ordusu mıntikasından teşkil edilmekte bulunan iki piyâde fırkasına mensub

⁵⁸³ Balcıoğlu, **a.g.e.**, s. 138-139. Benzer doğrultuda bilgiler için bkz. Ertuna, **a.g.e.**, s. 261-262.

⁵⁸⁴ Ali Kemali, **a.g.e.**, s. 129.

olarak merkez vilayette bulunan Altıncı Alayı Zalim Çavuş'u ta'kîb (silik) ve bekayayı derdest gibi vezâifile der-akab Zara (silik) İmraniye istikametinde tahrik etmiş ve işbu alay Zara'da bazı nevâkısın ikmalî zımmında bir ayı mütecaviz bir zaman kaldıktan sonra nihayet 14 Şubat sene 37 de İmraniye Nahiyesi merkezine muvasalat eylemiştir.

İşte bir taraftan İmraniye'ye muvasalat eden işbu süvari alayına mahalli Kürd çeteleri tarafından taarruz edilerek Alay Kumandanı Binbaşı Halis Beyle daha bir iki zâbit ve birkaç neferin şehid ve alay bakiyesinin de tekmi-i esliha ve cephaneye ve eşyayı askeriyesiyle esir edilmesi ve diğer taraftan da bu hadise mü'lîme üzerine sevk edilen kuvayı tenkiliye tarafından Koçgiri aşiretinin meskûn olduğu karyelere 2000'e karib hanenin ihrak ve tahribi ve mücrim ve masum tefrik edilerek ahali-i mahalliyyenin teşkîl-i emval ve mevaşi ve erzaklarının zabt ve müsadere ve hatta yağma edilmesi ve Kürdlerden bir haylisinin itlaf ve şehid edilmesi suretiyle Koçgiri hadisesinin iki başlı bir facia şeklini alması bundan sonra başlar.

İmraniye hadisesi [veya faciası]: Altıncı Süvari Alayı tarafından İmraniye Nahiyesi merkezine muvasalatından sonra Kürd aşairinden asker firarisi ve bakayasî olmak üzere derdest edip muhafaza tahtında Zara'ya sevk edildiği bir kafilayı – bilhassa bu kafilâ içinde İmraniye'nin Delice Karyesinden ve Kürd eşrafından Genco Ağanın oğlu Mahmud'u– kurtarmak maksadıyla İmraniye Kürdlerinden mühimce bir kuvvet Kızıltepelî Kör Rıfat ve Karamanlı Nuri nam sergerdelerin kumandasında olarak 4 Mart sene 37 Cuma günü İmraniye'nin yarım saat mesafesinde kâin Yazıkırı karyesinde kafilâye taarruz etmiş ve uzun bir müsademedan sonra gerçi muhafız kuvvet usâtı yarıp Zara'ya gitmeye muvaffak oluyorsa da kafilâ efradı firara muvaffak olmuş idi. Bu vaka-ı ihdas eden Kürd çetesine aynı günde İmraniye, Karacaviran, Bulcan nahiyelerine mensub birkaç yüz kişilik müsellağ Kürd ahâlisî iltihak etmiş ve bunlar Çakırlar nam karyede tecemmu' ile zahirde berayı istişâre kaydıyla ve hakikatte süvari alayının İmraniye'den çekilerek Zara'ya avdet etmesi lüzumunu teklif maksadıyla Süvari Alayı Kumandanı Binbaşı Halis Beyle o sıralarda İmraniye'de bulunmakta olan Zara Kaymakamı Şakir Bey'i nezdlerine davet etmişler ve fakat bu davete kimse icabet etmemiştir. Garib ve şayan-ı dikkat bir tesadüftür ki o güne kadar bir hükümet memuru olarak İmraniye'de Nahiye müdürlüğünü ifa etmekte olan Koçgiri Aşireti rüesasından Haydar Bey de hasta bulunan validesini ziyaret bahanesiyle o gün İmraniye'den gaybubet ediyor ve karyesine gidiyor. Çakırlar karyesinde tecemmu' eden Kürd eşkiya kuvveti 5 Mart sene 37 günü Süvari Alayına Zara'ya avdet etmesi lüzumunu hâvî tehdit-âmiz haber gönderiyor ve 5 gecesi Nahiye merkezi olan İmraniye'yi (silik) ihata ederek 6 Mart sene 37 günü İmraniye'ye ve Süvari Alayına taarruz ediyor. Süvari Alayı o sırada henüz teşkilat ve tensikatını ikmal edememiş ve cem'an 300 nefer mevcudunda bulunmuş olmakla beraber kuvvetini gerek firari ve bakaya derdesti vazifesiyle dağıtmış ve hatta Alayın en geride efradının kalıb (?) olan bir bölüğü de İmraniye'nin on iki kilometre garbında kain Türkeşliğinde münferiden ve adeta mahsur bir halde bulunmuş olduğundan Alayın İmraniye müsademesine iştirak edebilen mecmu' muharib kuvveti ancak 90 neferden ibaret kalmış idi. Sabahleyin alaturka Saat 3 den itibaren başlayan müsademe, zeval vakti Alay Kumandanı Binbaşı Halis Bey'in ma-teessüf şehadeti vuku bulmuş olmasına rağmen, guruba kadar bütün şiddetiyle devam etmiş ve askerimizin hain olan müsellağ çete kuvvetine karşı gayet merdâne mukavemet eylemiş ise de nihayet cephanenin tükenmesi üzerine efradının birçoğu yaralı olduğu halde incâmkar Süvari Alayı 7 zabitle birlikte düçar-ı esaret olur ve bu meş'um hadisede 2 makineli tüfenk ve 203 tüfenk ve 135 hayvan ve bir çok eşyayı askeriye eşkiyanın yed-i gasbına geçmiş, ayrıca Nahiye merkezinde Türk ahâlisinden de (boşluk) kişi kongre taraftarını diye şehid edilmekle beraber bir çoklarının eşyası ve serveti de yağma olmuştur. İmraniye

Nahiye Müdürü sabıkı (silik) Haydar Bey'in bu müsademeyi İmraniye'ye çeyrek mesafede kain bir tepeden bizzat idare ettiği hakkında gerek vesai-i resmîyeden ve gerekse ahali-i mahalliyeden edindiğimiz malumat heyetimizce pek kötü bir ihtimal dahilinde olarak kabul edilmiştir. Bu vak'a günü Koçgiri rüesasından Alişan Beyzade İzzet Bey kumandasında başkaca 60 kişilik bir Kürd çetesi Koçhisar'ın Celaliye Nahiyesinde kâin Keyiflikaya Karyesine gelerek bu nahiyedeki Kurmaşlı nam Kürd aşireti de kendi kıyamlarına iştirak için teşvikat ve tahrikata başlamıştır.⁵⁸⁵

Diğer taraftan Nuri Dersimi ise, anılarında yukarıda resmi mercilerce aktarılmış olan süreci kendi perspektifinden aktarmaktadır. Dersimi kitabında, 1921 yılı başlarında meydana gelen olayları şu şekilde keydetmiştir:

(...) Bu sıralarda Sivas Jandarma taburu Zara'ya hareket emri almıştı. Sivaslılarca Zalim Çavuş şöhretiyle anılan Şadan Aşireti Kürt yiğitlerinden Hüseyin Ağa kuvvetleri bu taburla çarpışmaya başladı ve Karacaören nahiyesinin Kapıkaya bölgesinde adı geçen birliğe indirdiği kesin bir darbe ile teslim mecbur etti. Bu seyyar jandarma birliği silah ve gereçleri alınarak fertler serbest bırakılmış ve bu haber Sivas merkezini korku ve heyecana düşürmüştü. Sivas'taki piyade tümen komutanı bir kısım kuvvetini Zara'ya göndermişti. (...) Harekâtın sorumlu kişisi sıfatıyla tanınmış olduğundan artık Sivas merkezine gitmeme zemin ve zaman uygun değildi, şu halde Kangal, Koçhisar ve kısmen Divriği bölgelerinde doğrudan harekâtın başına geçmek zorunluluğu doğmuştu. (...) Aziz haininin bu son girişimi, Türklerin, birliğimizi bozmak için hileli yollara başvurmaktan geri kalmadıklarını ispat etmiş olduğundan, Kürt kuvvetleri, Türk askeri birliklerine karşı saldırıya başlamıştı. Sivas merkezinin durumu pek tehlikeli olduğundan Ankara'dan yardım istenmişti. Bunun üzerine 18 Ocak 1921'de Tümen komutanı Malatyalı Yarbay Halis, Sivas'ta tedbir olarak bıraktığı 6. Süvari Alayıyla ve bu alay kuvvetine bir kısım makineli tüfek ve birkaç top ilavesiyle, görünüşte Erzincan'a geçmek bahanesiyle Zara'ya gönderilmiş ve Zara kaymakamı aracılığıyla Kürt Haydar nezdinde girişimde bulunarak, yok edilen seyyar jandarma taburunun askeri gereçlerinin geri verilmesi istenmişti. Bu teklif reddedilmişti. Bunun üzerine Ankara Hükümeti, Haydar'ın Ümraniye Nahiye Müdürlüğü görevinden çıkarıldığını Zara Kaymakamlığı'na bildirmişti. Yarbay Halis'in alayı da 15 Şubat 1921'de Ümraniye üzerine yürüme emri almıştı. Halis Ümraniye merkezine yerleştikten sonra, bir süre dinleneceğini, dinlendikten sonra Erzincan'a gideceğini ilan ediyordu.⁵⁸⁶

Nuri Dersimi, meydana gelen olayları bu şekilde aktarırken; Yüzbaşı Halis'in bu açıklamalarında bir hile olduğunun sezildiğini, bu nedenle durumu Dersim'e bildirerek direktif istediklerini kaydetmektedir. Dersim'den alınan cevapta, genel harekâtın ancak ilkbahar sonlarında yapılmasının olanaklı olduğu, o zamana kadar durumu korumaya gayret etmeyi ve kış dolayısıyla yolların kapalı olduğunun

⁵⁸⁵ TBMM Arş., "Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu", no: 34, s. 11-14.

⁵⁸⁶ Dersimi, **Kürdistan Tarihinde...**, s. 96.

bildirildiğini de aktarmıştır.⁵⁸⁷ Bundan sonraki gelişmeleri Dersimi, şu şöyle aktarmaktadır:

Komutan Halis ise Ümraniye’de görev almak için Başkumandanlıkta yeni bir emir aldığını ve hatta M. Kemal’in Kürdistan isteklerine dair gizli emirleri hakkında aşiretlere yetiştirmek üzere, Haydar, İzzet, Mahmut, Azamet, Mehmet ve Naki Beylerle diğer kabile reislerini bir araya toplayarak yetiştireceğini ilan ediyordu. Bu sözlerin açıkça yalan ve bizi avutmak için düzenlenmiş bir komedi olduğunu anlamak güç değildi. Bu böyle olmakla beraber, ilkbahar sonlarını beklemek zorunda olduğumuz göz önünde bulundurularak, bizim de vakit kazanmaya ihtiyacımız vardı. (...) 4 Mart 1921’de Yarbay Halis Ümraniye merkezinde bazı Kürtleri yakalayarak bir bölük asker korumasında Zara’ya sevk etmek küstahlığını bile göstermişti. Bunu haber alan Kürt kuvvetleri, birliğin önüne çıkmış, onu kuşatarak Yazı-Hacı yakınlarında teslim mecbur etmiş ve Kürt tutuklularını serbest bırakmışlardı. Bu başarıdan sonra Yarbay Halis’e şiddetli bir nota verilmiş ve alayıyla birlikte kayıtsız şartsız Kürtlere teslim olması, aksi takdirde doğacak durumun sorumluluğu kendisine ait olacağı bildirilmişti. Yarbay Halis bu teklifi redetmiş ve Kürtlerin gazabını sakinleştirmek için Türk Hükümeti’nin Kürtler hakkında kötü bir düşünce beslemediğini, alayının Zara ve Sivas’a dönmesi kararlaştırıldığından bu harekete yol verilmesine izin verilmesini bildirmişti. Kürtler bu yalana doğrudan cevap verme gereğini hissettiler ve 6 Mart 1921’de Ümraniye merkezini her taraftan kuşatma çemberine aldılar. Yirmi dört saat süren şiddetli savaşlardan sonra, Türk alayı teslim mecbur oldu. Komutan Halis, özel olarak oluşturulan Kürt askeri Divanı Harbi tarafından yargılanarak ölüme mahkûm edildi ve ölüm kararı Ümraniye merkezinde Halis’in kurşuna dizilmesi suretiyle infaz edildi. Türklere karşı elde edilen bu parlak zafer üzerine Ümraniye merkezinde Kürdistan bayrağı çekildi. Yapılan savaşlarda yok edilen Türk alayının bütün top, makinalı tüfek ve askeri donanımı elimize geçtiği gibi, binden fazla at ve yüklü miktarda nakliye katırları ele geçirilmiş oldu. Ümraniye’de kurulan bir Kürt askeri heyetinin onayı ile Türk alayına bağlı subay ve askerlere terhis belgesi verilerek serbest bırakıldılar.⁵⁸⁸

Nuri Dersimi, -yukarıda aktardığı bilgilerden de anlaşılacağı üzere- olayları; Kürtlerle Türkler arasında yapılan bir savaş olarak tasvir etmiş, kullandığı terim ve tabirlerle milliyetçi bir refleksle olaylara meşruiyet kazandırmak istemiştir.⁵⁸⁹ Nuri Dersimi, anlatımlarında: “Kürt ordusu” “Kürt kuvveleri”, “Kürt askeri”, “Kürt subayı”, “Kürt Askeri Divanı Harbi”, “Kürt askeri heyeti” gibi, bir devlete ait olduğu izlenimini veren birimler/terimler kullanarak, meydana gelen olayları; “Kürt bağımsızlık savaşı” olarak lanse etmek istemiş ve milliyetçi ideolojisini meşrulaştırma amacıyla abartılarla kurgulamıştır. Zira Dersimi’nin anlatılarını, ne resmi arşiv belgeleri ne de yerel sözlü kaynaklar doğrulamamaktadır. Yüzbaşı

⁵⁸⁷ a.g.e., s. 96.

⁵⁸⁸ a.g.e., s. 97-98.

⁵⁸⁹ Dersimi, Koçgiri olaylarını Kürdistan istiklal savaşı olarak adlandırmıştı (Dersimi, **Kürdistan Tarihinde...**, s. 114).

Halis'in çatışmalarda öldürüldüğü bilgisi, arşiv belgelerinde de yer alırken olayın nasıl meydana geldiği ya da Dersimi'nin belirttiği şekilde "kurşuna dizilerek infaz edildiği" şeklinde bir bilgiye herhangi bir kaynaktan rastlanmamıştır. Ayrıca "binden fazla at ve yüklü miktarda nakliye katırları da elimize geçti" ifadesi, arşiv belgelerinde bu konuda verilen bilgilerle uyuşmamaktadır. Belgelere göre yüz otuz beş hayvan asilerin eline geçmişti⁵⁹⁰ ancak Dersimi, ele geçen hayvan sayısını "binden fazla at ve yüklü miktarda nakliye katırı" olarak vermiştir. Nuri Dersimi, bu olayların tüm Türkiye'de büyük heyecan doğurduğunu, Ankara Hükümeti'nin durumu çok korkunç olarak değerlendirerek Koçgiri Kürt olayı diye adlandırdığını ve bu duruma özel bir önem vermeye başladığı değerlendirilmesini yapmıştır.⁵⁹¹

Diğer taraftan Ankara Hükümeti, Ümraniye olayları sonrasında bazı tedbirler almaya başlamıştı. Bu doğrultuda ilk girişimi Sivas Vilayeti yapmıştı. Vilayet, öncelikle Dersim seyidlerine ve ağalarına gönderdiği bir telgrafta; Dersimli nüfuz sahibi seyid ve ağalardan, olaylarda rolü olduğu düşünülen çevrelere nasihat etmelerini sağlayarak olayların yatıştırılmasına katkı vermelerini istemişti. Dersim'den gelen cevapta: "Ordunun bir süreden beri bölgedeki Müslüman ve Müslüman olmayanların sayıları hakkında soruşturma yaptığını; bu bilginin elde edilmesiyle hükümetin belki de Kürtleri vurup yok etmek istediği anlamına alındığından nefis müdafaasının yasaya uygun olduğuna göre Koçgiri Aşireti'nin de hareket tarzının doğru olduğu" bildirilmişti. Koçgirililere desteğini açıktan gösteren Dersimlilerin bu cevap telgrafı, Koçgiri Tahkikat Heyeti Raporuna göre, Koçgiri isyanının meşruiyetine kefil olan bir cevaptı ve EHU'nun hadisenin mahiyeti hakkındaki kanaatini takviye etmiş ve böylelikle Merkez Ordusu'nun 10 Mart 1921'de alacağı kararda etkili olan nedenlerden birini oluşturmuştu.⁵⁹²

Ümraniye Olayları sonrasında alınan önemli bir diğer tedbir, Sivas vilayetince bölgeye aşiret reisleriyle görüşmek üzere bir nasihat heyeti gönderme kararı olmuştu. Bu doğrultuda bölgeye, Kürtlerce sevilen saygın bir Kürt olan Temyiz Mahkemesi üyelerinden Şefik Bey başkanlığında bir heyet gönderilmişti.⁵⁹³

⁵⁹⁰ Balcıoğlu, **a.g.e.**, s. 136. Balcıoğlu, 90 er esir olmuş, 135 hayvan, 118 eğer takımı, 203 tüfek, 2 ağır makineli tüfek asilerin eline geçtiğini de belirtir (bkz. Balcıoğlu, **a.g.e.**, s. 141).

⁵⁹¹ Dersimi, **Kürdistan Tarihinde...**, s. 98.

⁵⁹² TBMM Arş., "Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu", no: 34, s. 18.

⁵⁹³ Ertuna, **a.g.e.**, s. 263-264; Ali Kemali, **a.g.e.**, s. 130.

Olaylar sonrası hükümetin aldığı tedbirler ve gelişmeler; Koçgiri Tahkikat Heyeti raporunda şöyle yer almaktadır:

İmraniye Hadisesini Müteakib: Hükümetçe İttihaz Edilen Tedabir – ve – Kürdlerin Hat-ı Hareketleri:

İmraniye hadisesini müteakib bir nahiyenin merbut bulunduğu Sivas Vilayetince ve diğeri müdafaa-i memlekette başlıca mes'ul olan Erkan-ı Harbiye-i Umumiyece olmak üzere aynı tarihte iki nevn tedabir ittihaz edilmiştir.

Sivas Valisi Cemal Bey: Bu hadise-i mü'sifeyi nasihat ve irşad ile hal-u fasl edebileceğine kani olarak Sivas'da bulunan Mahkeme-i Temyiz azasından ve ... Kürdleri eşrâfından Şefik ve mezkur mahkeme mümeyyizi Dersimli Hakkı Beylerden mürekkeb bir heyet-i nâsihayı 7 Mart sene 37 günü Sivas'dan mahal-i hadiseye i'zam ediyor. Ayrıca –Heyetimizce calib-i dikkat bir tedbir-i siyasi mahiyetinde görülen– Dersim sâdâtına da Koçgiri aşiretinin irşadını ve tarik-i hakka irca'larını temenni mahiyetinde olarak bir telgraf çekiliyor. Heyet-i Nasiha 8 Mart sene 37' de Zara'ya 10 Mart sene 37 de isyan mıntıkasına muvasalatla aşiret rüesasından –ve İmraniye Nahiyesi Müdürü– Haydar Bey'in Boğazviran nam karyedeki (silik) usat ve aşiret rüesasıyla mülaki oluyor. Vilayetce Dersim sâdâtına çekilmiş olan telgrafa müdafaa nefsin meşru olduğuna, binâ'enaleyh Koçgiri aşiretinin zaruri (!) bir hat-ı hareket ittihaz eylediğine dair cevap geldiği ordu kumandanlığının Erkan-ı Harbiye-i Umumiyece keşide eylediği 9 Mart sene 37 tarihli telgrafnamede zikrediliyor.

Heyet-i Nasihanın mesai-i meşkûresi asarından olmak üzere Koçgiri aşireti rüesasından Haydar Bey'den 10 Mart sene 37 tarihli olarak ordu kumandanlığına keşide edilen atideki telgrafname ise hükümetin rahim ve şefkatine dehalet arzusu izhar olarak: “Çapulculuğa başlayan harekâta kendilerinin asla razı olmadıkları ve sevk-i cehaletle hudûs eden bu meseleden dolayı hükümetin rahim ve şefkatine dehalet ettikleri” bildirilmekte ve eşkıya nezdinde esir bulunan Zara kaymakamı ile Suşehri jandarma kumandanlığından da aynı tarihte keşide olunan telgrafnamede de “İmraniye kıyamının hükümetin Kürdleri vuracağı hakkındaki işâattan müteessir olan ayak takımı tarafından ifa edildiği, yağmagirlikten başka bir şeyi olmadığını, iki millet arasında bir girdab açılmamak için serian bir afv-ı umumi istedikleri” yazılmakta idi.

Erkan-ı Harbiye-i Umumiye ise müdafaa-i memleket emrinde her makamdan evvel kendisine terettüb eden gayet azim mesuliyeti gözü önüne getirerek meseleye daha ciddi ve daha esaslı bir ehemmiyet atfederek atideki evamirle tedabir-i kıt'a-i askeriye ittihaz ediliyor:

1 - Merkez Ordusuna: İta eylediği 7 Mart sene 37 tarihli emirde İmraniye hadisesi yeni ve mühim bir isyan-ı dahilinin mukaddimesi olmak istid'adını haizdir. Yeni teşekkül eden süvari fırkasının dahili isyan te'dibatında ne dereceye kadar müessir olabileceği kestirilemez. Binâ'en aleyh ol-emrde Tokat, Zile mıntıkasındaki süvari livasıyla süvari fırkasının Yenihan havalisindeki aksamının süratle Sivas'ta cem'i ve beşinci fırka kumandanı (Kaymakam, şimdi Miralay) Cemil Cahit Bey'in de beşinci fırkadan verilebilecek azami süvari kuvvetiyle müsta'cilen Sivas'a celbi ile te'dibatın mîr-i mumailayhin kumandası altında icrası”

2 - Şark cephesi kumandanlığına ita eylediği 8 Mart sene 37 tarihli emirde: “İmraniye isyanının daha şarka tevessü' etmesi ihtimaline karşı şimdiden tedabir-i lâzimenin ittihazına”

3 - Tekrar ta'mimen ve bu meyanda merkez ordusuna vermiş olduğu 9 Mart sene 37 tarihli emrde İmraniye'deki süvari alayına Koçgiri aşireti çeteleri tarafından vaki olan tecavüzatdan ve bu aşiretin irşadı hususunda Sivas vilayetinden Dersim sâdâtına çekilen telgrafa sadat-ı mezkure tarafından verilmiş olan cevabdan bahsettikten sonra : “ İsyanın tamamıyla mürettib ve düşmanlarımızın üzerine uzun zamandan beri ihzar ettikleri istihbar kılınan siyasi bir hareketin başlangıcı olduğunu göstermektedir. İsyanın mahallinde itfası ve garba doğru tevessü'a mani olmak için Merkez Ordusunca icab eden kuvvetler Sivas'dan cem' edileceği gibi Kocaili kumandanlığı emrine girmek üzere Giresun'da teşkil edilmekte olan piyade alayının da şimdilik Şebinkarahisar'a hareketi emredilmiştir; asiler civar Türk Desni Kuraya tecavüzle bunları da kendileriyle teşrik-i harekete icbar ettiklerinden ahali-i muti'anın muntazam surette emr ve kumanda altına alarak müstereken müdafaa ve hayatlarının temini, isyanın şarka tevessü'ne mumaniat için şark cephesi kumandanlığınca Erzincan ve havalisinde müfrezeler ikamesi, El-Cezire cephesinin Harput'ta bulunan kıta'atının ve ayrıca Fırat boyundaki inzibat bölüklerinin Mamuratü'l-aziz valisinin emrine verildiği ve bu kıta'atın takviyesi emredilmiş ve aynı tarihte (yani 9 Mart sene 37'de) Erkan-ı Harbiye-i Umumiye'den doğruca Giresun'da – Binbaşı Osman Ağa'nın riyaset-i fahriyesi altında – teşekkül etmekte olan Piyade Alayı Kumandanına da: “ teşekkül etmiş olan bütün aksamıyla ve azami kuvvetle derhal Şebinkarahisar'a hareketle oraya muvasalatında suret-i hareketi hakkında Erkan-ı Harbiye-i Umumiyeden emr-i telakki etmiş ve mamafih alayın esnayı hareketinde yollarda intizamın te'mini ve ahali-i muti'anın her türlü tecavüzden sıyaneti için azami tedabir ittihaz etmesi ve emrolundukları gibi Binbaşı Osman Ağa'ya da başka verilmiş olan 10 Mart sene 37 tarihiyle hususi (silik) bir emirde “Alayın hemen Şebinkarahisar'a hareketi emredildiğinden zat-ı âlilerinin de (silik) milli taburu alarak alayla birlikte isyanı şiddetle tenkil etmek üzere hareket etmesi ve Şebinkarahisar'a muvasalatını bildirilmesi” yazılmış ve “bi'l-hassa yollarda ahali-i muti'aya efradın hiçbir tecavüzde bulunmamasının te'mini hamiyet ve vatanperverliğinizden beklerim” denmiştir. Bu sıralarda Sivas'da Ondördüncü Süvari Fırkası Kumandanı Kaymakam Hayri Bey'den orduya çekilen – ve Erkan-ı Harbiye-i Umumiye'ye de bildirilen– 10 Mart sene 37 tarihli telgrafnamede: “Koçgiri Aşiretinin (kıyam halinde bulunan) mevcudunun 2000 kadar tahmin edildiği ve Dersim'den de ol-mikdarda bir kuvvetin vüruduna intizar olunduğu ve Kürd çetelerinin Zara'ya üç saat mesafedeki Alevi Kürd köyleri mıntikasında toplanmakta oldukları, Refahiye ve Kuruçay kazalarındaki Alevi Kürdlerin dahi İmraniye'deki Koçgiri aşiretine berayı iltihak hareket ettiklerinin haber alındığı ve aşairin Zara kasabasına taarruzlarının pek muhtemel olduğu” bildirilmiştir.

Gerek Süvari Fırkası Kumandanlığının işbu telgrafnamesi gerekse Dersim sâdâtının Koçgiri kıyamının meşruiyetini mutazammın cevap telgrafisi Erkan-ı Harbiye-i Umumiye'nin hadisenin mahiyeti hakkındaki kanaatini takviye etmiş, binâ'en aleyh Koçgiri Aşireti rüesasından Haydar Bey'in dehaletine dair müracaatına ve heyet-i nasihanın da o zamandaki ahval-i umumiye-i memleketi nazar-ı itibara alarak meselenin tarik-i maslahanede hal ve faslına ma'tuf mesaisine rağmen Merkez Ordusu Kumandanlığına 11 Mart sene 37' de atideki mealde bir emir ıstarına sevk eylemiştir.⁵⁹⁴

Raporun içeriğinden de anlaşılacağı üzere, son yaşanan Ümraniye olayları sonrası Ankara Hükümeti, Sivas Vilayeti aracılığıyla olayların yatıştırılması ve

⁵⁹⁴ TBMM Arş., “Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu”, no: 34, s. 15-18.

büyümemesi amacıyla öncelikle Koçgiri Aşiretinin manevi olarak bağlı bulunduğu Dersim aşiret reislerine ve inançsal önderlerine bir telgraf göndererek olaylarda arabuluculuk yapmalarını istemiştir. Vilayet, Dersim’den gelen olumsuz cevaptan sonra, 8 Mart 1921’de bölgeye Kürtlerce sevilen ve saygı duyulan Temyiz Mahkemesi Üyesi Şefik Bey ve Dersimli Hakkı Bey’den oluşan bir nasihat heyetini Koçgiri Bölgesine göndermiştir.⁵⁹⁵ 10 Mart’ta İmraniye’ye geçen heyet, burada aşiret liderlerinden Haydar Bey’in Boğazviran’daki konağında bir görüşme yapmıştır. Burada dikkat çeken bir husus; raporda da belirtildiği üzere Haydar Bey’in aynı gün - 10 Mart 1921’de- Ordu Kumandanlığına gönderdiği bir telgrafta: Hükümetin büyüklüğüne ve şefkatine sığınarak, çapulculuğa dönen bu harekâta kendilerinin asla razı olmadıklarını, cehaletten kaynaklanan bu meseleden dolayı hükümete sığındıklarını beyan ettiğini bildirmesidir. Ayrıca Haydar Bey, aynı tarihte Zara Kaymakamı ve Suşehri Jandarma Kumandanlığına da gönderdiği bir telgrafta: “İmraniye kıyamının Hükümetin Kürtleri vuracağı yolundaki söylentiden müteessir olan ayak takımı tarafından meydana getirildiği, bu durumun yağmacılıktan başka bir şey olmadığını, iki millet arasında bir girdap açılmaması için bir genel af istediklerini” beyan etmiştir.

Nuri Dersimi de Nasihat Heyeti’nin gönderilmesini kendi perspektiflerinden, Hükümetin bir oyunu ve zaman kazanma amaçlı bir “oyalama planı” olarak değerlendirmiştir. Öncelikle Nasihat Heyetinin bölgeye gelinceye kadar geçen zamanda, asilerin yaptığı faaliyetler, Dersimi’nin anılarında şu şekilde aktarılmıştır:

Bütün Kürt kuvvetleri sınırlarda savaşa hazır bir duruma getirilmişti. Alişan Bey oğlu İzzet kuvvetleri, 12 Mart 1921’de Divriği’nin Hamo nahiyesine gelen Divriği jandarma bölüğünü tamamen esir etmişlerdi.

İmraniye’deki savaş durumunun ciddi önlemler alınmasını gerektirdiği, Dersim, Erzincan ve Malatya aşiretlerine bildirildi, bunlardan yardım istenildi, fakat mevsim kış olduğundan acil bir yardımın yetişmesine olanak olmadığı anlaşıyordu. Urfa ve G. Antep’e kadar yetişmiş olan Fransızlardan yardım istemek düşünüldü, fakat Kürt gençliği bu yabancı kuvvetten yardım istemeyi Kürt şerefine bir alçaklık sayarak bu teklifi kabul etmediler, yalnız başımıza çarpışmaya oybirliğiyle karar verildi.

Alişan Bey oğlu Mahmut, Divriği cephesi kumandanlığını üzerine aldı. Azamet ve Akşi ise Kuzey cephesini koruyorlardı. (...) Kangal, Koçhisar, Divriği, Zara,

⁵⁹⁵ Merkez Ordusu Kumandanı imzası ile Müdafaa-i Milliye Vekaletine ve Erkân-ı Harbiye’ye, Hüseyin Hüsnü tarafından gönderilen bir telgrafta; İmraniye Refâhiye telgraf hattının kesilmiş olduğundan İmraniye’den yeni malûmat alınamadığını, durumu anlamak üzere 7 Mart 1921’de Zara’dan sevk edilen 10 kişilik bir jandarma keşif kolu ile Nasihat Heyeti’nin yola çıkarıldığı bilgisi verilmiştir (ATASE Arş., K: 568, G: 99 nolu belge).

Refahiye, Kuruçay ve Kemah kazaları Dersim sınırına kadar denetimimiz altında idi. Bu bölgelerdeki bütün Kürtler milli haklarını elde etmek için tamamen isyan halinde bulunuyorlardı. Bu sırada, Türk Hükümeti, Temyiz Mahkemesi Başkanı, Bitlis’li Şefik’in başkanlığında Koçgiri’ye bir heyet göndermişti.

8 Mart 1921’de Ovacık aşiretlerinden ancak 2500 mevcutlu bir kuvvet durumumuzu düzeltmeye yardım etmek amacıyla hareket etmek zorunda kalmış ve bu kuvvete ait Kürt kahramanları ayaklarında hedik ve lekan denilen kalburlar takılı olduğu halde karla örtülü Munzur dağlarını aşarak Kemah’a gelmişlerdi.

Bu Kürt kuvveti Kemah merkezinde Türklerin direnişini kırarak, hükümet konağını ve Kemah derebeylerinin konaklarını yakmışlar ve kaymakamla jandarma komutanını esir etmişlerdi. Bu başarıdan sonra, Fırat nehri üzerindeki Şeytan köprüsü denilen köprüyü onararak Kuruçay ilçesine girmişler ve burada da Türk direnişini kırarak, hükümeti işgal ve kaymakamla buranın derebeylerinden Şehsivaroğlu Mahmut ve arkadaşlarını tutuklayarak mahkemeleri yapılmak üzere Ümraniye merkezine getirmişlerdir.

Dersim kuvvetlerini kumanda edenler, Pezgavır aşiret reisi Bıra İbrahim, Maksudan reisi Polis Munzur, Çırpazın nahiyesi müdürü Mustafa, Arslanan aşiret reisi Mahmut ağalarla, Alişer idiler.⁵⁹⁶

Nuri Dersimi, yukarıda adı geçen Kürt kuvvetlerinin Refahiye ilçesini, Divriği bölgesi nahiye merkezlerini ve Koçhisar bölgesinin Celallı Nahiyesi’ni işgal ettikten sonra, 11 Mart 1921’de aşağıda yer alan telgrafı Ankara’ya, Büyük Millet Meclisi’ne gönderdiklerini kaydetmiştir. Telgrafın sureti şöyledir:

Ankara Büyük Millet Meclisi Başkanlığına

Zara hariç olmak üzere önemli çoğunluğu Kürtlerle yerleşik olan Koçgiri kazasıyla, Divriği, Rafahiye, Kuruçay ve Kemah kazalarının seçkin bir vilayet halinde şekillendirilmesinin oluşturulmasıyla yerli Kürtlerden bir valinin tayinini, adliye memurlarının ve mülkiyenin yine vazifeleri başında bulunmasını dileriz.

11 Mart 1921

Koçgiri aşiretleri reislerinden Muhammed ve Taki

Dersim Aşiretleri reislerinden Mustafa, Seyidhan, Muhammed, Munzur, Sadattan Alişer⁵⁹⁷

Gönderilen bu telgraf, Koçgiri aşiret liderleri arasında görülen ikili tutumun sergilendiğine işaret etmektedir. Bir taraftan Hükümete itaat ederek güvence veren Haydar Bey’in hükümete gönderdiği uzlaşma yanlısı telgraflar, diğer taraftan aynı tarihte Meclis’e gönderilen bölgede oluşturulması istenen muhtar idarede bir Kürt yönetimi talebi, isyanı sürdüren Koçgiri aşiret liderleri arasındaki görüş ayrılığı

⁵⁹⁶ Dersimi, **Kürdistan Tarihinde...**, s. 98-99.

⁵⁹⁷ Dersimi, **a.g.e.**, s. 99. Ayrıca aynı telgraf için bkz. Ali Kemali, **a.g.e.**, s. 136.

oluştduğuna ve tutumlarının farklılaştığına delalet etmektedir. Arşiv belgelerinde ve hükümet yanlısı kaynaklarda Haydar Bey'in tutumu ve hükümete itaati şüphe ile karşılanarak dikkate alınmazken diğer taraftan bazı aşiret güçlerinin eylemlerine devam etmeleri ve bu doğrultuda yukarıda yer alan telgrafı Büyük Millet Meclisi'ne göndermeleri, hükümet güçlerinin bastırma harekâtına gerekçe oluşturmaktadır. Örneğin bu doğrultuda, dönemin Erzincan Valisi Ali Kemali, Nasihat Heyetinin yaptığı bu görüşmeyi, yapılacak askeri hazırlıklar için bir "zaman kazanma" olarak değerlendirmiş ve hükümetin bu yolla, vaatlerle eşkiyayı savsakladığını düşündüğünü dile getirmiştir:

Şefik Bey heyetinin konuşması üzerine sözüm ona anlaşma sağlanmıştı. Ümraniye bucağı müdürü Haydar, o nedenle eski görevini aldı. Fakat bunlar hep göstermelikti. Kendisinde hükümet memuriyeti, idare başkanlığı olan Haydar, yine asi, yine çetebaşıydı: şu kadar ki bu durumda da sonuna kadar devam edemeyeceğini anlıyor, hükümetten kayıtsız şartsız bir af istiyordu, fakat milli hükümet oyuncak olmamaya karar vermişti. Çıbanı koparacaktı, yalnız yola getirme hazırlıkları için zaman kazanmayı düşünüyor, vaatlerle eşkiyayı savsaklıyordu.⁵⁹⁸

Ancak diğer taraftan Nuri Dersimi ise Haydar Bey'in Nasihat Heyeti ile yaptığı görüşmeyi ve ardından Türk hükümeti ile yaptığı ittifakı eleştirmekte ve Kürt davasına ihanet olarak değerlendirmektedir. Hükümetin bu girişimini "Kürtler arasına ayrılık sokmak" olarak değerlendiren Dersimi, konu hakkındaki görüşlerini şöyle aktarmaktadır:

(...) Her daim düştüğü zaman, hile yolunu tutmasını pek iyi bilen Türk Hükümeti, sözüm ona bir Kürt olduğunu ileri sürerek Kürtler arasına ayrılık sokmak için saldırdığı Bitlisli adı geçen Şefik'in başkanlığındaki heyeti Doğu'ya doğru yürürken, Sivas beylerinden bazılarını da kuyruğuna takmış ve Haydar Bey adlı adamın Boğazviran köyündeki konağına göndermişti (15 Mart 1921).

Şefik, kendisinin bir Kürt olduğunu, Kürdistan bağımsızlığına taraftar bulunduğunu ve bunu sağlamak için hükümetten her çeşit yetkilerle donatılmış olduğunu ileri sürerek, bu konuda Kürt başkanlarıyla ve önderleriyle görüşmeye geldiğini, ileri sürülecek bütün şartları hükümet adına kabule yetkili olduğunu ilan etmiş ve ancak görüşmelerin neticesine kadar Kürt saldırılarının durdurulması konusunu rica etmesiyle yalancılık perdesini açmıştı.

Ne yazık ki, hain Şefik'in kurduğu bu komplo bu defa da Kürtlere beklediği başarıyı sağlamıştı. Çünkü yukarıda adı geçen Haydar başta olmak üzere, bir takım safdil Kürtler bu yalanlara kapılmış ve Kürtler arasında Türklerle barışçıl uzlaşma hareketi baş göstermişti. Hâlbuki Merkez Ordusu Kumandanı Nurettin Paşa'nın ordu yığınağına devam ettiğini, yerel gazetelerin yayınladığı haberler doğrulamaktaydı. Hatta Mart 1921'de Yozgat'taki 53. Süvari Alayı Sivas'a hareket ettiği ve

⁵⁹⁸ Ali Kemali, **a.g.e.**, s. 135.

Merzifon'dan 5. Tümen'in 10. Alayının iki taburu, kudretli dağ ve grup toplarıyla donatılmış olarak Sivas'a geldikleri de ayrıca tarafımızdan haber alınmıştı.

Gönderdiğimiz telgraf üzerine, Merkez Ordusu 13 Mart 1921'de hükümet tarafından aldığı geniş yetkiye dayanarak, 14 Mart 1921'den itibaren bölgesel seferberlik ilan ederek 1892-1914 doğumluları dahi silah altına davet etmişti. Bu önlemden başka, genel jandarma kuvvetleri de Sivas askerlik şubesi emrine verilmiş ve 54. Süvari alayı, Sivas'tan Koçhisar'a, 32. Süvari alayı da Tokat'tan Sivas'a, Erzincan Jandarma Milis kuvvetleri de Refahiye'ye gönderilmişlerdi ve 15 Mart 1921'den itibaren Sivas, Elazığ ve Erzincan vilayetleri dahilinde sıkıyönetim ilan edilmişti.⁵⁹⁹

Nuri Dersimi, Şefik Bey ve heyetinin Türk Hükümetinin yaptığı tüm bu hazırlıkları engelsiz olarak tamamlamak için Haydar Bey'in konağında Kürtleri aldatıp uyutmağa çalıştığını kaydetmekte, diğer taraftan Haydar Bey'in de heyeti kandırarak geçici olarak Kürt İstiklal davası sözünü ortadan kaldırarak, Ordu'nun hareketini önlemek fikrinde olduğunu aktarmaktadır. Dersimi'ye göre böylece, Haydar öncelikle kendi malikânesini ordunun tecavüzünden kurtaracak ancak ileride Dersim'den gelecek yardım sayesinde yine Kürt bağımsızlık davasını ele alma fırsatı yakalayacaktı. Ancak Haydar'ın bütün düşüncelerinde tamamen yanıldığını kaydeden Dersimi, Nasihat Heyeti'nin "oyalama planı" sayesinde bütün hazırlıkların ve önlemlerin tamamlandığını böylece Dersim'den yapılacak saldırıya karşı hazırlık yapıldığı düşüncesini aktarmıştır.⁶⁰⁰

Gerek arşiv belgelerinden ve hükümet yanlısı görüşlerden, gerekse Nuri Dersimi'nin anlatılarından anlaşıldığına göre, her iki taraf da birbirine güvenmemekte, Nasihat Heyeti girişimi ve sonucunda yapılan uzlaşma, sadece tarafların karşılıklı zaman kazanma amaçlı "oyalama planı" olarak değerlendirilmektedir. Koçgiri Tahkikat Heyeti de raporunda, Nasihat Heyeti'nin rolüne ve konumuna değinmiş ve akabindeki gelişmelere şu şekilde yer vermiştir:

"İmraniye usâtı gerek Heyet-i Nasihaya, gerekse ellerine geçen zabıtana kendi lehlerinde telgraf yazdırmışlardır, afv-ı umumi taleb eylemeleri ancak bekledikleri muaveneti intizaren zaman kazanmaktan başka bir şey değildir. Garbî Anadolu da usât bu gibi bazı iğfalatta bulunmuşlardır. Binâ'en aleyh bu kabîl-i dehalet teşebbüslerine katıyen aldanılmaması ve İmraniye isyanının behemehâl suret-i kat'iyede tenkili ve ancak istihzaratımızın hitamına kadar usâtı tatmin yollu teşebbüsata zaman kazanılması. İşte Erkan-ı Harbiye-i Umumiyenin bu sonraki emrinde mündemic-i kat'i hüküm ve kanaatidir ki İmraniye hadisesini ifade eden Koçgiri isyanına karşı gerek hükümet-i merkeziyenin ittihaz ettiği mukarrerat ve evamire gerekse Merkez Ordusu'nun icraatına, bidayetinden nihayetine kadar,

⁵⁹⁹ Dersimi, *Kürdistan Tarihinde...*, s. 99-100.

⁶⁰⁰ a.g.e., s. 100.

dâ'imâ lâ-yezelzel bir esas teşkil eylemiştir. Fi'l-hakika Ankara'da, Büyük Millet Meclisi Hükümetinin Heyet-i Vekilesince de, bu hadise münasebetiyle atideki mukarrerat ittihaz olunmuştur:

1 - 10 Mart sene 37'de: Mamuratü'l-aziz vilayetiyle Erzincan Sancağında ve Sivas Vilayetinin Divriği ve Zara kazalarında idare-i örfiye ilan ve Sivas'da bir Divan-ı Harb-i Örfî teşkiline karar verilmiştir.

2 - 13 Mart sene 37' de: Melfuf 13 numaralı vesikada aynen yazıldığı üzere, Merkez Ordusu Kumandanı Nureddin Paşa hazretlerinin İmraniye havalisinde zuhur eden şekavetkarane hareketin itfasıyla iade-i asayişe selahiyet-i fevkalade ile memur edildiğine dair bi kararname ittihaz olunmuştur. (vesika) Baladaki her iki mukarreratın hal-i in'ikatta bulunan Büyük Millet Meclisine arz edilmemiş ve Meclisin tasdikine iktiran ettirilmesine lüzum görülmemiş olması Heyet-i Âliyelerince cidden calib-i dikkat bir mesele teşkil eder.⁶⁰¹

Koçgiri Tahkikat Heyeti Raporu'nda yer alan yukarıdaki ifadelerden de anlaşılacağı üzere, Koçgirililerin bölgeye gönderilmiş olan Nasihat Heyeti'ne uzlaşmacı yaklaşımları samimi bulunmamış, bu yaklaşım ve af taleplerinin kendilerine gelecek yardımı beklemek üzere zaman kazanmak amaçlı olduğu dile getirilmiştir. Bunun üzerine merkezi hükümetin ve Erkan-ı Harbi Umumiye'nin; "aşiret reisleri ve asilerin itaat ve dehalet teşebbüslerine kesinlikle adlanılmaması ve İmraniye İsyanının bir an evvel kesin olarak tenkil edilmesi görüşünde olduğu, ancak hazırlıkların bitimine kadar asileri tatmin yoluyla askeri harekâta zaman kazanılması'nın emirleri gereği olduğu kaydedilmiştir. Erkânı-ı Umumiye'nin bu son emrinin içeriğinin kesin hüküm ve kanaatinin; İmraniye hadisesini ifade eden Koçgiri İsyanına karşı, gerek merkezi hükümetin kabul ettiği kararlar ve emirler, gerekse Merkez Ordusu'nun icraatının başından sonuna kadar daima sarsılmaz bir esas teşkil ettiği, raporda yer alan bir tespittir.

Bu doğrultuda yukarıda Tahikat Heyeti'nin raporunda da yer aldığı gibi öncelikle 10 Mart 1921'de Bakanlar Kurulu'ndan aşağıdaki maddeleri içeren kararname çıkarılmıştır:⁶⁰²

1- Ma'mûratü'l-aziz Vilâyetiyle Erzincan Sancağı'nda ve Sivas Vilayetinin Divriği ve Zara Kazâlarında idâre-i örfiye i'lân edilmiştir.

⁶⁰¹ TBMM Arş., "Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu", no: 34, s. 18-19. Yukarıda raporda yer alan 2. madde özellikle önemlidir. Zira alınan kararnamelerin, TBMM onayına sunulmamış olmasının yaratacağı sıkıntılara dikkat çekilmiştir.

⁶⁰² ATASE Arş.,K: 568, G: 101aa nolu belge. Ayrıca bu kararnamenin gerekli makamlara tebliğine dair bkz.10 Mart 1921 tarihli, ATASE Arş, K: 635, G: 210+ nolu belge. Bkz. **EK 4**

- 2- İdâre-i örfiye câri olan mahallerde devletin emniyet-i dahiliye ve hariciyesini ihlâl eden cerâ'im erbâbının rû'yet davası Divan-ı Harbiye-i Umumiye âiddir.
- 3- İşbu cerâ'im erbâbının rû'yet davası için Sivas'da bir Divan-ı Harbiye-i Örfi teşkil olunacaktır.

Büyük Millet Meclisi İcra Vekilleri Riyaseti'nden çıkarılan bu kararname ile adı geçen Elazığ Vilayeti, Erzincan Sancağı ile Sivas Vilayetine bağlı Divriği ve Zara Kazalarında idare-i örfi (sıkıyönetim) ilan edilmiş, bu bölgede devletin iç ve dış güvenliğini ihlal edenlerin davaları Divan-ı Harbiye-i Umumiye (Savaş Suçları Mahkemesi)'ye ait olup bu davaların Sivas'ta açılacak Divan-ı Harbiye-i Umumiye'de görülmesi kararlaştırılmıştır. Bu kararın hemen ardından Ankara Hükümeti, Koçgiri İsyanını bastırmakla 5. Fırka Komutanı Cemil Cahit'i görevlendirmiş, ancak hastalığını ileri süren Cahit, görevi kabul etmemiştir.⁶⁰³ Ankara Hükümeti bunun üzerine Merkez Ordusu Kumandanı Nurettin Paşa'yı olağanüstü yetkiler vererek Koçgiri İsyanını bastırmakla görevlendirmiştir. Bununla birlikte Merkez Ordusu Bölgesi daha da genişletilerek Karahisar-ı Şarki, Erzincan Livası ve Dersim Livası ve Elazığ Vilayeti Ordu'nun yetki alanı içerisine alınmıştır. Nurettin Paşa, adı geçen bölgede asayişle ilgili konularda olağanüstü yetkililere doğrudan emir verebilecek, yetkili makamlar da herhangi bir karar almadan önce doğrudan Nurettin Paşa'ya başvuracaklardı. Ayrıca Nurettin Paşa, asayişle ilgili konularda gerekli gördüğü durumlarda bölgedeki memurları derhal işten çektirebilme yetkisine de sahipti. Bununla birlikte Nurettin Paşa, Ordu Komutanı ve bölgede bulunan ve gelecek bütün askeri ve inzibati birlikleri de emri altına alma yetkisine sahipti.⁶⁰⁴ Bu yetkilerle Nurettin Paşa, Birinci Dünya Savaşı'nda Ordu komutanlarına verilen benzeri olağanüstü yetkilerle donatılarak görevlendirilmiştir.⁶⁰⁵

3.3.1. Hadiseyi Bastırma Hazırlıkları

Koçgiri Hadisesini bastırmakla görevlendirilen Nurettin Paşa, ilk olarak bölgeye gelmeden evvel, daha Amasya'da iken bir beyanname yayınlamıştır. 14

⁶⁰³ Ertuna, **a.g.e.**, s. 264; Balcıoğlu, **a.g.e.**, s. 145.

⁶⁰⁴ ATASE Arş., K: 1395, G: 129 ve 129aa nolu belgeler.

⁶⁰⁵ Balcıoğlu, **a.g.e.**, s. 145-146.

Mart 1921 tarihini taşıyan, yetkili makamlara telgrafla bildirilen ve bazı yerel gazetelerde de yayınlanan beyanname şöyledir:

- 1- Sivas Vilâyetine merbut Zara Kazası dâhilinde meskûn bulunan Koçgiri Aşâ'iri arasında sokulan bazı müfsid ve âmâl-i bed hâhâne ashâbının agvââtıyla mezkûr aşîret rû'esâsından ekserisinin rıza ve muvaffakiyetleri hâricinde olarak bir kısım ayak takımı Kürdler Ümraniye'de bulunan müfreze-i askeriye ta'arûz ve ba'zı zabitan ile Ümraniye'de bulunan Zara Kazası ka'im- mâkamını tevkiף etmişlerdir. Usâtı ma'sûme iş bu harekât-ı tecâvüzkârânelerine sebep olarak hükûmetün gûyâ Kürdleri üzeceğinden bahsle dûcâr-ı havf ve endişe olduklarını işâ'a etmişlerdir. Dersim mıntıkasıyla sâ'ir Kürd aşâ'irine iblâğa ve anları dahî teşrik ve tahrike çalışmışlardır. Bu te'sirle Alişer'in taht-ı idâresinde olarak Dersim ve civârından kalkan iki yüz kadar atlıdan ibâret Kürdler Kuruçay ve civârındaki köyleri talan ve bazı me'mûrîni tevkiף etmişlerdir.
- 2- Sivas'tan Zara'ya gönderilen bir hey'et tarafından hükûmetin Kürdleri te'dip etmek gibi bir maksadı olmadığını tefhin edilmesi üzerine Koçgiri Aşireti rû'esâsı arz-ı nedâmet ile afv ve merhametine dehâlet etmişler ve mevkûf bulunan Zara Kazası kâ'im-makamı ile zâbâtânı serbest bırakmışlardır.
- 3- Âmâl-i müfsidetkârâne ile meşbû ba'zı hâ'inlerin işbu vak'ayı mübâlâğa izâm ederek bir Kürdlük mes'elesi şeklinde göstermeğe çalışmaları da muhtemel görülmektedir. Halbu ki, böyle bir mes'ele kat'iyen mevcûd değildir ve olamaz. Kürdler ve Türkler aslâ inkisâm ve tecziye edilemezler. Sonuna kadar dîn ve vatanın yek vücud müdâfa î muhafızdırlar. Bunun hilâfındaki efkâr-ı bed-hâhânenin dîn düşmanlarımız tarafından tasnî ve işâ'a edildiğini herkesin bilmesi lâzımdır.
- 4- Emniyet ve âsâyiş-i memleketin te'mini ve halkın terfihi için cihâd-ı muhtelifeden kuvâ'yi külliye-i askeriye tertib edilmiştir. Erbâb- ı fesâdın icrâ-yı mahâkimeleri için de Sivas'da dîvân-ı harb teşkil ve Zara Divriği Kazalarıyla Ma'mûretül-azîz vilayetlerinde Erzincan Sancağı'nda idâre-î örfiye i'lân olunmuştur.
- 5- Halkın emniyet ve huzûrunu te'in v erbâb-ı müfsidet ve şeâveti te'dib ettirmek üzere Sivas hâvalisine gelmekteyim. Herkesin iş ve güçleriyle meşgûl olmalarını ve işâ'ât-ı kâzıbeye ve erâcife havâle-i sem itibâr etmemelerini, ashâb-ı fesâd ve şekâveti hükûmete teslîm ve ihbâr eylemelerini tavsiye eylerim. Müfsidlerin şiddetle tecziye ve ahâlî-i mâsumenin re'fet ve şefkâtle himâye edileceğini vel-hâsıl her şahsın ef'âl-i zâtiyesiyle mütenâsip mu'âmele mukâbele göreceğini beyân ederim.

Merkez Ordusu Kumandanı Nure'd-dîn⁶⁰⁶

Yukarıdaki beyannameden anlaşıldığı üzere Nurettin Paşa Ümraniye'de meydana gelen olayları; aşiretler arasına sokulan bazı kötü niyetli kişilerin ön ayak olduğu, aşiret reislerinin çoğunun onayı dışında gelişen adi bir şekavet vakası olarak değerlendirirken, fesat çıkarmak isteyen bazı kişilerin olayı abartarak bir "Kürtlük

⁶⁰⁶ **Gaye-i Milliye**, (haz. Çiğdem Aslan, Mustafa Toker), Türk İnkılâp Tarihi Enstitüsü Yayınları, Ankara, 2009, S.11, 16 Mart 1921.

meselesi” şeklinde göstermeye çalıştıklarının da ihtimal dahilinde olduğunu belirtmiştir. Ancak böyle bir Kürtlük davasının olmadığı, Türkler ve Kürtlerin birbirinden kopmayan bir bütün ve sonuna kadar din ve vatanın tek vücut koruyucusu ve savunucusu olduklarını, bunun haricindeki kötü düşüncelerin ise din düşmanları tarafından uydurulup çevreye yayıldığını belirtmiştir. Olaylar sonrasında Sivas’tan Zara’ya gönderilen Nasihat Heyeti’nin, “Hükümetin Kürtleri tedip etmek gibi bir amacının olmadığı” güvencesini vermesi üzerine Koçgiri Aşiret reislerinin pişman olarak hükümetin af merhametine sığınarak, tutuklu bulunan Zara Kaymakamı ve subayları serbest bıraktıklarını beyan etmiştir. Ancak Nurettin Paşa tüm bu beyanatına rağmen, ülkenin asayişini sağlamak ve halkın refaha kavuşturulması için çeşitli görevlerle çok miktarda askeri kuvvetin tertip edildiğini, fesat çıkarıcıların yargılanmasının yürütülmesi içinse Sivas’ta Divan-ı Harp kurulduğunu eklemiştir. Halkın güven ve huzurunu sağlamak ve fesat çıkarıcıları tedip ettirmek üzere Sivas’a gelmekte olduğunu duyuran Nurettin Paşa, fesat çıkarıcıların şiddetle cezalandırılacağını, masum halkınsa şefkatle korunacağını bildirmiştir.

Koçgiri olaylarının bastırılmasından üç ay sonra Sivas Valiliği’ne atanan Ebubekir Hazım (Tepeyran), anılarında Nurettin Paşa’nın yayınlamış olduğu bu beyannameye dikkat çekerek eleştiride bulunmuştur. Vali Ebubekir Hazım anılarında; 13 Mart 1921 tarihinde Bakanlar Kurulunca olayları bastırmakla görevlendirilen Nurettin Paşa’nın, görevlendirmenin hemen ertesi günü daha Amasya’da iken yayımladığı bu bildiride yer alan, Koçgirililerin güvence vermesine rağmen askeri harekâtın başlatılmasını, Nurettin Paşa’nın keyfî tutumuna bağlamıştır. Vali Ebubekir Hazım Bey’in aktarımına göre, Nasihat Heyeti’nin girişimleri sonucu Koçgiri Aşireti ileri gelenleri, yukarıda Nurettin Paşa’nın yayımladığı bildirinin 2. maddesinden de anlaşılacağı üzere, heyete güvence vererek geri adım atmış, öncelikle Valiliğe ve Ordu Komutanına şu telgrafi çekmişlerdir:⁶⁰⁷

Bazı arabozucuların Türk ve Kürt unsurlarıyla İslamlar arasına soktukları fesatlar sonucu ve birtakım memurların kötü yönetimleri yüzünden Ümraniye’deki esef

⁶⁰⁷ Ebubekir Hazım Tepeyran, **Belgelerle Kurtuluş Savaşı**, Güner Yayınları, İstanbul, 2009, s. 213-214. Telgrafların tarihleri, Koçgiri Tahkikat Heyeti Raporunda belirtilen tarihlerden farklılık göstermektedir. Raporda 10 Mart 1921’de gönderildiği belirtilen telgrafların tarihleri, Tepeyran’ın kitabında, 12 ve 18 Mart olarak verilmiştir.

verici olay ortaya çıkarak hepimizi üzmüş yüreğimizi kanatmıştır. İslam unsurlarının birbirlerinden ayrılmayacağını değerlendirenlerdeniz. Gelen sayın kurul da hükümetimizin görüşünü açıkladı ve bizleri ikna etti. İslam halkımız hükümetin şefkatli kucağına sığınarak birtakım cahillerin aldıkları devlet malı ile bazı köylerden götürmüş oldukları hayvan vesairenin sahiplerine geri verilmesi için, reislerden oluşan iki kurul işe başlayarak hükümeti temsil eden sayın kurulun çabalarıyla hepimiz ikaz olunmuş ve bu konudaki anlaşmazlık giderilerek İslam kardeşliğinin sağlanmış olduğunu arz ederiz.

12 Mart 37 (1921)

Bu telgrafın dışında Koçgiri ileri gelenleri, Nasihat Heyeti'ne aşağıdaki taahhütnameyi vermekle bir suretini de Nurettin Paşa'ya ve Valiliğe göndererek hükümete bağlılıklarını bildirmişlerdir:

Ulusal hükümetimize bağlılıkla hizmet eden ve sonsuza dek İslam toplumu içerisinde iyi işler görmeye hazır ve aşağıda imzaları bulunan biz Koçgiri aşiretleri başkanları ereklerimize ve bağlılık duygularımıza aykırı olarak başgöstermiş olan esef verici Ümraniye Olayından çıkan gasp olaylarından dolayı aşağıdaki konuları yürütmeyi üstleniriz:

- 1- Esef verici Ümraniye ve Türkeslik olayında askerden alınan silah, teçhizat, hayvanat ve benzeri askeri eşya toplanıp hükümetimize hızla geri verilecektir,
- 2- Bu olaylar dolayısıyla Avar aşiretleri tarafından halktan alınan bütün hayvan, mal ve eşyanın hepsi geri alınarak sahiplerine teslim edilecektir,
- 3- Kaza ve aşiretler dahilinde eşkıyalık yapan veya eşkıyalık yapmaya niyetlenenler hemen dağıtılarak halkın huzur ve sükunuyla malları ve canları güvence altına alınacak ve buna karşı duranlar hükümete bildirilecek ve teslim edilecektir,
- 4- Yukarıdaki maddeler bugünden uygulanarak Bucak Müdürü Haydar Bey'in denetimi altında kurulan bir kurul eliyle her yana aşiret başkanlarından oluşan kollar oluşturulup gönderilmiş olduğundan mal, hayvan, eşya ve silah gibi gasp edilmiş şeylerin geri verilmesi için hükümet tarafından gönderilecek memurları bekleyeceğiz.⁶⁰⁸

18 Mart 37 (1921)

Sivas Valisi Ebubekir Hazım (Tepeyran) anılarında, Nasihat Heyeti'nin girişimleri sonucu Nurettin Paşa'nın bildirisinde verdiği güvence ve bunun karşılığında Koçgiri Aşiret liderlerinin hükümete bildirdiği bağlılığa rağmen hareketin çok sert ve kanlı bir şekilde bastırılmasının nedenini, Nurettin Paşa'nın keyfi davranışlarına bağlamaktadır. Şöyle ki Nasihat Heyeti'nin, Zara'dan döndükten

⁶⁰⁸ a.g.e., s. 212-213.

sonra Nurettin Paşa'ya: “gerek asker göndermenin caydırıcılığının gerekse yayımladığı bildirinin etkisiyle sorunun çözülmesinden dolayı memnuniyetlerini bildirerek kendisini kutladığını” aktaran Tepeyran, Nurettin Paşa'nın da cevap olarak: “öyle ama bu kadar asker toplandı, ben buraya kadar geldim, birşey yapılmazsa olmaz” dediğini bunun üzerine askeri harekâtın sürdürüldüğünü, Sivas'ta yaygın olarak konuşulmakla birlikte bu söylentinin doğruluğunu bizzat Şefik Bey'in kendisinden duyduğunu dile getirmektedir.⁶⁰⁹ Yani gönderilen Nasihat Heyetinin, Koçgiri aşiret liderleriyle⁶¹⁰ anlaşmasına ve bunun sonucu aşiret liderlerinin, kurula ve akabinde yetkili hükümet birimlerine bu anlaşmanın sağlandığına ve hükümete bağlılıklarını bildirdiklerine dair beyanat vermelerine rağmen, askeri harekât başlatılmıştır. Balcıoğlu'na göre Haydar Bey ve Koçgiri Aşireti ileri gelenleri, Nasihat Heyeti ile “uzlaşmaya yanaşmış gibi görünmüşlerdir”. Balcıoğlu Haydar Bey'in bu tavrının sebebini: “Dersim'den gelecek kuvvetleri bekleyerek yeniden bir isyana kalkışmak” olarak değerlendirmiştir. Bu iddiasını ise 13. Süvari Livası Komutanı Fahri'nin, Haydar Bey'in uzlaşmacı tavırlarının: “aşiretler arası görüş ayrılığı, Türkleri isyana katamamaları, Dersim'den kuvvet gelmemesi ve gelecek kuvvete zaman kazandırmak” olarak açıkladığı görüşüyle desteklemek istemiştir. Balcıoğlu ayrıca Nurettin Paşa'nın da Haydar Bey'in uzlaşmacı mektubunu, isyancıların zaman kazanmak için yazdığına inandığını bu nedenle harekâta devam edilmesini istediğini eklemiştir.⁶¹¹

Ümraniye'de aşiret ileri gelenleri arasında yaşanan bu iki başlı çelişkili tutum (bir taraftan hükümete itaat ederken, diğer taraftan çeşitli mevkilerde baskınların devam etmesi), orduda çeşitli cephelerde bulunan üst düzey kumandanların da dikkatini çekmiş ve olayların anlaşılması ve alınacak tedbirler konusunda Merkez Ordusu ve Erkânı-ı Harbiye-i Umumiye Riyaseti arasında yazışmalar yapılmıştır. Örneğin 18 Mart 1921'de Garp Cephesi Kumandanı İsmet Paşa tarafından EHU'ya gönderilen bir telgrafta; Ümraniye'deki karışıklık hakkındaki malumatın yazılması istenmiştir.⁶¹² Benzer şekilde Şark Cephesi Kumandanı Kazım Karabekir'in, 17

⁶⁰⁹ a.g.e., s. 214.

⁶¹⁰ Haydar Bey'in Boğazvıran'daki konağında yapılan görüşmede; Azimet, Alişanoğlu Mahmut, Taki, Karaibozade Rıza, Dersimli Seydan Aşiretinden Mehmet Ağa, Topallıade İbrahim, Maksut Aşireti Reisi Munzur, ayrıca Mustafa ve Yusuf Ağalar hazır bulunmuştur (Balcıoğlu, a.g.e., s. 143-144).

⁶¹¹ Balcıoğlu, a.g.e., s. 144.

⁶¹² ATASE Arş, K: 517, G: 151 nolu belge.

Mart'ta EHU'ya gönderdiği bir telgrafta durumun karışıklığına dikkat çekilerek, bölgede alınacak tedbirler ve tavsiyeler bildirilmiştir. Gönderilen telgrafın sureti şöyledir:

İmraniye Hadiseleri her gün başka bir şekil arz etmektedir. Kürtler bir taraftan dehalet ve anlaşılmak arzuları izhar ederken diğer taraftan da yeniden toplanmaktan ve ötede beride şakavet soygunculuk yapmaktan geri kalmıyorlar. Meselenin istikbalde muhtelif sağman arz etmesi ihtimaline nazaran ahz-ı tasvir buyrulan tedabirin hududu ne olacaktır? Şark Cephesi'nin Refahiye ve Erzincan mıntıkalarına şimdilik celb (V.E.V.V.K) ettiği kuvvetle ancak me'zun bir vazife etmesi mümkündür. Bunun için de mezkûr mıntikalardaki kıta'at ve mahalli kuvvetlerin sevk-i idareleri Erzincan Mevki Kumandanlığı emrine verildi. Merkez Ordusunca şimdiye kadar ne gibi tedabir ittihaz edilmiştir? Zara ve Erzincan'daki kuvvetlerin tevhid-i harekâtı için ne tasavvur buyuruluyor? Benim tasavvurumca Merkez Ordusunun Erzincan mıntikasını da idare etmesi telgraf-ı muharebesinin her an kesilmesi ihtimaline nazaran oradaki muvasalatın güçlüğüne mebni olacaktır. Merkez Ordusu ve Şark cephesinin yekdiğeriyle irtibatta bulunarak bu iki mıntıkaya bir maksad-ı müşterek ile bilhassa idare etmesini de daha amali bulduğumu arz eylerim.

E.H.U. Riyaseti'nen Merkez Ordusu K. yazılmıştır.

Şark Cephesi K
Kazım Karabekir⁶¹³

Şark Cephesi Kumandanı Kazım Karabekir'in, 19 Mart 1921'de EHU'ya gönderdiği bir başka telgrafta da Ümraniye'de olan durumun anlaşılmasına ve değerlendirilmesine dair bilgiler içermekte ve bu yönde alınacak tedbirlerden bahsedilmektedir. Telgrafta Karabekir, İmraniye ve Kemah hadiselerinin, uzun zamandan beri hazırlığına çalışılan Dersim isyanının başlangıcı olmasının çok muhtemel olduğunu kaydetmektedir. Telgrafta ayrıca Haydar ve Alişan Bey'in bir taraftan meydana gelen olaya büyük teessüf ederek anlamaya çalışırken diğer taraftan Kürt kabilelerinin İmranlı'ya geçerek toplanmakta olmalarını ve Kuruçay merkezinin basmalarını; Kürtlerin anlaşma arzusunda samimi olmadıkları, bilakis bir isyan hareketini daha fazla genişletmek amacıyla hükümeti oyalamak istediklerinin anlaşıldığı bildirilmektedir. Bundan dolayı asilerin Erzincan Mutasarrıfı aracılığı ile Kemah'ta müzakere için hükümet memurlarını rehin olarak ellerinde tuttuklarını belirten Karabekir, sırf asilerle müzakere yapmak için Kemah'a gidilmesinin lüzumsuz ve tehlikeli olduğunu bildirmektedir.⁶¹⁴

⁶¹³ ATASE Arş, K: 618, G: 145+ nolu belge.

⁶¹⁴ ATASE Arş, K: 618, G: 142+ nolu belge.

Ümraniye olaylarının başlamasından sonra Erkan-ı Harbiye-i Umumiye'nin aldığı askeri tedbirler ve kararlara, Koçgiri Tahkikat Heyeti Rapor'unda ayrıntılarıyla yer verilmiştir.⁶¹⁵ Raporda; Ümraniye'deki olayların başlamasından hemen sonra, daha Nasihat Heyeti'nin uzlaşma girişimi beklenmeden EHU'nun kendisine bağlı birimlerle bölgede çıkacak muhtemel bir isyana karşı alınan kararlar ve tedbirler sıralanmıştır. Olayların büyüyerek daha Doğuya yayılmasından duyulan endişe dile getirilirken, bu durumu önlemek için adı geçen bölgelerde alınacak askeri tedbirlere yer verilmiştir. Bu tedbirler arasında; Giresun'da bulunan Osman Ağa (Topal Osman)'nın denetimi altında kurulacak bir piyade alayının bölgeye sevk olunması dikkat çeken bir gelişmedir. 10 Mart 1921'de Osman Ağa'ya verilen özel emre göre, oluşturulan alayla birlikte milli taburu alarak isyanı şiddetle tenkil ettirmek üzere hareket etmesinin bildirildiği kaydedilmiştir. Bununla birlikte Osman Ağa'ya, yollarda itaat eden halka karşı hiçbir tecavüzde bulunmaması isteği ve beklentisi, özellikle telkin edilmiştir.

Ayrıca Ümraniye hadisesinin başlamasından sonra bölgedeki genel askeri durum ve alınan askeri tedbirler, Koçgiri Tahkik ve Dersim Tedkik Heyeti'ne gönderilmiş olan bir telgrafta, raporlandırılarak ayrıntılarıyla yer almaktadır. ATASE Arşivi'nde bulunan telgraf şöyledir:⁶¹⁶

Koçgiri Tahkîk ve Dersim Tedkîk Heyeti'ne

1- İmraniye hâdisesinin başlangıcından yani 1 Mart 37 târihinde Merkez Ordusu Mıntıkası'ndan Beşinci Kafkas ve Onbeşinci Fırkalarla ikmâl-i tensîkât ve teşkîlâtı ile meşğûl Ondördüncü Suvâri Fırkası ve Onüçüncü Suvâri Livâsı var idi. Târîh-i mezkûrede Millî kuvvetler mevcûd değil idi.

2- İmraniye hâdisesinin zuhûru esnâsında ordu mıntıkasındaki bi'l-umûm Kıta'ât-ı Cânîk, Amasya, Tokat Sancakları dâhilinde esliha-i taharrîsi ile meşğûl idi. Bunlardan Beşinci Kafkas Fırkası hâdisenin zuhûrunda Garb Cebhesi'ne yıldırma başlamış ve yalnız fırka-i hücum tabûru ihtiyât olarak Tokat'da alıkonmuşdu.

Ondördüncü Sivas Fırkası mukaddeman Altıncı Atlı Piyâde Fırkası olarak teşkîl edilmiş ve bi'l-âhire hayvânâtın ikmâl idilememesi hasebiyle Dört Alaylı Ondördüncü Fırka nâmıyla teşkîlâtı ta'dîl ve bir alayı Sivas diğer alayı Tokad, üçüncü alayı Erbaa, Niksar, dördüncü alayı Yozgad havâlinde ikmâl-i tensîkâtla meşğûl bulunmuşuydu. Yalnız altıncı Alay 18 Kânûn-i sâni 37 târihinde geçen sene ki Yenihan vaka'sı âmillerinden Şâki Zâlim Çavuş'un takibine me'mûren Sivas

⁶¹⁵ TBMM Arş., "Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu", no: 34, s. 16-18. Bkz. **EK 5**

⁶¹⁶ ATASE Arş., K: 773, G: 163aj, 163ak, 163al, 163am, 163an nolu belgeler.

Vilâyeti'nin taleb musırrine binâen ve ordunun ma'lûmât ve muvâfakâtı olmaksızın fırka kumândanlığından Zara'ya gönderilmişdi. Ondördüncü Fırka İmraniye te'dibâtı esnâsında Garb Cebhesi'ne gönderilmiştir.

Ondördüccü Suvâri Livâsı mevcûd Suvâri Üçüncü Alayın ikişer bölükleri livânın çekirdeğini teşkîl etmek sûretiyle vücûda getirilmiş ve hâdis-e isyâniye başlangıcında Tokad Mıntıkası'nda teşkîlâtla ve aynı zamanda eşkiyâ ta'kibâtıyla ve Rumlardan esliha taharrisiyle meşgûl bulunmuşuydu. Ondördüncü Fırka Garb Cebhesi'ne giderken bu livânın Üçüncü Alayını ve livânın tekâmül hayvânâtını alub götürmüş livâ yaya ve muhtâcî tensik ve teşkîl bir vazî'yyetde kalmıştır. Bir taraftan te'dibâta devâm olunuyor idi. Onbeşinci Fırka Samsun havâlisinin esliha taharrisi ve Rum eşkiyâsının ta'kibâtı ve ta'lîm ve tertîbiye ile meşgûl idi. Bi'l-âhire bu fırka dahî cebheye tahrîk edilmiştir.

3- Ondördüncü Suvâri Fırkasının Yirmisekizinci Livâsı ile Onüçüncü Livâsı Fırka Kumândân Vekîli Kâ'im-makâm Fahri Bey emrinde ve Elliüçüncü Suvâri Alayı Onüçüncü Livâ Kumândânı Kâ'im-makâm Edhem Bey Kumândâsı'nda Erzincan'daki 11. Alay 2. Tabur ile Refahiye'de Giresun Alayı'nın Dördüncü Taburu Giresunlu Osman Ağa kumandasında, Çemişgezek'den gelen Onsekizinci Alayın İkinci Taburunun Dördüncü Bölüğü ve Eğin, Arabgir, Çemişgezek Asâyîş Bölükleri müstakillen, bi'l-âhire teşekkül iden Divriği, Kangal Zara, Koçhisar, İmraniye, Refahiye, Kemah, Suşehri, Karahisar Asâyîş Bölükleri kezâ müstakilen, Kemah, Erzincan, Karahisar, Gümüşhane ve isyân mıntıkasındaki bi'l-umûm jandarmalar, Beşinci Fırka El-yevm Taburu kendi kumândâları emrinde olarak isyân mıntıkasında istihdâm olunmuşlardır. İşbu kıt'aâta ta'kibât ve te'dibât esnâsında virilen vezâ'if hakkında pey-der-pey takdîm idilmekte bulunan dosyalarla arz-ı ma'lûmât edilmiştir.

4- Sivas'da Koçhisar'da, Zara'da ahz-ı asker sevkîyatlarında mevcûd bulunan sevk-i efrâdının ve isbât dâhilinde mahallerinde mevcûd-ı kâbil-i celb efrâdın ellerine esliha depolarından verilerek ahz-ı asker zâbitlerinin kumândâsı altında mevzî'i müfreze ve kuvvetler vücûda getirdiler. İsyânın zuhûrundan sonra Türk köylerinden silâhı olanlar müttehiden köylerini usâtın te'arruzundan muhâfazaya çalışmışlardır.

5- 1 Mart 37 târîhinde ki vazü'l-ceyş posta ile der-dest takdîmdir.

6- 28 Ağustos 37 târîh ve muhâkim 1713 numero ile ta'mîm olunan heyet-i vekîle kayd etmek sûret-i musaddakası posta ile takdîm idilmek üzeredir.

7- Zara Mıntıkasına hâdiseden akdem sevk olunan Altıncı Suvâri Alayının esbâb-ı sevki hakkında takdîm olunan dosyada Altıncı Suvâri Fırkasının orduya yazdığı 20/1/37 târîh ve 1/ 212 numarolu şifreli telgrâfında sarâhat-ı kâfiye vâdır.

8- 6. Alay 2. Alay Kumândânı Yüzbaşı Mustafa Efendi'nin Sivas'a i'zâmî lüzûmu Ladik Mıntika Kumândânlığı'na tebliğ olunmuşdur. Zâbit Vekîli Mehmed Necati Efendi'nin ise Ondördüncü Suvâri Fırkasıyla Garb Cebhesine gitdiğini arz ederim efendim.

Lütfi

Hükümetçe yukarıda zikredilen askeri tedbirler alınırken, 14 Mart'ta Nurettin Paşa'nın yayınlamış olduğu beyannameden sonra bölgede meydana gelen gelişmeler, yine Tahkikat Heyeti'nin raporunda ayrıntılarıyla yer almaktadır:

Ordu beyannamesinin neşrinden birkaç gün sonra Erzincan Mevkii Kumandanlığından Orduya vürud eden mühim bir telgrafnamede ise: 12 Mart sene 37'den, 17 Mart sene 37'ye kadar Dersim'den üç müsella kafilenin Koçgiri mıntikasına vürud eylediği, birinci kafilenin Alishir maiyyetinde ve 200, ikinci kafilenin Dersim'in Ovacık kazası rüesasından polis diye maruf Manzur'un kumandasında ve 150 müsella kuvette olub 11 Mart sene 37'de Kuruçay'ın Sime Köyüne geçmiş olan bu ikinci kafilenin 12 Mart sene 37'de (Kuruçay) Kasabasını, telgrafhane ile devair-i resmiyesini kâmilten yağma memurin-i mahalliyeyi [Kaymakam, Kadı, Ceza Reisi, Mal Müdürü, banka memuru, eşraftan Mahmud ve Mustafa Efendileri] esir ettikten sonra İmraniye'de usâta mülaki oldukları ve 200 müsella kuvvetinde olan üçüncü kafilenin de Kemah'ın Kamarık köyüne gelmiş olduklarını bildirmekte idi. Görülüyor ki İmraniye usâtı rüesasından bazısı nedamet-i esârî göstermekte iken diğer taraftan bir kuru yer (...) faci'ası hadisata ilave edilmekte ve Dersim'in bazı mıntikalarında da peyderpey müsella çeteler vürud eylemekte idiler. Fil'-hakika Dersim'den bazı müsella Kürd kuvvetlerinin Koçgiri Aşiretini takviye ve harekât-ı kıyamiyesine müzaherat ve muavenet maksadıyla İmraniye havalisine kadar gelmiş oldukları Dersimli bazı rüesanın Heyet-i Nasiha ile bizzat icrayı müzakerat etmiş ve hatta Sivas'da mevkuf bulunan bazı Kürd aşairi mensubiyetinin tahliyesini talep eylemiş olmalarından ve ayrıca kendi taraflarından ordu kumandanlığına: "Koçgiri'de aşayirimize mensub aşayir-i İslamiyenin katliama uğratılmakta olduğu haber alınarak bunu hüsn-i neticeye iktiran ettirmek fikirleriyle buraya geldik" mealinde telgraf keşide etmiş bulunmalarından tamamen anlaşılmıştır.

Erzincan Mevki' Kumandanlığından bir ehemmiyet-i mahsusayı haiz olan ve her türlü tedabir-i musluhaneyi sektedar edecek mahiyette bulunan marru'z zıkr telgrafnamesinden başka Kürdler cihetinde daha diğer faaliyetler de me'mur olmakta idi: mesela 13 Mart sene 37'de Divriği Kazasının Koçgiri'ye hemhudud Hamu Nahiyesinde müsella bir Kürd çetesi gelerek Alevi köylerini kendileriyle birlikte harekete icbar etmiş ve 17 Mart sene 37 'de ise yine bir Müslim Kürd çetesi Refahiye'ye tabi Gemecik Nahiyesi kurasına gelerek kendilerine iltihak etmelerini veya ellerindeki esliha ve cephanenin kendilerine teslimini talep eylemiştir.

Ordu beyannamesi Koçgiri hadisesi failleri hakkında hükümetin aşireti ve karar-ı kat'iyeti tamamen ifham edecek bir mahiyette bulunmasına rağmen mezkur hadise faillerince ve bi'l-hassa Koçgiri aşireti rüesasınca layık olduğu derece-i ehemmiyetle telakki edilememiş yani her şeyden evvel hadisenin mürettib ve failleri olanların hükümete teslimi veya kendilerinin bi'z-zat arz-ı teslimiyet ve dehalet etmeleri Koçgiri aşiretini ve mıntikasını takibatın ve tenkilatın netayic-i mü'limesine karşı sıyanet ve yapılan hareket-i isyanıyeyi tamir ve bu hadiseyi en muslihane bir tarikde hall için en esaslı re'yiyle yegâne bir tedbir ve çare bulunmuş iken Heyet-i Nasiha ile yaptıkları müzakeratta ve bu heyete verdikleri 18 Mart sene 37 tarihli telgrafname [melfuf vesika numro: 15] de bu hususa asla temayül edilmemiş ve yalnız af-ı umumi talep ve mecmu' çetelerin dağılmasını ve dağılmayan çetelerin hükümete ihbarını ve ayrıca Süvari Alayından ve tecavüzlerine uğramış olan Türk köylerinden almış oldukları esliha-i cephane, eşya, hayvanat gibi muhteviyat ve menhûbât ve mağsûbâtın derc ve iadesini kabul ve taahhüd etmekle ve cihet-i camia-i islamiye dahilinde ifa-yı hüsn-ü hizmete âmade bulunduklarını isbat ile iktifa etmişlerdir.

Koçgiri isyanında müdhildar rüesa ile yapılan müzakeratın alabildiği işbu netayice ve buna inzimâmen el'ân Kürdler cihetinde siyasi faaliyet ve hareketlerin devam etmesine bakarak Merkez Ordusu Kumandanı Erkan-ı Harbiye-i Umumiye keşide eylediği 16 Mart sene 37 tarihli telgrafnamede: "Kürdlerin arz-ı nedamet ve sadakati

mutazammın olan telgrafnamelerinin musanna' olduğu" kanaatini izhar ve arz etmiş olmağla beraber Şefik Bey'in taht-ı riyasetindeki Heyet-i Nasiha'nın Zara'ya avdetini (19 Mart) müteakib işbu heyetin netayic-i müzakeratını atideki 20 Mart sene 37 tarih ve 1170 numaralı telgrafname ile: "İmraniye hadisesinde Ermenilerin bulunduğu, Şefik Bey heyetinin raporuna nazaran Koçgiri aşireti rüesasıyla Dersim'den Koçgiri'ye iltihak eden rüesanın arz-ı nedamet ve dehalet eyledikleri, mağsubatın iadesini ve çapulcu Kürd çetelerinin dağılmasını taahhüd ve buna mukabil haklarında af-ı umumi ilanı ve bazı mevkufların tahliyesini rica ve talep eyledikleri ve Koçgiri ve Dersim aşayir rüesasından muhtelif imzalarla varid olan telgraflarda sadakatlerini beyan etmekte oldukları, Koçhisar'ın Celaliye ve Kurmeşli aşiretleri rüesasının kezalik arz-ı sadakat eyledikleri ve Haydar Bey'in Nahiye Müdüriyetini tekrar ifaya başlamış olduğunu" Erkan-ı Harbiye-i Umumiyeye bildirmiş ve mamafih Koçgirililerin gerek Şefik Bey heyeti vasıtasıyla gerekse ayrıca telgraflarla müracaatlarına hiçbir cevap vermediği ve tedkikatını bakiyyesinden ifa ve itmamına ve kıta'atın tecemmu'una kadar beyne'l-havfi ve ricâ idare edeceğini" de ilaveten dermeyer eylemesine müteakiben keşide eyledikleri 21 Mart sene 37 tarihli bir telgrafname ile: "Kürdlere evvelce Ermeniler hakkında yapılmış olan tehcir muamelesinin tatbik edileceği fikri zihinlerine birleştirilerek ifsad ve idlal edilmiş olduklarını anlattıklarını" iş'ar etmiştir.⁶¹⁷

Raporda belirtildiği üzere: 12 - 17 Mart 1921 tarihleri arasında Dersim'den üç silahlı kafilenin Koçgiri bölgesine geçtiği, bunlardan birinin Alişer emrinde 200 silahlı kuvvet olduğu; ikinci kafilenin Dersim'in Ovacık Kazası reislerinden Polis Munzur kumandasında ve 150 silahlı kuvvet olup 11 Mart 1921'de Kuruçay'ın Sime Köyü'ne geçerek 12 Mart'ta da Kuruçay Kasabasının resmi dairelerini ve telgrafhaneyi yağma ederek, burada bulunan memurları (Kaymakam, Kadı, Ceza Reisi, Mal Müdürü, banka memuru, eşraftan Mahmud ve Mustafa Efendileri) esir ettikten sonra İmraniye'deki asilere kavuştukları; üçüncü kafilenin ise Kemah'ın Kamarik Köyüne geçtiklerinin resmi bir telgrafla Ordu'ya bildirilmiş olduğu kaydedilmiştir. Raporda, yaşanan bu gelişmelerden dolayı bir taraftan İmraniye asileri ve reislerinin bazılarının pişmanlık gösterirken, diğer taraftan bu tür faaliyetlerin hadiselerle ilave edildiği ve Dersim'in bazı bölgelerinde de yavaş yavaş silahlı çetelerin toplandığı çelişkisi dile getirilmiştir. Raporda, hakikatin ise Dersim'den bazı silahlı Kürt kuvvetlerinin, Koçgiri Aşiretini takviyesine ve isyan harekâtına yardım maksadı ile İmraniye bölgesine gelmiş oldukları; bazı Dersim reislerinin Nasihat Heyeti ile bizzat görüşmeler yapmış oldukları ve hatta Sivas'ta tutuklu bulunan bazı Kürt aşiret mensuplarının tahliyesini talep ettikleri, ayrıca taraflarından Ordu Kumandanlığına gönderilen bir telgrafta: "Koçgiri aşiretine

⁶¹⁷ TBMM Arş., "Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu", no: 34, s. 19-20.

mensup İslam aşiretlerinin katliama uğratılmakta olduğunu haber alarak, durumun iyi bir şekilde sonuçlanması fikriyle bölgeye geldiklerinin” bildirdikleri telgraftan anlaşıldığı kaydedilmiştir.

Raporda ayrıca, Erzincan Mevki Kumandanlığınca özel bir öneme haiz olan ve her türlü arabulucu tedbiri sekteye uğratacak mahiyette bulunan yukarıda zikr edilen telgrafnameden başka, Kürtler tarafından diğer bazı faaliyetlerin de yapıldığı dile getirilmiştir. Örneğin 13 Mart 1921’de Divriğ Kazasının, Koçgiri’ye sınır olan Hamu Nahiyesi’ne silahlı bir Kürt çetesinin giderek, Alevi köylerinin kendileriyle birlikte harekete mecbur ettiği ve 17 Mart’ta ise Kürt çetesinin Refahiye’ye bağlı Gemecik Nahiyesi’ne gelerek kendilerine katılmalarını veya ellerindeki silah ve cephaneleri kendilerine teslim edilmesini talep ettikleri aktarılmıştır.

Takkikat Heyeti raporunda, Koçgiri Aşireti ileri gelenlerinin tutumları, eleştirel olarak değerlendirilmiştir. Buna göre: Ordu beyannamesine -hükümetin Koçgiri failleri hakkında aşirete tamamen kati olarak durumu anlatma mahiyetinde olmasına rağmen- adı geçen hadise faillerince ve özellikle aşiret reislerince layık olduğu önem verilmemiştir. Şöyle ki, her şeyden önce hadisenin tertipçileri ve faillerinin hükümete teslimi veya kendilerinin bizzat teslim olmaları ve sığınmalarının sağlanarak, Koçgiri Aşireti ve bölgesine takibatın ve tenkilatın felaket getirici sonucuna karşı, himaye edilerek, yapılan isyan hareketini tamir ve bu hadiseyi arabulucu bir yolla çözmek için esaslı bir görüşüle yegâne bir tedbir ve çare bulunmuşken; Koçgiri ileri gelenlerinin Nasihat Heyeti ile yaptıkları müzakere ve heyete verdikleri 18 Mart 1921 tarihli telgrafnamede bu hususa meyletmedikleri belirtilmiştir. Koçgiri Tahkikat Heyetince Koçgiri rüesasının yalnızca genel bir af talebi ile toplanan çetelerin dağılmasını ve dağılmayan çetelerin hükümete ihbarını, ayrıca Süvari Alayından ve tecavüzlerine uğramış olan Türk köylerinden almış oldukları silah, cephane, hayvan gibi yağma ve gasp edilmiş çeşitli muhtevanın iadesini kabul ve taahhüt etmekle, İslam camiası dahilinde güzel hizmetlere amade bulunduklarının ispatıyla yetindikleri eleştirisi yapılmıştır.

Heyet ayrıca Koçgiri Aşiret reisleri ile yapılan müzakerenin zikredilen sonuçları ve halen Kürtler tarafından siyasi faaliyet ve hareketlerin devam etmesi sebebiyle Merkez Ordusu Kumandanının EHU’ya gönderdiği telgraflardan da

bahsetmektedir. Örneğin 20 Mart 1921 tarihli telgrafta Merkez Ordusu Kumandanın: “İmraniye hadisesinde Ermenilerin bulunduğu, Şefik Bey Heyeti’nin raporuna nazaran Koçgiri Aşireti rüesasıyla Dersim’den Koçgiriye katılan rüesanın pişman oldukları ve hükümete sığındıkları, aşiret reislerinin gasp edilenlerin iadesi ve çapulcu Kürt çetelerinin dağıtılmasını taahhüt ettikleri ve buna mukabil haklarında genel af ilanı ve bazı tutukluların tahliyesini rica ve talep eyledikleri, Koçgiri ve Dersim aşiret reislerinin çeşitli imzalarla gelen telgraflarda sadakatlerini beyan etmekte oldukları, Koçhisar’ın Cellalı ve Kurmeşen aşiret reislerinin sadakat eyledikleri ve Haydar Bey’in Nahiye Müdürlüğünü tekrar ifaya başlamış olduğu”nun EHU’ye bildirmiş olduğu aktratılmıştır. Bununla birlikte Kumandanın; Koçgirililerin gerek Şefik Bey aracılığıyla gerek telgraflarla müracaatlarına hiçbir cevap vermediğini ilave ettiğini, 21 Mart’ta 1921’de gönderdiği bir telgrafta: “Kürtlerin, evvelce Ermeniler hakkında yapılmış olan tehcir muamelesinin kendilerine de tatbik edileceği fikrinin zihinlerinde birleştirilerek fesata uğratılmış olduklarını anlattıklarını” yazmış olduğu rapor edilmiştir.

Koçgiri Tahkikat Heyeti Raporu’nda, askeri harekâtın gerekçeleri yukarıda verilen örneklerle aktarıldıktan sonra, harekâtının hazırlıkları ve kapsamı konusunda yapılan yazışmaların içeriklerine de yer verilmiştir. Örneğin Merkez Ordusu Kumandanı Nurettin Paşa’nın 20 Mart 1921’de EHU’ya gönderdiği bir telgrafta tedip harekâtının ne zaman ve ne şekilde yapılacağını sormuş, 22 Mart’ta gelen cevapta: “harekâta kanun ile başlamak için horlama/hakir görme lütfunun verilmesi lüzumu” bildirilmiştir. Yine 21 Mart’ta EHU Riyasetinden, Karahisar-ı Şarki’deki Giresun Alayı Kumandanlığına; derhal eksiksiz kuvvetiyle Refahiye’ye hareket emri verilmiş ve bu kuvvet 27 Mart’ta Refahiye’ye varmıştır. Tahkikat Heyeti raporunda, EHU’nun yukarıda yer alan kesin emirlerine rağmen Merkez Ordusu Kumandanı Nurettin Paşa’nın, Koçgiri İsyanı faillerinin cezalandırılmasında adil ve insafli davranarak 29 Mart’ta EHU’ya, bölgede yapılan eylemleri, harekât planlarını ve çözüm önerilerini bildiren aşağıdaki maddeleri içeren telgrafi gönderdiği not düşülmüştür:

1 - Mu’ayyen kıta’ât Sivas ve havalisinde cem, tahşid ve tensik ettiler.

2 - Hasâr tenâkus eder [böylelikle harekât-ı askeriye’nin muvaffakiyetle icrası te’min-i imkan gereği gibi imâ edilmiştir] ve Fırat tabakat-ı âtfyede edilen [bu fıkra ile de

Dersimlilerin Koçgiri mıntkasına, arada Fırat gibi büyük bir mani'-i tabiiyenin vücudu dolayısıyla, muaveneti imkan haricine hapsedmiş olduğu iyi olmuştur]

3 - Bu müddet zarfında Ovacık Kazasından başka bunun Dersim Ekradının ve Koçgiri'ye mücavir diğer aşayirin kısmen sadakatları veya bi-terafıllıkları temin edilir.

4 - İmraniye isyanına iştirak eden ve rüesayı kıyamın vasıta-ı icraiyesi olan Ekradın çapulculuğa koyulmaları takib etmekte oldukları maksad-ı siyasilerini ehemmiyetsiz bir surette hükümden ıskat ve kendilerini taleb-i afv ve emana sevk etti

5 - Binâ'en aleyh:

B - Fırat geçitleri işgal olunacak [Dersim'i tecrid için]

C - İsyân mıntkası kuvvetin müsaadesine göre tazyik ve tehdid çenberi içine alınacak,

D - Hükümetimizin kuvvet ve satvet ile beraber halka karşı husus-ı niyet ve hissi şefkati aynı zamanda gösterecek bir beyanname neşr ile magsûbatın iadesi ve mecruhların ve kendi silahlarının teslimi taleb, tazminat ve te'minat itası gibi tekâlif-i dermeyan ve bunların icrası şartına muallâk olarak afv-ı umumi vaad olunacak,

L - Eğer bu suretle maksat hâsıl olunursa mücrimlerden icab edenler Divan-ı Harb'e tevdi ve hadise-i isyanenin külliyyen izalesine aid tedabir ile iktifa olunacak.

Erkan-ı Harbiye-i Umumiye Riyaseti bâladaki ordu kararına karşı âtideki emr-i cevabiyi vermiştir: “(boşluk) şimdiye kadar daima zararlı neticeler verdiği sabit olan afv- ı umumi ilanından tevakkı olunmuş ise, buna mukabil ahalinin mal ve canının her türlü tecavüzden masun olduğu ve yalnız mücrimlerin ve magsûbatın teslim ve iadesi ve vasıta-i şekavet olan eslihanın derci taleb ve buna riayet etmeyenlerin tecziyelerinin mukarrer olduğu ilan edilmeli ve (boşluk) takibatta bi'l-hassa ileri gelen müfsid ve mücrimlerin derdest ve tecziyeleri istihdaf edildiği ilan olunmalı, Kürdlük ve Alevilik mesaili gibi siyasi cereyanlara mahal ve imkân verilmemelidir. Harekât-ı kat'iyenin ne şekilde tertib olunduğunun iş'arı (...) Hakikat şudur ki: İmraniye hadise-i mü'sifesinin vukuundan beri Kürdler cihetinden muhtelif zamanlarda bazı rüesa tarafından dehalet teşebbüs vaki olmuş ve âsâr-ı pişmani izhar edilmiş olmasına rağmen Hükümetin metalibi meyanında en mühimi olan mücrimlerin teslimi hususuna asla yanaşmamış ve bilakis bu hadiseye daha diğerlerini ilave etmek suretiyle görülen dehalet ve pişmanınin samimiyeti izale edilmiş ve nihayet Heyet-i Nasiha ile icra eyledikleri müzakerattaki metalibi elde edemediklerini ve buna mukabil Hükümetin tenkilat maksadıyla kuvvetler cem' ve tahşid eylemekte olduğunu görerek harekât-ı tedibiyenin başlangıcı sayılabilen 7 Nisan sene 37 gününe kadar – mücmelen beyan edildiği üzere - tekrar tecavüzat ve bağyaneye tevessül etmek ve bu if'al ve harekâtın mahiyet-i hakikiyesini tamamen ifşa edici metalib-i siyasiyede bulunmak suretiyle en şedid takibat ve tenkilatın netayic-i elimesine kendilerini ma'ruz kılmışlar ve ma-teessüf bu yüzden Koçgiri ve havalisi netice-i faci'aya sahne olmuştur.”⁶¹⁸

Yukarıda Nurettin Paşa'nın, İsyanı bastırmak için aldığı önlem ve kararlar aktarılmıştır. Buna göre, isyan bölgesinde -Sivas ve çevresinde- tayin edilmiş olunan askeri birlik düzenli olarak toplanmıştır. Hasarın azaltılması için Fırat'ın diğer

⁶¹⁸ TBMM Arş., “Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu”, no: 34, s. 23-24.

yakasına geçiş yasaklanmıştır.⁶¹⁹ Böylece Dersim’den gelen yardım nlenecek ve Koçgiri bölgesi tecrid edilecektir. Bu süre zarfında da Ovacık Kazasından başka Dersim Kürdlerinin ve Koçgiri’ye yakın aşietlerin kısmen sadakatlerinin sağlanması planlanmıştır. Nurettin Paşa gönderdiği telgrafta, kişisel görüş ve değerlendirmelere de yer vermiştir. Ona göre, Kürtlerin apulculağa koyulmaları; isyana katılan ve isyanın icrasına aracı olan aşiet reislerinin sürdürmekte oldukları siyasi maksatlarını nemsizleştirmiş ve bundan dolayı skn ederek af talebine ve aman dilemelerine sevk etmiştir. Nurettin Paşa, bununla birlikte yapmayı planladığı eylemleri de sıralamıştır. Buna göre, Dersim’i tecrid için Fırat geçitleri işgal edilecek, isyan bölgesi kuvvetin elverdiği ölçüde baskı ve tehdit çemberi içine alınacaktır. Hkmetin kuvvet ve şiddetle beraber halka karşı iyi niyet ve şefkat hissini aynı zamanda gösterecek bir beyannamenin yayınlanması ile birlikte gasp olunanların iadesi, yaralıların ve silahlarının teslimi talebi, tazminat ve teminat verme gibi ne sürülen teklifler ve bunların icrası şartına karşı muallâk olarak genel af vaat edilecektir. Nurettin Paşa, alınacak tüm tedbirlerle maksatları gerçekleşirse, suçlulardan gerekenlerin Divan-ı Harb’e verilmesi ve isyan hadisesinin tamamen giderilmesine ait tedbirlerle yetinileceğini bildirmiştir.

Nurettin Paşa’nın EHU’ya göndermiş olduğu bu telgrafına, EHU da görüş, düşünce ve talimatlarını içeren bir cevap göndermiştir. Gönderilen cevapta; daima zararlı sonuçlar verdiği sabit olan genel affın ilanından kaınılsa da buna karşın ahalinin can ve malının her türlü tecavüzden korunacağı ve yalnız suçluların ve gasp edilenlerin teslim ve iade edilmesi ve şekavete vasıta olan silahların toplanmasının talebi ve buna riayet etmeyenlerin cezalandırılacaklarının kararlaştırılmış olduğunun ilan edilmesi ve takibatta, özellikle önde gelen fesat ve suçluların yakalanması ve cezalandırılmasının hedeflendiğinin ilan edilmesi emri verilirken ayrıca Kürtlük ve Alevilik gibi siyasi akımlara mahal ve imkân verilmemesi konusunda da direktif verilmiştir.

⁶¹⁹ İlgili maddede bu konu yeterince açık şekilde açıklanmasa da, sonraki maddelerin içeriğinden anlaşılmaktadır ki Fırat’ın karşı tarafına geçiş yasaklanmıştır. ATASE Arşivi’nde bulunan bir belge bu kanıyı desteklemektedir. Merkez Ordusu Kumandanlığı’na gönderilen bir harp raporunda; ‘‘Fırat’ın geid mahallerinin tutularak Dersimlilerin Fırat’ın garbından mrrunu men’ etmek lâzımdır’’ denilerek, Dersim ile Koçgiri bölgesinin tecridi sağlanmak istenilmiştir (ATASE Arş. K: 773, G: 109aa nolu belge).

Yukarıda yer alan içeriklerden dolayı Koçgiri Tahkikat Heyeti, yorumunu raporda dile getirmiştir. Heyete göre hakikat şudur ki; “İmraniye Hadisesinin meydana çıkmasından beri Kürtler tarafından çeşitli zamanlarda bazı aşiret reislerinin hükümete sığınma teşebbüsleri ve pişmanlık belirtileri göstermiş olmalarına rağmen, Hükmetin taleplerinden en önemlisi olan suçluların teslimi konusuna asla yanaşmamışlar ve aksine bu hadiseye daha diğerlerini de ilave etmek suretiyle gösterilen sığınma ve pişmanlığın samimiyeti yok edilmiştir. Nihayet aşiret reislerinin Nasihat Heyeti ile yaptıkları müzakerede, taleplerini elde edemediklerini ve buna karşın Hükümetin tenkilat maksadıyla kuvvetler toplayarak bölgeye yığdığını görerek tedip hareketinin başlangıcı sayılabilecek 7 Nisan 1921 tarihine kadar tekrar tecavüz hareketlerine girişerek bu harekâtın gerçek mahiyeti olan siyasi talepleri ifşa etmeleri suretiyle en şiddetli takibat ve cezalandırmanın elim sonucuna kendilerini maruz bırakmışlar ve bu sebeple Koçgiri ve havalisi faciaya sahne olmuştur”. Heyetin bu değerlendirmesinden de anlaşıldığı üzere, Koçgiri aşiret reislerinin pişmanlık duyarak anlaşma girişimlerine rağmen, suçluların teslimini sağlamadıkları ve hatta bölgede gelişen yeni olaylardan dolayı, amaçlarının siyasi mahiyette olduğunun anlaşılması; hükümetin şiddetle cezalandırmasına yol açmış, dolayısıyla ortaya çıkan bu sonuç tamamen onların (Koçgiri Aşireti reislerinin) mesuliyetine maledilmiştir.

Koçgiri Takkikat Heyeti Raporu’nda; Nasihat Heyeti’nin geri dönüşünden sonra bölgede Kürtlerin yaptıkları hadiseleri de şu şekilde sıralamıştır:⁶²⁰

1 - İmraniye kurâsından Han nam karyeden Velşikoğlu Nuri 23 Mart sene 37’de Beharinc Karyesini baskın etmiştir. Divriği kazası jandarma zabitanından Mülazım Nadir Efendi, mayiyetindeki on bir jandarma ile Çekmesierdoc Karyesi’nde 26/27 Mart sene 37 gecesı müsellağ bir Kürd kuvveti tarafından esir ve silahlarından tecrid edilmiştir.

2 - 400 kadar müsellağ Koçgiri Kürd çetesi [Koçgiri aşireti rüesasından İzzet Bey’le Cano ve ... Ali, Kör Rıfat kumandalarında olarak] 1 Nisan sene 37 günü Zara cenubunda ve Koçgiri, Kurmaşlı aşiretleri arasında kâin ve sadık Türklerle meskûn Paragil, Tuzlagöğü, Pağınık Karyelerine taarruza başlamışlar ve Merkez Ordusunca işbu köylere kuvayı muavene gönderilmiştir.

3 - Günlük 150 kadar müsellağ Kürd çetesi [Koçgiri rüesasından İzzet Bey’in kumandasında olarak] günlük 1 Nisan sene 37 günü Koçhisar Kazasının Celaliye Nahiyesinde kâin (Gemlikaya) nam Karyede mevcut nizamiye müfrezesine taarruz ederek müfrezeyi esir ve silahlarını gasp etmişlerdir.

⁶²⁰ TBMM Arş., “Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu”, no: 34, s. 25-26.

4 - Ayrıca 100 kadar müsellaḥ Kürd şakiyye [Karacaviran'ın Bandera Karyesinden Cendioḡlu Mustafa'nın kumandasında olarak] 3 Nisan sene 37'de Kuruḡay Kazasına tabi Berastik Karyesine baskın ederek birḡok mevâşî ve eşya gasb ve garât eylemiştir.

5 - Bir Kürd ḡetesi, meşhur şaki Zalim Ḃavuş kumandasında Divriḡi Kazasının Sancak Nahiyesi merkezine ve buradaki 25 kişilik bir müfreze-i askeriyyeye baskın yaparak müfrezeyi esir etmiştir.

6 - Diḡer bir Kürd ḡetesi Koḡgiri rüesasından Azemet Bey'in kumandasında olarak Suşehri'ne tecavüz ve Suşehri hapishanesinde mevkuf bulunan iki Kürdün tahliyesini talep buradaki asâyiş-i hükümeti ile müsademe eylemiştir. Suşehri Kaza Kaymakamı, feca'i... mü'sifeye meydan vermemek üzere, iki Kürd tahliye ettirmiş ve ba'de hükümetten harekât-ı te'dibiye başlaması üzerine bu mütecaviz kuvvet Karabayır'a ḡekilerek terahhun halinde kalmıştır.

7 - Dersim'in Ovacık Kazası rüesasından Polis Manzur ve daha bir iki reisi kumandanı 400 kişilik bir Kürd ḡetesi Erzincan istikametinde tehdîdâtta bulunmuşlardır.

7 - (8 -) yi mütecaviz müsellaḥ Kürdden müteşekkil bir büyük ḡete Alişir kumandasında olarak 4 Nisan sene 37 günü Refahiye Kasabasına yakın Seydiḡin ve Divir Karyelerine baskın ettikten sonra 5 Nisan sene 37'de, kuvveti biraz daha fazlalaşmış olduktan sonra, Refahiye'de Rahşan Aḡa'nın kumandasında bütün Giresun Alayına mensub ve iki kudretli topla tazyik edilen milli tabura – bu kuvveti mahv ve mümkünse esir etmek üzere – taarruz etmiş ve bu taarruz-ı müşkilatla bertaraf edilmiştir.

Koḡgirili Kürdler tarafından pek ziyade calib-i dikkat bir vüs'at ve şiddette yeniden başlanmış olan işbu harekât-ı kıyamiyyeye inzımâmen Refahiye karşısındaki Kürd ḡetesi tarafından 7 Nisan sene 37 günü sabahı Refahiye'deki Giresun Alayı kumandanlığına hitaben bırakılmış olan mektub ile bu mektuba melfuf ve Türkiye Büyük Millet Meclisi Riyasetine hitaben bazı metalib-i siyasiyeyi muhtevi olarak yazılmış telgrafname bu harekât-ı kıyamiyenin bidayetinden itibaren takib eylediḡi makasid-i siyasiyeyi pek bariz bir surette gösterecek mahiyette olmakla 18 numro tahtında olarak ve vesaikimize leff edilmiştir. İşbu telgrafnamedeki metalib-i siyasiye hûlusâten şu mealde idi:

Bundan başka Zara'nın (Büyükköy) Karyesi ve Papaz Hızır namıyla maruf bir Kürd tarafından tertib ve Kürd kurasına tevdi' edilmiş olan Mart sene 37 tarihli ve 12 maddeli bir beyanname nev'i bir (mükellefiyet-i askeriye kanunu) mahiyetinde bulunmakta ve bu beyanname ile Kürd hareket-i kıyamiyesinin bir fikr-i askeri dâhilinde tertib ve idare edildiḡi anlaşılmaktadır. Merkez ordusu kumandanlığınca elde edilmiş olan işbu beyanname (bu kısım boş bırakılmış) numro tahtında vesaikimize melfûdur.⁶²¹

Koḡgiri Tahkikat Heyetinin raporunda bölgede meydana gelen olaylar bu şekilde anlatılırken; Dönemin Erzincan Valisi Ali Kemali anılarında bu dönemde meydana gelen olayları şöyle aktarmıştır:

⁶²¹ Metinde bahsi geḡen Koḡgirililerin TBMM'ye ve Giresun Alayı'na siyasi gayelerini bildirdiḡi söylenen mektup ve ayrıca Kürtler tarafından yazıldığı ileri sürülen askeri nitelikteki beyanname sureti raporda yer almamaktadır.

(...) Bu sırada ünlü şakilerden Ateş'in kumandasında 300 kişilik bir çete, Kemah'ın kuzeydoğusundaki Erkegan köyüne geldi ve burayı işgal ettiği için Erzincan-Kemah yolu kapandı.

1921 Martının 21. günü Erzincan için çok heyecanlı olmuştu: Kasım oğlu Munzur 400 avanesiyle kasabayı tehdiye başlamıştı. Kürtlerin Erzincan'ı basmaları büyük bir felaket olacaktı. Onun için Erzincan'daki 11. Alay'ın 2. Tabur'uyla bir dağ bataryasından oluşan müfrezeyle eşkiyayı kovması emri verildi. Bir felaketin olması ihtimaliyle heyecan ve ıstırap içinde bulunan halk 300 kişilik bir milis hazırladı. Müfreze bunları da alarak Selüke ve Ekrek köylerini eşkiyadan temizledi ve Kürtleri izlemeye başladı. Asiler, Fırat'ın güneyine çekilmeye mecbur oldular.

Refahiye'nin Gemecik tarafında Mahmut Bey çetesi de faaliyete başlamıştı. Bunu da yola getirmeye Şebinkarahisar'da bulunan Giresun Milli Alayı memur edildi.

22 Mart 1921'de Zeynel adından bir sergederin kumandasında 150 kişilik bir çete, Kemah cephesindeki müfrezeyle saldırdı. İkinci İnönü Savaşı ve Yunan taarruzu da bugün başlamıştı.

27/28 gecesi: başlarında İzzet Bey ve Zalim Çavuş olduğu halde Kangal yöresinden 300'ü aşkın asi, Divriği ilçesinin Sincan bucağını bastı; oradaki 25 kişilik müfrezeyi inatla savunmasına rağmen esir etti. Divriği halkı bu olaylardan çok büyük telaşa düştü. Orduca gereken tedbir alındı. Bu arada Çemikezek'te bulunan alaydan bir bölük ve makinalı takımı ve Arapkir, Eğin güvenlik bölüklerinden oluşan bir kuvvet, Arapkir şube başkanının emrine verilerek Divriği'ye gönderildi.

Hükûmetin bu tedbirleri; ilerisi düşünülerek asker yığılması, af işlemlerinin geciktirilmesi, asileri derin derin düşündürmeye başladı. Afları hakkındaki emir, üç güne kadar bildirilmediği takdirde Zara'yı basacaklarını Merkez Ordusu Kumandanlığına bildirdiler. Kormaşlı aşiretinin de asilere katıldığı o zaman anlaşıldı.⁶²²

Ayaklanmayı Bastırma Harekâtından önce yaşanan olaylara, Genelkurmay Harp Tarihi Arşivi'nden derlenerek hazırlanan *Türk İstiklal Harbi* adlı kitapta da ayrıntılarıyla maddeler halinde yer verilmiştir. Buna göre olaylar kronolojik olarak şöyle gelişmiştir:

- Türkçeşlik köyünden askerin çıktığını kendilerine haber vermedikleri için asiler 7 mart 1921'de bu köye girdiler. 13 Türk'ü balta ile öldürdüler, ayrıca iki erkek bir kadını yaraladılar. Bundan başka İmranlı bölgesinde 10 Türk köyünü yağma ettiler.
- 13 mart 1921'de Alişir idaresinde 500 kadar asi Dersim'den gelip Şeytan köprüsünü geçerek Terkiloh köyünde toplandı. Fakat Erzincan Mutasarrıfı bu asilerin hareketlerinde serbest olduğu ve bunlara ilişilmemesi hakkında emir verdi. Mutasarrıfın bu tutumu asilerin daha çok ileri gitmelerini önlemek ve onları yatıştırmak amacıyla yapılmıştı ki, beklenen sonucu vermedi. Kuruçay kasabasına yaklaştıkları zaman halk bu asilere silahla karşılık vermek için gerekli hazırlıkları yaptı ise de, Kaymakam Mutasarrıfın emrine uyararak asileri hoşça karşıladı. Elebaşlarını davet ederek onlarla sohbet etti.

⁶²² Ali Kemali, *a.g.e.*, s. 135-136.

Alişir bütün bunlara rağmen şehre girer girmez yağmaya başladı. Kaymakam ile bütün hükümet mensuplarını halktan ileri gelen 5-6 kişiyi esir edip beraberinde götürdü. Asilerin Koçkiri bölgesinde hiçbir Türk topluluğunu bırakmamak hususundaki kararları bu suretle uygulamaya konulmuş bulunuyordu.

- 21 mart 1921'de Kemah kuzeyinde, ünlü eşkıyalardan Ateş komutasında 300 kadar asi ile o civarın Türk köylerinden müteşekkil halk kuvveti arasında Erkagan ve Müşekrek sırtlarında bir çarpışma oldu. Halk kuvveti zayıf ve nispeten de silahları da az olduğundan Kömür sırtlarına çekilmek zorunda kaldı.
- Aynı gün Ovacıklı Maksut Aşireti Reisi Kasım Oğlu Munzır ile birleşerek Erzincan'ın güneybatısındaki Karamusa köyüne kadar geldiler. Buradan Mutasarrıfa haber salarak görüşmek istediklerini bildirdiler. Kuvvetleri 300 kadar olan bu asi grubu, Kemah boğazına egemen olan sırtları tuttular.
- 23 mart 1921'de Erzincan güneybatısına kadar gelen asiler, bu civardaki bütün Türk köylerini yağma ettiler. Bunun üzerine Erzincan Müfrezesi ve halk kuvvetleriyle pekiştirilen jandarma müfrezesi, Karamusa ve Hanzar'a kadar asileri takip edebildi. Ondan sonra Erzincan Müfrezesi şehrin korunması için tekrar geriye döndü. Bu bölgede halk kuvvetleriyle pekiştiren jandarma müfrezesi kaldı.

Asiler de Fırat'ın sol kıyısına çekildi. Bu çarpışmada asiler bir ölü, bir yaralı verdiler.

- 23 mart 1921'de Kuruçay ilçesinde (şimdi bucak) asilerin tutsak ettikleri hükümet mensuplarını serbest bırakılmıştı. Kaymakam ve halk ileri gelenlerinden önemlileri İmranlı'da Koçkiri Aşiret Reisi ve Bucak Müdürü Haydar Bey'in konağında alıkonmuşlardı.
- 23 mart 1921 gecesi Karacaviran (Karacaören), Sorkun, Karahasan, Atkıran köyleri halkı Bulucan bucak merkezini bastılar. Bir kadın ile bir erkeği öldürdüler, etrafı yağma ettiler.
- 26 mart 1921'de Koçgiri Aşiret reislerinden Alişan, Kürdistan bağımsızlığının Avrupa devletleri tarafından bile tanındığını, Pülümür aşiretlerine yazdığı mektupla bildirdi. Pülümürlüler buna cevap vermediler, bilakis orduya bağlılıklarını bildiren telgraflar çektiler.
- 27/27 mart 1921 gecesi, Kangal civarlarında Topardıç köyünde müfrezesi ile birlikte kalan Jandarma teğmeni Nadir, misafir oldukları odalarda uyurken, baskına uğradılar. Asiler, müfrezenin hayvan ve silahlarını aldılar.
- 27 mart 1921'de, 30 kadar asi, Suşehri'nin Karacaviran ve Yoncalı Türk köylerini bastılar ve yağma ettiler.
- 29 mart 1921'de, asiler tekrar Kuruçay'ın köylerine saldırdılar ve yağma ettiler. Divriği Kaymakam Vekili Remzi Bey, halkı uyarmak için yanına Malmüdürü Bekir Bey'i, Jandarma Teğmeni Kemal'i alarak dokuz jandarama eri Ağıldere köyüne gitti. Fakat asiler hepsini esir ettiler.
- 30 mart 1921'de, asiler Kemah'ın yakınlarına kadar sokulduar. Kemah Müfrezesi bunlara canla başla karşı koydu ve üstün kuvvete olan asileri temizlemek için Erzincan ve Refahiye'den de acele yardım istendi.
- 3 nisan 1921 günü Zara'nın güneyinde Yaragi, Tuzlagözü, Peynik köyleri halkı, kendirline saldıran asileri başarı ile geriye attılar.

- 4 nisan 1921 günü, Refahiye güneyinde Divir, Şahverdi civarındaki keşif kolları bazı asi topluluklarını dağıttı. Gezge ve civarı Türk köyleri ise asiler tarafından yağma edildi.
- 5 nisan 1921'de, Alişir idaresindeki Dersimli asilerle, Koçkiri aşireti reislerinden, Alişan'ın akrabalarından Mahmut'un idaresindeki 600 kişilik asi kuvvetleri Refahiye'ye güneyden taarruz ettiler. Giresun alayı tarafından karşı taarruza geçildi ve asiler geri atıldı; Şahverdi-Divir-Kırıktaş sırtlarına kadar sürüldü. Asiler bu çarpışmada 50 ölü, 60 kadar yaralı verdi.

Aşiret ileri gelenlerinden ikisi ölümler arasında idi. Bunlar halka gösterilmek ve halkın moralini yükseltmek için Refahiye'ye getirildi. Halktan bir şehit, bir yaralı, askerden de bir yaralı vardı.

- 5 nisan 1921 günü Suşehri ve Avşar halkı ile jandarma müfrezeleri, İmranlı'nın kuzey bölgesindeki geçitleri gözetlemek için kuzeye Karacaviran ve Buldur'a kadar ilerlediler. Fakat, buraya geldiklerinde 500 kadar tahmin edilen Koçkiri asileri müfrezelere taarruz etti ve müfrezeler üç şehit vererek Avşar'a kadar çekilmek zorunda kaldı. Bunun üzerine 5 nci hücum Taburuna Reşadiye üzerinden Suşehri'ne hareket için emir verildi.
- 6 nisan 1921'de Zara güneyindeki Tuzlagözü, Yaragül, Peynik köyleri civarında 600 kadar tahmin edilen asiyle jandarma ve halk kuvvetleri arasında tekrar bir çarpışma oldu.

Asiler Çamözü istikametinde kaçtılar. Halktan 5 kişi, jandarmadan 3 kişi öldü. Asiler 30 ölü, bir o kadar yaralı verdiler. Asi elebaşlarından Karamanlı Nuri de ölümler arasında bulundu. Özellikle bu adam, Koçkiri ayaklanmasına birinci derece yol açanlardan birisi idi.

- Asilerden bir grup, 6 nisan 1921'de Suşehri'ne doğru ilerlemeye başladı ve Çermişek'e geldi. Bunun üzerine Suşehri'nin etrafı jandarma ve halk kuvvetleriyle ve Zara'dan gele Suvari bölüğü ile pekiştirilerek emniyete alındı.
- 7 nisan 1921'de Tuzlagözü köyüne tekrar 200 kadar asi taarruz etti. Bu saldırılarında 16 ölü vererek geri çekilmek zorunda kaldılar. Asker 3 yaralı verdi, Jandarma bölük komutanı da yaralılar arasında idi.
- İmranlı olayından sonra, Zara, Koçhisar, Kangal ve Divriği'de halk gönüllüleri ile birer asayiş bölüğü kuruldu. Ayrıca, Şebinkarahisar, Suşehri, Refahiye'de asayiş bölükleri teşkil edilmeye başlandı. Bu asayiş bölükleri ayaklanma bastırıldıktan sonra, tabur ve alaylar şeklinde teşkilatlandırıldılar.
- 8 nisan 1921'de asiler bir taraftan Suşehri'ne bir taraftan Merkez ordusu kuvvetinin toplanmakta olduğu alanın civarındaki Türk köylerine tekrar saldırılarda bulundular.⁶²³

Bölgede olaylar devam ederken, Merkez Ordusu 28 Mart'ta önemli bir tedbir kararı daha almıştı. Bu karara göre Koçgiri İsyanının yayılmaması için kalkışmanın

⁶²³ Ertuna, a.g.e., s. 266-269.

olduğu bölgelerde seyahat yasaklanmıştı.⁶²⁴ Bu kararlar Koçgiri'ye gelecek yardımlar engellenecek ve bölge izole edilecekti.

Koçgiri bölgesindeki olaylar ve alınan tedbirler resmi kaynaklardan bu şekilde aktarılırken, Nuri Dersimi de olayları içereden bir bakışla aktarmaktadır. Dersimi'nin anlatımıyla Koçgiri cephesinden, olaylardan bir kesit şöyledir:

Sivas-Kangal-Malatya-Elazığ, Sivas-Zara yolları ordu kuvvetlerinin kontrolü altına alınarak buralardan seyahat yasak edilmiştir.

Dersim ile Elazığ, Arapgir, Malatya, Eğin ve Kemah arasındaki Fırat ve Murat nehirleri üzerindeki köprüler dahi kapatılmış ve geçit noktalarına askeri birlikler konmuş, gemiler bu kuvvetlere teslim edilerek ulaşım tamamen kesilmişti.

Dersim-Erzincan bölgesine gelince; bu bölgede karlı ve başı dumanlı Munzur dağlarından geçmek esasen çok güçtü ve mevsim dolayısıyla vadilerde, sular, nehirler, çaylar coşkun bir halde olup yağmur sürekli olarak yağmaya devam ediyordu. Tabiatın bu engellerine rağmen, savaş bütün şiddeti ile başlamıştı. Kürtler için artık bir ölüm kalım mücadelesi meydana gelmişti bu sebeple eli silah tutan erkek, kadın, kız ve hatta çocuklar bile güçlerinin yettiği ve ellerinden geldiği kadar savaşa katılıyotlardı.

Yukarıda adı geçen öğüt heyeti, Sivas'tan birçok bildiriler yayınlarak Haydar'ı teslim davet ediyor ve eskiden yaptığı vaatleri yerine getireceklerini bildiriyordu. Bu yalanlara ilave olarak Kürtlerin, Dersimli Baytar Muhammet Nuri (bu satırları yazan) ve Koçgirili Alişer'in kandırmalarına kapılmamalarını halka tavsiye ediyordu.

Haydar, Türklerin bütün sözlerin ve vaatlerinin yalan olduğuna artık inanmıştı. Bu sebeple bütün kuvvetiyle savaşa katılmaya başlamıştı. Sivas-Koçhisar-Zara ve Sivas-Kangal hatları üzerinde şiddetli savaşlar başlamış ve aynı hatlarda Seyit Aziz de bizzat savaşa katılmakta idi.

Sivas yönünde Hafik cephesinde, Kurmeşan aşireti ile savaşan orduya Kürt Aziz Bey kuvvetleri öncülük ediyorlardı. Bu ihanete rağmen, aslen Kürt olup Türkçe konuşan bütün alevi bölgeleri saflarımızda Kürt milli davası uğrunda bizimle beraber canını feda edercesine savaşa katılıyorlardı.

Savaşın ağırlık merkezi evvelce Sivas ve Kızılırmak hattıyla sınırlı iken, Kuzeydoğu'da Giresun'lu Topal Osman'ın çete alayı, seyyar jandarma kuvvetleriyle 20 Mart 1921'de Refahiye üzerinden Koçgiri'ye cephe açmışlardı.

Yabancı hesabına av köpeği görevini yapmaktan zevk alan, namus düşmanları bu barbar çete alayları, zaptettikleri köylerde her çeşit zulüm ve barbarlığı yapmaya başlamışlardı. Masum Kürt çocukları bu canavarlar tarafından ateşe atılıp yakılıyor ve tüyler ürperten bu manzara karşısında, Laz Alayı adını taşıyan bu alçaklar zevk ve cümbüş yapıyorlardı. Kürt kuvvetleri, insan kıyafetli bu canavarlar üzerine şiddetle hücum etmişler ve bu suretle Kuzeydoğu'dan da savaşlar başlamıştı. 25 Mart 1921'de Koçgirili Beko kumandasındaki kuvvetlerimiz, Topal Osman melunun kuvvetlerini bozguna uğratmış ve Refahiye'nin Taşdibi bölgesini de kuşatmışlardı. Erzincan'dan gelen 11. Alayın 2. Taburu ve kuvvetli bataryaları Lazların yardımına yetişerek alçak Topal Osman'ı ölümden kurtarmışlardı.

⁶²⁴ Balcıoğlu, a.g.e., s. 150.

(...) Dersim'den gelen aşiretlerin, Ilıç ve Şeydan köprülerinde, geri hatlarını savunmak amacıyla bırakmış oldukları kuvvetler, Eğin ve Erzincan'dan gelen askeri birliklere yüklü kayıplar verdirerek yenilmişlerdi.

Erzincan yetkilileri, Dersimlilerin hücumuna uğramaktan endişe ederek bölgesel seferberlik ilan etmiş ve bütün yedek subay ve erlerini silah altına almıştı.

Kemah, birçok zorluklarla geriden gelmekte olan Ovacık aşiretlerine teslim olmuş olduğu için, geri hattımız güvenli bir hale gelmişti. Divriği'nin Zımara nahiyesi, Mahmut Bey kuvvetleri tarafından işgal edilmişti. Dostan ve Lordun geçitlerinde karşılanan Divriği jandarma taburları tamamaen yenilmişlerdi. Kangal aşiretlerinin katılmalarıyla Divriği'nin Sincan nahiyesine de hücum edilmiş ve 30 Mart 1921'de nahiyede mevcut Türk birliği teslim alınmıştı. Divriği merkezine ise, bazı emniyet düşüncesiyle girmekten vazgeçilmişti. Artık Drejan ve Atma aşiretleriyle kaynaşma ve ilişki oluşturulmuş ve arada hiçbir engel kalmamışken, ne yazık ki bu aşiretlerden bir yardım görülmemişti. Arapgir jandarma bölüğü Divriği'ye hareket ederken tarafımızdan yapılan güzel bir çevirme hareketiyle teslim olmaya zorunlu olmuştu. Bayburt'tan 11. Alay ile Dağ bataryaları dahi Erzincan'da toplanmak üzere hareket etmekte iken, Filik Ali ve Paşa Beylerle aralarında Kuzey'de zor savaşlar yapılmakta idi.⁶²⁵

Nuri Dersimi'nin yukarıda aktardıkları; arşiv belgelerinde ve resmi tarih kaynaklarında nüanslarla da olsa benzer içeriklidir. Örneğin Balcıoğlu'nun, Mart ayı sonunda görülen manzara konusundaki aktarımları, Dersimi'nin verdiği bilgilerle uyushmaktadır. Buna göre, Erzincan, Refahiye, Suşehri, Koçhisar, Kangal, Divriği mıntıkaları isyancıların faaliyet sahasıdır. Balcıoğlu, isyancıların hareket sahasını Malatya'ya kadar genişletmek istediklerini, bu amaç doğrultusunda Haydar Bey'in Atma ve Drejan aşiretlerine bir mektup yazarak kendilerine katılmalarını istediğini ancak bu aşiretlerin çağrısı geri çevirdiklerini aktarmakla, Nuri Dersimi'nin bu konu hakkındaki yukarıda yer alan bilgisini doğrulamaktadır.⁶²⁶ Ancak Mustafa Balcıoğlu çalışmasında, Merkez Ordusu'nun Ümraniye Olayı'nın hemen ardından bölgeye sevke başladığı birlikleri önemli merkezlere yerleştirerek Koçgiri İsyanı'nın mevzi hale getirildiğini (askeri birliklerle ele geçirildiğini) kaydetmektedir ki bu Nuri Dersimi'nin anlatıları ile tam olarak uyuşmamaktadır. Zira çarpışmalar birçok koldan devam etmektedir. Bununla birlikte Dersimi'i zaman zaman Kürt güçlerinin, Türk askeri kuvvetlerine karşı üstünlüklerini de dile getirmiştir. Örneğin Balcıoğlu, Topal Osman birlikleri konusunda: "Koçgiri İsyanı'nın bastırılmasını sağlamada büyük

⁶²⁵ Dersimi, *Kürdistan Tarihinde...*, s. 101-102.

⁶²⁶ M. Ali Çabuk, *Benim İki Dedem Vardı* adlı, roman tarzında yazdığı anı kitabında; Arapgir bölgesindeki bazı aşiretlerin Koçgiri İsyanı'na katılma konusunda başlangıçta olumlu yaklaşıtlarını belirtirken, Koçgiri aşiretlerinin yenilgisinin duyulmasından sonra bölgedeki bu aşiretlerin yardım etme kararından vazgeçtiklerini bölgenin aşiret reislerinden Mustafa Efendi'nin ağzından anlatmaktadır (bkz. Çabuk, *a.g.e.*, s. 152-158).

yararlılığı görülecek olan Topal Osman ve çetesi bölgeye gelişlerinde Koçgirili Beko'nun saldırısına uğradıysa da makineli tüfek ateşleri karşısında dayanamayan isyancılar geri çekilmek zorunda kaldılar⁶²⁷ derken, Nuri Dersimi, Topal Osman'ın bölge halkı üzerinde yaptığı zulümleri anlatmakla birlikte, Beko'nun Topal Osman güçlerine saldırarak bozguna uğrattıklarını ancak Türk askeri birliklerinin Lazların yardımına yetişerek Topal Osman'ı ölmekten kurtardıklarını aktarmaktadır. Dolayısıyla anlatım tarzları, tarfların kendi bakış açılarına göre farklılıklar gösterse de sonuçlar birbirini destekler mahiyettedir.

Bölgede, görevlendirilerek takviye amaçlı gönderilen Giresun Müfrezesi/ Laz Alayı (47. Alay) Kumandanı Topal Osman'ın halka uyguladığı zulüm ve kanunsuzluklar, halk tarafından şikâyetlerle çeşitli devlet mercilerine bildirilmiştir.⁶²⁸ Merkez Ordusunca verilmiş olan şiddet uygulaması kararından kısa bir süre sonra, Sivas Valisi Cemal Bey tarafından bu tür şikâyetler, 28 Nisan 1921'de Merkez Ordusu Kumandanlığı'na bir telgrafla bildirilmiştir. Telgrafta Cemal Bey, yapılan tatbikat ve faaliyetlerde Ordu emirlerinin dışına çıkmış olduğunu açıklıkla belirtmiş, Osman Ağa'nın halka çok şiddetli harekâta bulunduğu, bunu gören ahalinin korkularından dolayı dehaletе yavaşmadıklarının güvenilir şekilde işitildiğini dile getirmiş ve harekâtın düzeltilmesi için adı geçen kişiye kesin emir verilmesi ve mümkünse biran evvel memleketine iadesi ricasında bulunmuştur.⁶²⁹

Topal Osman ve yaptıkları kanunsuzluklar; TBMM'nde Koçgiri İsyanı vesilesiyle yapılan gizli oturumlara da konu olmuş ve bazı milletvekilleri tarafından şikâyetler dile getirilmiştir. Örneğin, 4 Ekim 1921'de yapılan Gizli Oturumda bir mebus söz alarak; tedibe giden kuvvetlerin halkı zarar ve ziyana uğrattığını dile getirmiştir: “bu fenalığı yapanları milli kahraman ilan ederek bu Meclis'te alkışladık ve sonra silahla karşımıza çıktı” demekle Topal Osman'ı ima etmiştir.⁶³⁰ Yine aynı oturumda söz alan Erzincan Mebusu Emin Bey:

⁶²⁷ Balcıoğlu, **a.g.e.**, s. 151-152.

⁶²⁸ Topal Osman'ın bölgede uyguladığı zulüm ve katliamlar bugün dahi Koçgiri bölgesinde hatırlanmakta ve aktarılmaktadır. Bölgede Topal Osman'ın zulümleri birçok ağıda da konu olmuştur, bundan dolayı yörede “Kanlı Topal Osman” olarak lanetle anılmaktadır. Topal Osman'ın bölgede yaptığı katliamlara dair bkz. Cemal Şener, **Topal Osman Olayı**, Ant Yayınları, İstanbul, 1992.

⁶²⁹ TBMM Arş., “Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu”, no: 34, s. (sayfa no yok, ancak sayfa 34'ten önceki sayfa).

⁶³⁰ **T.B.M.M. Gizli Celse Zabıtları**, 1985, C.2, s. 268.

Nurettin Paşa'nın tabirince ben bunları çenber içine aldıktan sonra Hükümetin tekâlifini daha teşdit edeceğim diyerek, çenber altına aldım diyor ve tuttuğunu öldürmeye, ırlara geçmeye, namuslara taarruz etmeye kalkıyor. Rica ederim hanginiz bu fecai karşısında sabredebilirsiniz? Buna üç yaşındaki çocuklar bile tahammül edemezler ve böyle bir şeye maruz kaldığınızda, rica ederim, nasıl karşınıza çıkanlara kurşun atmazsınız? Bu suretle beş milyon, on sekiz milyon liralık servet mahvolmuştur. Bu paralar tamamıyla gitmiştir. Ben ispata hazırım; otuz bin mevaşiyi Osman Ağa götürmüştür".⁶³¹

diyerek bölgede yapılan şiddet uygulamalarını eleştirmekte ve olaylar sonucunda Topal Osman'ın kanunsuzca edindiği maddi tutardan bahsetmektedir:

3.3.2. Tedip ve Tenkil Harekâtı (Bastırma/Tepeleme Harekâtı)

Koçgiri Tahkikat Heyeti raporuna göre, Koçgiri İsyanı iki safhalı bir dram mahiyetinde cereyan etmiştir. Birinci safhası, 6 Mart 1921'de Ümraniye'de başlayan olaylarla, Mart'ın sonu ve Nisan ayının başlangıcında kadar olan dönem olarak değerlendirilmiştir ki yukarıda bu süre zarfında neler yaşandığı çeşitli kaynaklar doğrultusunda aktarıldı. Heyet, bu ilk safhayı Koçgiri Kürtlerinin kendilerini duruma hâkim sayarak yapmış oldukları siyasi faaliyetlerle ve facialarla dolu bir kıyam (ayaklanma) harekati olarak değerlendirmiştir. Heyet bundan sonraki ikinci safhayı ise Merkez Ordusunca yapılmış olan "tedip/tenkil (cezalandırma) harekâtı" ve onun sonucunda facia içeren "ıslahat" safhası olarak değerlendirmiştir. Bu safhanın ilk yarısı EHU'nun 2 Nisan'da Merkez Ordusu Kumandanlığı'na gönderdiği emirle başlatılmakta ve 24 Nisan 1921'de Merkez Ordusu Kumandanı Nurettin Paşa'nın EHU'ya gönderdiği ve "Koçgiri asilerinin tenkilatını son bulduğu ve bundan sonra ise şekavetin kökünden kaldırmak için alınacak tedbirlerin yer aldığı son safhaya geçildiği" bilgisine dayanarak tenkilatın ikinci yarısının bu tarihle başladığına dikkat çekilmiştir.⁶³² Koçgiri Tahkikat Heyeti'nin raporunda yer alan Koçgiri Tedibat ve Tenkilat Harekâtı'nın ikinci safhası, bu safhaya geçişin nedenleri, bu safhada alınan tedbirler ve meydana gelen olaylar ayrıntılarıyla ele alınmıştır. Rapordaki bilgiler dâhilinde 2 Nisan 1921'de EHU'dan Merkez Ordusu'na çekilen bir telgrafla, tedibat hareketinin biran önce acele olarak başlatılması emri verildiği

⁶³¹ a.g.e., s. 269.

⁶³² TBMM Arş., "Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu", no: 34, s. 27. Ayrıca; Cumhurbaşkanlığı Arşivi, Kutu no: 1/19 (5-3), Fihrist no: 87.

anlaşılmaktadır. Buna rağmen telgrafta Sivas, Erzincan, Refahiye'deki kuvvetlerin tedibat hareketine acele etmemesi istenirken bunun nedeni de bölgedeki, itaat eden ahalinin hükümete karşı olan itimat ve bağlılığının sarsılmaya uğrayacağından duyulan endişe olarak açıklanmıştır⁶³³. Erkânı-ı Harbiye-i Umumiye'nin bu talimatından sonra 3 Nisan 1921'de Merkez Ordusu'ndan EHU'ya gönderilen telgrafta; 11 maddede tenkilat ve tedibatta istihdam edeceği kuvvetleri ve genel olarak takip ettikleri amaçları içeren bilgilere yer vermiştir. Buna göre Merkez Ordusu tedibat ve tenkilatta takip ettikleri programlarını ve amaçlarını şöyle beyan etmiştir:⁶³⁴

- Tedibatın şiddeti, isyanı tertip eden ve tahrik eden kişilere yöneltilecek,
- Bölgedeki ahali ve efradın, tatmin ve temin edilerek celbedilmesi (kendilerine çekilmesi) sağlanacak: şimdiye kadar çalışıldığı gibi bundan böyle de hükümetin Kürtler ve Aleviler aleyhinde hiçbir özel maksadı olmadığı özellikle telkin edilerek anlatılmaya gayret edilecek,
- Tahrikçiler ve fesat kişiler, Divan-ı Harbe gönderilerek haklarında çıkan kanun hükmü infaz edilecek,
- İsyanda, direnenlerin veya halkı ihtilale çalışanların gerekirse evleri ve köyleri tahrip edilecek,
- Tedibatın başlangıcında gösterilecek şiddetin ardından, isyana katılanlar silahlarından tecrid olunacaktır,
- Koçgiri'yi bir daha isyan edemeyecek hale sokmak veya bu aşireti şimdi olduğu sahadan kısım kısım uzaklaştırıp dağıtmak lüzumu görüldüğünden bu iki şıktan hangisinin uygulanmasının gerekli olduğu, tedibat hareketinin verdiği sonuç gösterecektir.

Merkez Ordusunun programını ve amaçlarını açıkça dile getiren bu maddeler genel olarak Koçgiri bölgesinde uygulanacak harekâtın ne derece şiddetli olacağına dair önemli göstergelerdir. Raporda bu maddelerin akabinde “tenkilat” başlığı

⁶³³ Bkz. TBMM Arş., “Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu”, no: 34, s. 27-33. Koçgiri Hadisesi'nin İkinci Safhasına dair bkz. **EK 6**.

⁶³⁴ **.a.g.r.**, s.29.

altında, bölgede askeri kuvvetlerin eylem ve faaliyetleri ayrıntılarıyla yer almıştır. Burada dikkat çeken bir husus, genele dair alınan kararların pratikte ve özeldeki uygulamalarına da ayrıntılarıyla yer verilmesidir. Buna göre, Merkez Ordusu Kumandanı Nurettin Paşa 16 Nisan'da askeri birliklere verdiği yeni bir emirle, harekâtın içeriğini genişleterek askerlere verilen yetkiyi arttırmıştır. Verilen emirde her bir kıt'a birer tedip mıntıkası gönderilmekle beraber her bir mıntıkada yapılacak tedibatın içeriği ve derecesi ayrıntılarıyla talimat edilmiştir. Bu talimatın özellikle ikinci maddesinin önemine değinen Tahkikat Heyeti, maddenin içeriğini de açıklamıştır. Buna göre, Müfrezeler kendilerine mahsus tedip mıntıkası dâhilindeki asileri tamamen silahtan arındıracaklardır. Ayrıca aşiretin birinci derece rüesasıyla, her köydeki ağaları da alarak icra vasıtası olan muhtar, çete reisi, imam ve emsaliyle ikinci derece kişiler derhal yakalanmaya çalışılacaktır. Birinci ve ikinci derecedeki aşiret reisleri ve akrabalarından direnenlerin evleri ateşe verilecek ve aile ve yakınları tedip olmak üzere başka bir bölgeye ya da en yakın kazaların birine sevk edilecektir. Bununla birlikte şer ve fesata aracı olan kişiler ortadan kaldırılacak ve Koçgiri Aşiretiyle kendilerine katılanlar bir daha isyan edemeyecek hale getirilecektir. Böylelikle hareket eden (yerlerinden edilen) ahalinin huzur ve ehemniyeti sağlanacaktır. Ayrıca arazi sarplığından dolayı asilere sığınma yeri olan ve onları içeri alan diğer karyeler ve yerler tamamen tahrip olunacaktır. Daha önce silâh altında bulunan kişiler, askerlik şubelerine sevk edilecektir. Bu kararlar doğrultusunda Alişan, Azamet, İzzet, Rıfat, Ali, Ağaların ve aşiret reislerinin; meskenleri, malları, mülkleri, gayrimenkulleri usulünce zapt edilecek ve müzayede edilerek artık adı geçenlerle akrabalarının bu bölgede, aşiret üzerinde hiçbir tesir ve nüfuzları bırakılmayacaktır. Dehalet edenler (aman dileyip sığınanlar), kayıtsız şartsız teslim olmak üzere dehaletleri kabul edilecek ve kolluk kuvvetleri eşliğinde Sivas'a gönderileceklerdir.

Koçgiri Tahkikat Heyeti raporunda, tedibat harekâtında yapılan çarpışmalara yer vererek yapılan harekâtın şiddetine de değinmiştir. Yukarıda alınan kararlar doğrultusunda yapılan taarruzlarla bölgedeki ahalinin dağlara doğru iltica ettiklerine değinilmiş, ayrıca Topal Osman kumandasındaki Giresun Alayı'nın yaptığı şiddetli taarruz karşısında asilerin batıya doğru çekildikleri ve Dersim yardım kuvvetlerinin de Dersim'e iltica etmek üzere Fırat üzerindeki Şeytan Köprüsü'ne kaçtıkları

belirtilmiştir. Yine aşiret reisleri ve ailelerine dair alınan sert kararlardan dolayı olsa gerek eski İmraniye Nahiye Müdürü Haydar Bey de dâhil aşiret reisleri aileleri ile birlikte kuzeyde Kelkit ve Şiran istikametlerine firar etmişlerdir.

Harp Tarihi Arşivi verilerine göre de “Bastırma Harekâtı” olarak geçen harekât, 3 Nisan 1921’de Merkez Ordusu’nun Sivas’tan birliklerine verdiği şu emirlerle başlatılmıştır:

- 1- Erzincan-Kemaliye (Eğin) arasındaki Fırat nehri üzerinde bulunan köprüler tututularak (Hozat) Dersim ile ulaşım kesilecektir.
- 2- Refahiye, Zara, Koçhisar, Divriği’deki gruplar, Koçgiri aşiretinin bulunduğu bölgeye doğru birbirine kavuşacak şekilde hareket edeceklerdir. Şimdiden gerekli keşifler ve hazırlıklar yapılacaktır.
- 3- Bastırma amacı: Taaruzlar, ayaklanmanın düzenleyicisi ve kışkırtıcıları olan elebaşlara ve onlarla birlik olanlara karşı yöneltilecek, ilişkisi olmayan halkın gönlü alınarak hükümet tarafına geçmeleri sağlanacaktır.

Şimdiye kadar çalışıldığı gibi, bundan sonra da hükümetin asilere karşı bu harekâtı yaptığı, bunun dışında hiçbir gizli düşüncesi olmadığı, bütün azınlıklar hakkında eşit işlem yapılacağı ve iyi niyeti bulunduğu, halkın kulağına konacak ve anlatılacaktır.

- 4- Kışkırtıcılar ve karıştırıcılar ile bunların başları yakalandıkça askeri mahkemeye verilecekler, haklarında kanuni hüküm yerine getirilecektir.
- 5- Silahlar toplanacaktır.
- 6- Koçgiri aşiretini, bir daha baş kaldırmayacak hale sokmak yahut bu aşireti şimdiye kadar yaşadığı alandan parça parça uzaklaştırıp dağıtmak gerekecektir. Bu düşünceden hangisinin yapılacağı, bastırma harekâtının sonuçlarına göre ayrıca emredilecektir.
- 7- Birlikler son düzenlerini şöyle almışlardır:

14. Süvari Tümen Karargâhı ve bağlı birlikleri	Zara’da
13. Süvari Tugay Karargâhı bağlı birlikleri	Zara’da
27. Suvari Tugay Karargâhı ve bağlı birlikleri (Divriği’e gidecektir)	Kangal’da
6. Süvari Alayı ve bir dağ topçu takımı	Sivas’ta
Depo Alayı	Sivas’ta
28. Süvari Suvari Tugay Karargâhı ve 54. Süvari Alayı	Hafik’te
Giresun Müfrezesi ve bir çabuk ateşli dağ topu	Refahiye’de
Kemah Müfrezesi	Kemah’ta
Eğin Müfrezesi	Eğin’de

- 8- 27. Tugayın Divriğ'ye gelmesinden sonra, askeri harekât başlayacak ve tarafımdan idare edilecektir.⁶³⁵

Aynı kaynağın verilerine göre Merkez Ordusu'nun isyanı bastırmak için ayırdığı kuvvetin toplamı; 3161 er ve 1351 hayvandan ibarettir. Silah sayısı hakkında ise şu tablo verilmiştir:

	Tüfek	Hafif Makinalı Tüfek	Ağır Makinalı Tüfek	Top
Merkez Ordusu	2750	3	18	13
Asiler	2500	-	-	-

İstiklal Harbinde Ayaklanmalar kitabındaki bilgilere göre, 10 Nisan 1921 günü Merkez Ordusu harekât planına uygun olarak taaruz emrini vermiş ve harekât başlamıştır.⁶³⁶

Koçgiri Tahkikat Heyeti, raporunda bu tarihten sonra olanları, “tedibat ve tenkilat”ın son yani ikinci safhası olarak adlandırmaktadır. Raporda; Merkez Ordusu Kumandanı Nurettin Paşa'nın 24 Nisan'da İmraniye'de bulunduğu, bu tarihte artık Koçgiri'nin asi rüesası ve çetelerin Koçgiri bölgesi dışına firar etmiş oldukları, bölgede kalanların ise bir takım münferid ve zayıf çeteler olarak zorlukla sığınmak üzere kaldıkları belirtilmiştir. Bu suretle Merkez Ordusu Kumandanı, 24 Nisan 1921'de EHU'ya yazdığı raporda: “Koçgiri asilerinin tenkilinin sona erdiğini ve artık tedibatın ikinci safhasına geçilip şekavetin kökünden yok edileceğinin” bildirildiği kaydedilmiştir.⁶³⁷ Tahkikat Heyeti Raporuna göre aynı gün Erzincan Mutasarrıflığı'ndan Merkez Ordusu Kumandanlığı'na bir telgraf çekilmiş ve daha evvel ordunun tenkil icraatının, resmi bir makamdan şiddetle itiraza uğramış olduğu belirtilmiştir. Buna göre, ordunun hedeflediği gayeden ziyade kötü niyet ve çıkarlarla ve özellikle yağmagirlik sevkiyle mesul ve gayrı mesul kişilerin köyleri yakmaya devam ettikleri, bu halin devamı az bir zaman sonra kura ve kasabalarda binlerce kitleler ve dağlarda yeni yeni çeteler medana getireceğinden livaca önüne geçilmeye çalışıldığı belirtilmiştir. Merkez Ordusu Kumandanlığınca verilen cevapta, tedibatın

⁶³⁵ Ertuna, **a.g.e.**, s. 270-271.

⁶³⁶ Harekatin kronolojik olarak detaylı verileri için bkz. Ertuna, **a.g.e.**, s. 270-277. **EK 7**

⁶³⁷ Cumhurbaşkanlığı Arş., K: 1/19 (5-3), Fihrist No: 87.

ikinci safhasına dâhil olduğu ve ve bu safhada şekavetin kökünden giderileceği bahis olunarak, ikinci safhanın icraatına dair ayrıntılı bilgi veren 2. maddenin aynen nakledildiği kaydedilmiştir. Bahsi geçen ikinci madde ve onun içerikleri raporda aşağıdaki şekliyle yer almıştır:

“Madde – 2: Kıta’at üçüncü maddede kendilerine tahsis olunan mıntıka dahilinde ber-vech- ati vezaifi ifa edeceklerdir.

A - Usât ve bunlara yataklık edenler derdest ve Sivas’a sevk olunacaktır. Usâtın vasıta-i icraiyesi olan ileri gelenler ve ağalar ile rüesayı usâtın akrabalarından olup bi’l-ahere anların yerlerini tutması ve halkı ifsad ve izrâr etmeyi memur olanlar isyan mıntıkası haricine çıkarılacaktır. Haklarında muamele-i lâzıme ifa olunmak üzere her şâhıs için tahkikat-ı evvelîye evrakı tanzim ve kendisiyle beraber irsal edilecektir.

B - Rüesayı usâtın haneleri ve emval gayr-i menkuleleri ihrak edilecek ve efrad-ı aileleri dehaletlerini teshîl için mahal-i ahire berây-ı tebyîd civârına gözederilerek Zara’ya, Kangal ve Erzincan’a sevk olunacaktır. Usâta tahassungâh ve melci’ olan mahaller ve şekaveti teshil eden yerler tahrib olunacaktır.

C - İsyana iştirak etmiş olanlardan aşayirden ve Kürdlerle Türkler köylülerinden şehirin vaziyet almış olanlardan ve fırsat zuhurunda asayiş tehdit ve ihlal etmeleri muhtemel ve melhuz bulunan esliha ve cepthane kâmilten toplanacaktır. Esliha derci için ahaliye mühlet verilmeyerek evvela her köy ve aşirette kaç silah ve cepthane bulunduğu mümkün mertebe bi- taraf adamlardan tedkik edilecek ve bu mikdar silah ve cephanenin derhal teslimi talep olunacaktır. Bu mikdardan noksan teslim edildiği takdirde bedellerinin için yüz elli banknot alınacak ve alınan esliha ve akçe miktarı her mahalde birer zabıt varakasıyla tesbit olunacaktır. Silah ve cepthane bulunduğundan şüphe edilen hane ve mahaller teharrür edilecektir. Eslihayı teslim ve teklifinden sonra... veya ta’ârifle üzerlerinde veya hanesinde silah zuhur edenler evraklarıyla birlikte Sivas’ın Divan-ı Harb-ı Örfisine sevk olunacaklardır.

D - Emsali silah tahtında bulunan efrad toplanarak ahz-ı asker şube merkezlerine sevk edilecek ve bunlardan isyanla müdahildar olmayanların künyelerini şubeye teslimden evvel şerh verilecektir.

H - Ahali-i sadıka ve kadın ve çocukların bil-ahere başka tedabire ... edilmiştir. mahallerine avdeti ve hüsn-ü iskanları temin edilecek ve memurin-i mahalliye ve jandarma ile idare-i hükümet tesis olunarak serian hal-i tabi’inin avdetine çalışılacaktır. Hadise-i Zankiden mutahassıl fikr-i intikamla halkın yekdiğeri aleyhinde tecavüzde bulunmalarına meydan verilmeyecek ve bu gibi ahvale ictisâr edenler serian te’ dib olunacaktır.

V - Hülâsa bu mıntıkada bir daha isyan ve şekavet zuhur ihtimali külliyyen bertaraf ve halkın huzur ve refahı temin edilecektir.”⁶³⁸

Ancak Koçgiri Heyeti’nin dikkat çektiği gibi ve maddelerin içeriklerinden de anlaşılacağı üzere, tenkilat talimatı önemli oranda şiddet içermekteydi. Örneğin yukarıda da değinildiği gibi Merkez Ordusunca verilmiş olan bu şiddet uygulaması kararından kısa bir süre sonra, Sivas Valisi Cemal Bey tarafından, bölgede ahaliden

⁶³⁸ TBMM Arş., “Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu”, no: 34, s. 33.

gelen bazı şikâyetler 28 Nisan 1921'de Merkez Ordusu Kumandanlığı'na bir telgrafla bildirilmiştir. Telgrafta Cemal Bey, yapılan tatbikat ve faaliyetlerde Ordu emirlerinin dışına çıkmış olduğunu açıklıkla belirtmiş, Osman Ağa'nın halka çok şiddetli harekâta bulunduğu, bunu gören ahalinin korkularından dolayı dehaletе yanaşmadıklarının güvenilir şekilde işitildiğini dile getirmiş ve harekâtın düzeltilmesi için adı geçen kişiye kesin emir verilmesi ve mümkünse biran evvel memleketine iadesi ricasında bulunmuştur.⁶³⁹

Yine Tahkikat Heyeti raporuna göre yukarıda Erzincan Mutasarrıflığının gönderdiği telgrafnameden de anlaşılacağı üzere Merkez Ordusunca daha evvel verilen 16/4/37 (21) tarihli emirnamenin bu ikinci maddesinin, üzüntü verici bir takım hadiselerle kanun dışı olarak bütün şiddetiyle tatbik edildiği ve bu talimatın feci bir şekil aldığı heyetce anlaşıldığı ve bunun da heyet tarafından hiç bir şekilde uygun görülmediği belirtilmiştir.

Koçgiri Tahkikat Heyeti Raporu'nda bu dönemde yaşanan olaylara ayrıntılarıyla yer verilmiştir.⁶⁴⁰ Raporda, 29 Mayıs 1921'de Haydar Bey'in birliklere teslim olduğu belirtilirken, Mayıs ayı boyunca çetelerle takip ve tedip müfrezeleri arasında geçen çarpışmalardan önemli olanları şu şekilde aktarılmıştır:

- 1- Hanlı Veli nam sergerdenin kumandasında bir Kürd çetesi 1 Mayıs sene 37 de Türk Türkkeşlik karyesine baskın yapılmıştır.
- 2- Koçgiri rüesasından Mahmud Bey'in kumandasında 150 kişilik bir Kürd çetesi Mayıs sene 37 bidayetinde Harkun memlahasına baskın ederek memlaha memuruyeti ile o sıralarda burada bulunmakta olan Divriği Kaymakam Vekili Remzi Beyle Mal Müdürünü ve Jandarma takım zabıtının ve 9 süvariye esir ve miriye aid eşyaları müsadere eylemiştir.
- 3- Kalıcıklıhamo ile Karacaviran Nahiyesinin Bamdeze Karyesinden Cündioğlu Mustafa kumandasındaki bir Kürd çetesi 3 Mayıs sene 37 günü Arablar karyesinde 27. Süvari Livasına mensub bir süvari müfrezesiyle müsademe ederek 1 zabıt ve 11 neferimizi şehid etmiştir.
- 4- İmraniye'nin Kızıltepe Karyesinden Yusuf Beyoğlu Kör Rıfat demekle maruf reis 1 Mayıs sene 37 de Pağnik ve civarı halkına hareket-ı kıyamiyeye iştirak etmelerini mutazammın tezkireler yazmakla beraber aynı günde Bozyatağı Karyesinde takib müfreze fırka müsademe etmiştir.
- 5- Koçgiri rüesasından Haydar, İzzet, Mahmud, Kör Rıfat, Galib Ali, Bamdereli Mustafa, Kılculuhamoların da beraber bulunduğu 200 kadar müsellaһ bir Kürd çetesi ile bir müfrezemiz arasında 3 ve 4 Mayıs sene 37 günlerinde Beydağında

⁶³⁹ Aynı yer.

⁶⁴⁰ İstiklal Harbinde Ayaklanmalar kitabında, Harekâtın ikinci safhası olarak verilen olayların kronolojik verileri için bkz. Ertuna, **a.g.e.**, s. 277-280. **EK 8.**

bazı çatışmalar vuku bulmuş ve bunda bir neferimiz şehid, bir zabitle bir neferimiz mecruh olmuştur.

- 6- Otuz İsmail diye maruf bir Kürd reisinin kumandasındaki 100 kişilik bir çete 4 Mayıs sene 37 de Divriği'ye tabi Savrun Karyesini baskın ederek yağmagirlikde bulunmuş ve Türk olan ahalisini hicrete icbar etmiştir.
- 7- Pence karyeli Asafoğlu Hasan Ağanın mahdumları İbrahim ve Davud'un riyasetlerinde bir Kürd çetesi 5 Mayıs sene 37 de Suşehri tarafında altı karyeye ta'addi ederek yağmagirlikte bulunmuştur.
- 8- Dersim'in Ovacık aşireti rüesasından birkaç kişinin taht-ı kumandasında 500 kişilik bir çete 10 Mayıs sene 37 günü Kemah merkez kasabasına taarruz ederek 47 hane ihrak ve bir çok emval yağma etmişlerdir.⁶⁴¹

Tahkikat Heyeti Raporunun bu bölümü, yani tedibat ve tenkilat safhasının ikinci kısmına dair verdiği bilgilerin yer aldığı bölüm dikkat çekicidir. Raporda yer yer belirtildiği üzere bu bölümde daha çok Nurettin Paşa'nın Koçgiri Aşiret reislerini ve olaylara karışanlara karşı uygulanmasını istediği sert ve şiddetli tedbirler yanında, göç/sürgün ettirmeye yönelik tedbirlerle ayrıca idari ıslahatlara yönelik tedbirler bulunmaktadır. Raporda yer alan; "Memleketin memurin-i mülkiye-i hazırardan tahlis ve Koçgiri hadisesine Dahiliye Vekaletince müdahale" başlığından da anlaşılacağı üzere, Nurettin Paşa'nın bölgede yerleşik mülkiye memurlarına dair tedbir ve eleştirilerine karşılık Dahiliye Vekaletinin buna müdahalesini içeren yazışmalara değinen bir bölüm mevcuttur. Tahkikat Heyeti, 1921'in Mayıs ayında yukarıda yer verilen vakaların Ordunun çok şiddetli icraatıyla devam ettiği sırada EHU Riyaseti ile Dahiliye Vekaleti arasında cereyan eden haberleşmenin tuhaflığı nedeniyle özellikle kayda değer olduğunu belirtmekte ve bu konudaki karşılıklı yazışmaları raporda vererek açıklama getirmektedir. Buna göre, Merkez Ordusu Kumandanı, tedip hareketinin tamamlanmasından sonra, ahali arasında sükûn ve olayın güzel sonlanmasının temini için tasarlanan galibiyet programının bildirilmesine dair EHU'dan gelen 24 Nisan 1921 tarihli telgrafa cevap olarak 28 Nisan'da aşağıdaki şu ayrıntılı telgrafi göndermiştir:

"Madde 1- İcra edilen harekât ve te'dibattan neticeli faide ve semereler iktitaf için pek âtıl olan Sivas Vilayeti ile sair rüesası mülkiyeyi faaliyete getirmek ve çalıştırmak için mezkur emr verilmiştir. Başkaca emirler ile Sivas Valisi Zara'ya hareket ettirilmiş olub kırtasiyeci olan bu memurları faal ve amelî kılmak için çalışmaktadır.

⁶⁴¹ TBMM Arş., "Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu", no: 34, s. 34.

2 -Tasavvur ve tatbik etmekte olduğum tedabirin esası ber-vechi atidir:

Koçgiri aşiretiyle ana muzâharat edenlerin silahtan tecridi ve rüesayı usâtın ve bunlar ile beraber şekavette temerrüd edenlerin köy veyahud hanelerinin ihrakı, mallarının müsaderesi, ailelerinin teb’îdi, Koçgiri Beylerinden ve ağalarından hiçbir ferdin işlerine bakılmaması, ileride onların yerlerini tutması melhuz olan ikinci derecedeki eşhas-ı mühimmenin dahi uzaklaştırılması isyan ve şekaveti teshil eden ve usâta melce’ olan sarp ve meni’ mahallerdeki köylerin ve sairenin kaldırılması Kürdler ve Türkler arasındaki mütakabil talan ve yağmanın önünün alınması, hülâsa Koçgiri’ye şimdiye kadar hükmeden ve adeta bir beylik halinde ahaliyi kendilerine bend eden beylerin ve ağaların nüfuzlarını külliyyen ref’ ve ilgası ile hükümet ve ahali arasındaki vaziyet-i na-meşruilerine nihayet verilerek hükümet ile halkın arasında mutavassıt ve mukırr olan ve bi-çare efrad-ı milleti menafî’-i zatiyelerine ve efkar-ı hainanelerine vasıta ve alet eden beylik ve ağalık tabakasının tamamen kırılarak ortadan kaldırılması, halkın müttegallibeler elisine (...) olmaktan kurtarılması, ve hükümet ile samimi temas ve münasebetlerinin taht-ı te’mine alınması;

Madde 3 - İkinci maddenin ahkamını tatbik etmekteyim: Hükümet-i merkeziyece bunlardan başka tedabirin ittihazı matlub ve mansûr ise tebliğ buyrulmasını rica ederim.

Madde 4 - Memurin-i mülkiyeden kâfi derecede muavenet görülemiyor. Çünkü bu evsafdan mahrumdurlar. Bir müddet-i muvakkata için yani arzu edilen maksadın husulüne kadar bu muhitte asker ve yahud asker tabiyatlı memurin istihdamı ve vilayetlerden kazalara, nahiyelere kadar bu usulün tatbiki ve her mevkiye idare-i mülkiye ve askeriyyenin bir elde bulundurulmasını pek elzem ve bu suretle masa başında kağıt muameleciliğinden başka bir iş görmeyen memurin mülkiye-i hazırardan ve bu usul-i sakîmden memleketin tahlisini rica ederim.”

Erkan-ı Harbiye-i Umumiye Riyaseti Merkez Ordusu’ndan aldığı baladaki cevap-ı telgrafiyyi tamamen tasviben ve mezkûr telgraf-ı sami leffen Dâhiliye Vekâleti’ne, atideki 5 Mayıs sene 37 tarihli tezkireyi tastîr etmiş ve bunda bi’l-hassa “ Memurin-i mülkiye-i hazırardan (boşluk) memleketin tahlisi” teklifinin nazar-ı itibara alınmasını rica etmiştir.

Halbuki Merkez Ordusu Kumandanının ıslahat-ı mahalliye hakkındaki tasavvurâtı yalnız baladaki 28 Nisan sene 37 tarihli telgrafnamesi mündericatından ibaret değil idi; ayrıca ve aynı (5 Mayıs sene 37) tarihinde Dahiliye Vekaleti’ne yazdıkları – aynen atıfe ayrıca menkûl telgrafnamede: “ Koçgiri havalisindeki dağlık mıntikalarda bulunan Kürd köylerini kaldırıp yerlerine tevhidin, beher yüzer haneli, yeniden köyler vücuda getireceği, arazi ve mer’alarda ana göre yeniden taksimat ve tevziat icra edeceği, ve’l-hasıl ehemmiyetli ve yeni bir teşkilat-ı milliyeye tevzi’-i araziye giriştiği ve bunu beş nahiyede tatbik başladığını” bildirmekte ve yeniden vücuda getireceği köylerde serian müte’addid mekteblerin güşadı için muktezasının ifasını rica etmekte idiler.⁶⁴²

Nurettin Paşa’nın yukarıda yer alan telgrafının içeriğinden de anlaşılacağı üzere Paşa bu safhada daha çok sorunun kökünden halledilmesi için çeşitli tedbirler ve öneriler sunmaktadır. Buna göre özellikle Koçgiri aşireti reislerinin bölgedeki nüfuzlarının tamamen ortadan kaldırmaya yönelik sert tedbirler dikkat çekicidir. Bu

⁶⁴² TBMM Arş., “Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu”, no: 34, s. 35-37.

tedbirlerin başlıcaları: “Koçgiri Aşireti ve onlara yardım edenlerin silahlardan tecrid edilmesi, asi aşiret reisleri ve bunlarla beraber şekavette direnenlerin köy veya hanelerinin yakılması, mallarına el konulması, ailelerinin tedibi, Koçgiri beylerinden veya ağalarından hiçbirinin işlerine bakılmaması, ileride onların yerlerini tutması muhtemel görünen ikinci derece yakınlarının dahi uzaklaştırılması, isyan ve şekaveti kolaylaştıran ve asilerin sığındığı yerlerin ve köylerin kaldırılması, Türkler ve Kürtler arasındaki talan ve yağmanın önünün alınması” olarak sıralanmıştır. Sonuç olarak Koçgiri’ye şimdiye kadar hükmeden ve adeta bir beylik halinde ahaliyi kendilerine bağlayan bey ve ağalarının nüfuzlarının tamamen ortadan kaldırılarak, hükümetle ahali arasında meşru olmayan aracı durumlarına son verilerek, halk ile hükümet arasından samimi temas ve ilişkilerin temin edilmesinin hedeflendiği belirtilmiştir. Nurettin Paşa yukarıda sayılan bu tedbirlerin an itibariyle tatbik edildiğini de eklemiştir.

Nurettin Paşa’nın öngördüğü bu uygulamalar dışında telgrafta dikkat çeken bir diğer nokta, bölgedeki mülki memurları eleştirmesidir. Bu memurların, boş ve faydasız işlerle meşgul olduğunu, kendilerinden yeteri derecede yardım alamadıklarını çünkü kabiliyetten mahrum oldukları eleştirisinde bulunan Nurettin Paşa, arzu ettikleri maksatlara ulaşmak için bu bölgede asker ya da asker tabiatlı memurların istihdamı ve vilayetlerden kazalara, kazalardan nahiyelere kadar bu yöntemin uygulanmasını ve ayrıca tüm asker ve mülki idarenin bir elde bulundurulmasının elzem olduğunu bildirmiştir. Bununla birlikte yukarıda raporda da kaydedildiği gibi Nurettin Paşa’nın bölgedeki ıslahat planının kapsamı oldukça geniştir. Nurettin Paşa, 5 Mayıs 1921 tarihinde Dahiliye Vekaletine yazdığı bir telgrafnamede ayrıca Koçgiri havalisinin dağlık bölgelerinde bulunan Kürt köylerini kaldırıp yerlerine birleştirerek, yüzer haneden oluşan yeniden köyler meydana getireceği, ona göre arazi ve meraların yeniden taksim edileceği, böylelikle yeni bir milli arazi dağıtımına gireceği ve bunu beş nahiyede uygulamaya başladığını da bildirmektedir. Nurettin Paşa, bununla birlikte yeniden meydana getireceği köylerde derhal okullar açılması için kanun icabına göre yazı yazılmasını Dahiliye vekaletinden rica etmektedir.

Raporda dile getirilen Nurettin Paşa’nın öngördüğü bu tedbirlere ilaveten, ATASE Arşivi’nde bulunan bazı belgeler, Paşa’nın bu konuda derhal harekete

geçtiğinin ve kararlılığının göstergesi olmakla birlikte uygulama alanının mahiyeti konusunda bilgiler vermektedir. Örneğin 22 Mayıs 1921’de yazdığı bir telgrafta: Varsa İslâm Türk muhacirlerin Samsun ve İmraniye bölgelerinde yerleştirilmek üzere Merkez Ordusuna sevklerini, ayrıca düzenleme yapılması için sayı mevkilerinin yazılmasını istemiştir.⁶⁴³ Yine 29 Mayıs’ta Şark Cephesi Kumandanlığına gönderilen bir diğer telgrafta ise İmraniye İsyan hadisesinin tertip eden ve karışanlardan yakalananların Van Vilayetine sürülmelerine dair kararının, mütâlâa edilerek yazılmasını tekrar rica etmektedir.⁶⁴⁴

Koçgiri Tahkikat Heyeti Raporunda yukarıda belirtildiği üzere, Nurettin Paşa’nın aldığı bu tür kararları bildiren telgrafını, EHU Riyaseti tamamen onaylayarak, bu şekliyle 5 Mayıs 1921 tarihli bu tezkireyi (hükümetten alınan izin kâğıdı) Dahiliye Vekaletine aynen yazarak, özellikle mülkiye memurları konusundaki teklifin nazar-ı itibara alınmasını rica etmiştir.

EHU Riyasetinden Dahiliye Vekaletine yazılan 5 Mayıs 1921 tarihli tezkire şöyledir:

- 1- İmraniye te’dibatı hitam-ı tedbîr olmaktadır. Şimdiye kadar Fırat şehri ile teşkilât İmraniye arasındaki manatıkı tathîr edilen ve usâta beş yüze yakın maktul verdirilmiş ve pek çok rüesa ve usât derdest ve geriye sevk edilmiştir.
1/5/37 de İmraniye şarkında Alişir kumandasında otuza yakın usât Kızıldağ’da tazyik edilen ve ikiye ayrılarak kısm-ı külliyeleriyle şimale, yüz atlı cenuba firar etmiş ve takiblerine devam edilmeye başlanmıştır.
- 2- Merkez Ordusu kumandanının merbut şifresinde bildirdiği tedabiri muvafık görülmekten başkaca bir mütalaa (...) varsa bildirilmek üzere iş’arını ve: dördüncü maddedeki teklifinin nazar-ı itibara alınmasını rica ederim.⁶⁴⁵

Telgrafta görüldüğü gibi EHU Riyaseti, Dâhiliye Vekâletine İmraniye/Ümraniye tedibatı hakkında kısa bilgi verirken bi taraftan da Nurettin Paşa’nın daha önce göndermiş olduğu tedibata yönelik tedbirleri içeren telgrafına dair görüş sorulmakta aynı zamanda dördüncü maddenin yani, mülki memurlar konusunda öngördüğü teklifinin özellikle dikkate alınması rica edilmektedir.

Aynı tarihte (5 Mayıs 1921) Merkez Ordusu Kumandanı Nurettin Paşa’nın Dahiliye Vekaletine yazdığı şifreli telgrafın sureti ise şöyledir:

⁶⁴³ ATASE Arş., K: 112, G: 49.

⁶⁴⁴ ATASE Arş., K: 620, G: 102.

⁶⁴⁵ TBMM Arş., “Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu”, no: 34, s. 38.

- 1- Hal-i firar ve şekavette bulunanları dağ köylerinin muhafaza ve iâşe ettikleri muhakkak bulunduğundan İmraniye mıntika-i isyanîyesinde şekavetin men-i tekerrürü, emniyet ve asayişin takriri ve İmran ve maarifinin teshil ve ta'mimi nokta-i nazarından sarp ve dağlık mahallerdeki küçük köyler, mahalleler ve mezralar civârının, münasebet gözetilerek cem' ve tevhid olunarak muhabere ve muvasalasî ve hüküm ve tesir altında bulundurulması kolay ve terfî ve inkişafa müste'id bulunan mahallerde vasâtî yüzer haneli köyler vücuda getirmektedir.

İşbu usûlün tatbikine beş nahiyeden mübaşeret edilmiştir. Kısım-ı azamı dağların olmak üzere yetmiş altı köyü muhtevi bulunan İmraniye Nahiyesi'nden de ekserisi Kızılırmak vadisinde olmak üzere (...) alışı bulunduğunu bir misal olmak üzere arz ettim.

- 2- Birinci madde ahkâmının tatbikiyle beraber tevhidten vücuda gelecek geride arazi ve meraların taksimi, heyet-i ihtiyariye intihabatı, karakollarının tesbiti, kır ve köy bekçilerinin tayini ve bu gibi mülki ve idari hususat ile memurin-i mülkiye dahi iştigal ettirilmektedir. Rüesayı usâtın emvali müsadere edilmekte olduğundan arazi ve mirilerin taksiminde bunların hukuk-ı tasarrufiyelerinin nazar-ı dikkate alınması tebliğ olunmuştur.

- 3- Köylerimizin tazammını maariften mahrum bulunduğu malumdur. Tedkikat-ı vakıa neticesinde Alevi köylerinde cami ve mesacidin mefkûdin maateessüf meşhud olmakta ve yekûnu milyonlara balığ olan bu kitle-i İslamiyenin taht-ı selamete tevcihleri lüzum ve vucubi aşkar bulunmaktadır. Binâ'en aleyh isyan-ı vakıadan bil-istifade suret-i ma'rûza dairesinde tanzim ve ıslahına tevessül edilmiş olan bu mıntıkada serian müteaddid mekteblerin güşadı için ifayı muktezasını arz ve İmraniye'de başlanıp nâ-tamâm olmuş olan mektebin itmam-ı inşaatına emr ve müsaade buyrulmasını istirham eylerim"

Merkez Ordusu Kumandanlığının gerek Erkan-ı Harbiye-i Umumiye Riyasetine gerekse re'sen Dahiliye Vekaletine yazmış olduğu baladaki iki kıt'a telgrafnamede tatbikini tasavvur ettiğini bildirdiği icraat ve ıslahat hakkında Dahiliye Vekaleti'nden Erkan-ı Harbiye-i Umumiye Riyasetine – cevaben – yazılan tezkire-i atıye icraat ve tasavvurat-ı mebhûsenin Heyet-i Vekiliyeyi terkibattan zevatın cümlesince ve tahsisi Dahiliye Vekaleti'nce katiyyen tasvib edilmediğini ve hatta ordu icraatının Heyet-i Vekilece, ve bir mesuliyet-i müşterake ile, tedvir ve takib edilmemiş olduğunu göstermekte olması itibarıyla pek ziyade haiz-i ehemmiyettir.⁶⁴⁶

Yukarıda yer alan Merkez Ordusu Kumandanının Dâhiliye Vekâletine gönderdiği telgrafta, daha önce de EHU'ya göndermiş olduğu içeriğin tekrarına ilaveten, üçüncü maddenin içeriği dikkat çekicidir. Bu maddeyle Merkez Ordusu Kumandanı, bölgedeki köylerin eğitimden mahrum bulunduğunu bildirmekte, bununla birlikte Alevi köylerinde cami ve mescitlerin olmadığını gözlemlediğini ekleyerek, sayıları milyonlara varan bu İslam kitlesini selamete döndermenin gereği ve önemine dikkat çekmektedir. Bunun üzerine isyan hadisesinden istifade ile arz olunan düzenlemeye ve ıslahata girişilen bu bölgede derhal okulların açılması, ayrıca

⁶⁴⁶ a.g.r., s. 37-38.

İmranlı'da yapımına başlanıp tamamlanmamış olan okulun bitirilmesi konusunda emir ve müsaade buyurulması için istirhamda bulunmaktadır.

Tahkikat Heyetinin raporunda yer alan bilgiye göre, Merkez Ordusu Kumandanlığının gerek EHU'ya gerekse Dâhiliye Vekâletine göndermiş olduğu yukarıda verilen telgrafnamede uygulamasına geçildiğini bildirdiği icraat ve ıslahatlar hakkında Dâhiliye Vekâleti'nin, EHU'ya ve Merkez Ordusuna cevaben yazdığı tezkirede, bahsi geçen icraat ve isteklerin Dâhiliye Vekâletince kesinlikle tasvip edilmediği ve hatta ordu icraatının Vekiller Heyetince, ortak bir sorumluluk ile döndürme ve takip edilmemiş olduğunu göstermekte olması nedeniyle oldukça önemlidir. Dâhiliye Vekâleti'nin cevap tezkiresi aşağıda yer aldığı gibidir.⁶⁴⁷

Dâhiliye Vekâleti'nin [Erkan-ı Harbiye-i Umumiye'ye] Tezkire-i Cevabiyesi

İmraniye te'dibatına ve hadise-i isyanienin men-i tekerrürü için Merkez Ordusu Kumandanlığınca tatbiki muvafık görülen tedabire dair 5 Mayıs sene 37 tarih ve 4200 numrolu tezkire-i aliyeleri ve melfufi mütalaa ve tedkik-i mesele olan hükümetin gavâil-i hariciye ile meşgul olduğu sıralarda Dersim ve havalisinde gerek ilkaât ve teshilat-ı hariciye gerek esbab ve avamil-i dahiliye te'sirâtıyla mükerreren zuhur eden isyanlara karşı şimdiye kadar düşünülen çare te'dib ve terhîbden ibaret kalarak bunu esaslı tedabir-i ıslahiye takib etmemiş ve ilkaât-ı ecnebiyeye zemin-i müsaid teşkil eden esbab ve avamil izalesine teşebbüs edilmemiş olduğundan bu defa da aynı vaziyet karşısında kalmamak üzere atiyen bu gibi hadisenin tekerrürüne meydan vermeyecek tedabirin ittihazı vücudunda vekalet Merkez Ordusu Kumandanlığının mütalaasına tamamıyla iştirak etmektedir. Şu halde iş icab eden tedabirin tayini noktasına geliyor. Ve bunun için de (...) ictimaiyenin yalnız a'razıyla uğraşılmayarak esbabının tedkik ve izalesi icab ediyor.

Vekaletin fikir ve mütalaasına göre tesirat-ı hariciyeden kat'-ı nazar olunursa bu havalideki isyan ve şekavetin esbabını şimdiye kadar buralarda nüfuz-ı hükümetin yalnız zahiri bir şekilde olmak üzere merakize münhasır kalarak hükümetin halk ile doğrudan doğruya te'sis-i teması ve münasebet edememesi ve bunun neticesi olarak ahalinin rüesa elinde bâzîce halinde bırakılması Dersim mıntıkasının derunundaki halkı besleyebilecek menabi ve vesaiti mahrum edilmesi noktasında aramak lazım gelir. Bu mıntıkada teşkilat-ı zabitanın nüfuz ve kudret-i hükümeti çabuk tecelli ettirebilecek surette takviye ve te'yîd ve bi'l-hassa muâmelât-ı inzibatiye ile meşgul olmak ve herhangi bir noktada bir hadise zuhurunda derhal oraya yetişerek vak'ayı bastırmak üzere seyyar jandarma taburları tesis edilmesi ve aynı zamanda hükümetin halka doğrudan doğruya nüfuz ve hulûlünü te'min ve ihtiyaçlarını derhal tatmin edecek surette nahiye teşkilatı vucuda getirilmesi esbab-ı ma'ruzadan bir kısmını ref' ve izale edecek tedabir cümlesindendir.

Efrad-ı aşayir gördükleri zulm ve tazyik sebebiyle rüesadan esasen bizar olub rüesanın başlıca kudretini hükümetten aldıkları kuvvetten ibaret olduğundan ve efradı ancak bu nüfuz ve kudret (silik) tutmakta bulunduklarından hükümet ahali ile doğrudan doğruya tesis-i teması ve münasebet eder ve kulub-ı halka ba'dema rüesaya kendilerini ezdirmeyeceğine dair ifayı itimad edebilirse tagallüb ve

⁶⁴⁷ a.g.r., s. 39-40.

tahakküm yavaş yavaş ortadan kalkmış olur. Şekavetin başlıca esbab ve sevaikinden olan zayk-i maişet meslesinin hal ve ref'i de ahalinin sa'y u işleriyle namuskarane bir surette geçinebilmelerini temin edecek vesait ve tedabirin mahallen tedkik ve tatbikiyle halkın efradına vabestedir. Hutut-ı umumiyesi itibarıyla Vekaletce bu meselede düşünülen tedabir bunlardır. Bunlar yapılmadıkça ta'bir-i diğerle yalnız te'dibat ile bil-iktifa esbab-ı maraz ortada bıraktıkça iş bir müddet-i muvakkat için o havaliyi teskinden ibaret kalacağı ve rüesa hakkında ne derece şiddetli davranırlarsa davranılsın zemin müsaide olmadıkça yerlerine diğerlerinin kaim olacağı tabii bulunduğu gibi esasen zaruret ve mecburiyet miktarıyla mahdud ve mukayyed olmak lazım gelir. Vazife-i terhib ve te'dibde bilhassa Kürdistan meselesinde Avrupaca mevzu-ı bahs olduğu ve Kürdlerin her suretle tesvil edildiği bu sırada ileri gidilmesi ve gerek tevdi' buyrulan telgrafnamede gerekse Merkez Ordusu Kumandanlığından vekalet varid olub bir sureti leffen takdim kılınan şifrede mevzu-ı bahs olan rüesa ve saireye aid köy ve hanelerin ihrakı, ailelerinin teb'idi, mallarının müsaderesi ve ... tebdil-i mevaki gibi tedabir-i şiddetle zecriyeye tevessül edilmesi suret-i te'sir hasıl ederek iğfalat icabına müsaide bir zemin teşkil ve memleket için büyük zararlar tevli edebileceğinden ve esasen vaziyet ve teşkilat tabiiye-i göre teessüs eden ve mesela nüfus-ı kesîreyi besleyebilecek araziden mahrum olan dağlık mahallerde beşer onar haneden teşekkül olması tabii bulunan köylerin bu zaruret-i tabiiye hilafına olarak tevhid ve nakline teşebbüs edilmesi ahali için muceb-i sefalet ve perişani olmaktan başka bir netice veremeyeceğinden bu gibi tedabir-i şedideden derhal sarf-ı nazar edilemez (...) Merkez Ordusu Kumandanlığına emr buyrulması rica eder ve te'dibatın hitamını müteakib hutut-ı ma'ruza esasiye dairesinde icrası icab eden ve esasen tayin ve tesbît Hükümet-i Merkeziyeye aid bulunan teşkilat ve ıslahat-ı esbabına tevessül edileceğini arz ederim.

Sunuf-ı saire-i memurin gibi bu muhit içinde yaşayan ve bi't-tabi muhitin tesiratından azade kalamayan memurin-i mülkiye içinde vazifelerinin tamamıyla ehli olmayanların vücudu muhabbel olub ehliyet-i lâzıme gösteremeyenler hakkında Vekaletce zaten lazım gelen muamele ifa edilmekte olduğu gibi bu babda makamat-ı sairede vuku bulacak iş'aratın da menafî-i memleket namına hüsn-ü telakki edilmesi ve derhal nazar-ı itibara alınması tabii olmakla beraber memlekete şimdiye kadar alâ-kadri'l-istidâ'a ifayı hizmet etmiş ve etmekte bulunmuş olan memurin-i mülkiyenin tayin şahıs ve mâdde esilerek umumiyetle kağıt hocalığından başka bir iş görmeyip kabiliyetten mahrum addedilmesi zat-ı âlilerinin de kabul etmeyecekleri aşikar olduğundan sureti mevdu' telgrafnamenin son fıkrasındaki "Memleketin memurin-i mülkiye-i hazırardan tahlisi" cümlesinin sehvi tebyiz olacağı zannındayım efendim.

Dâhiliye Vekili
İsmet

Dâhiliye Vekili İsmet Paşa'nın ayrıntılı bir şekilde EHU'ya gönderdiği bu cevap tezkiresinden de anlaşıldığı üzere, Merkez Ordusu Kumandanı Nurettin Paşa'nın Koçgiri tedibatında öngördüğü tedbir ve uygulamalar onay görmemiştir. İsmet Paşa telgrafında, durum değerlendirmesinde bulunarak Nurettin Paşa'nın önerilerinin neden sonuç vermeyeceğine dair açıklamalarda bulunmuştur. Buna göre İsmet Paşa, bölgedeki isyan ve şekavetin asıl sebeplerini; şimdiye kadar hükümetin o

bölgede yalnızca yüzeysel bir varlık göstererek merkeze sınırlı kalarak halk ile doğrudan bir temas ve ilişki kuramamasına, bunun sonucu olarak da ahalinin rüesa elinde oyuncak halinde bırakılması ve Dersim bölgesinin derunundaki halkı besleyebilecek kaynaklardan ve vasıtalardan mahrum edilmesi noktasında aramak gerektiğini kaydetmiştir. Bu doğrultuda bölgede zabıtan teşkilatının herhangi bir olay karşısında daha çabuk nüfuz edebilmesi için takviye edilerek seyyar jandarma taburları kurulmasını, aynı zamanda hükümetin halka doğrudan doğruya nüfuzunu sağlamak ve ihtiyaçlarını doğrudan tatmin edecek surette nahiye teşkilatı oluşturulmasını, öne sürülen sebeplerden bir kısmını ortadan kaldıracak mahiyette tedbirler olduğunu dile getirmiştir. İsmet Paşa devamla, aşiret efradının gördükleri zulüm ve baskı sebebiyle rüesadan bıkmış olduklarını tekrar belirtirken, rüesanın başlıca kudretini hükümetten aldıkları kuvvetten ibaret olduğunu ve ahaliyi ancak bu nüfuz ve kudretin tutmakta olduğunu belirtmiştir. İsmet Paşa ayrıca, eğer hükümet ahali ile doğrudan temas ve ilişki kurarsa ve halkın gönlüne bundan sonra kendilerini ezdirmeyeceğine dair güvence verirse, rüesanın sürdüğü hüküm ve gösterdiği baskının yavaş yavaş ortadan kalkacağına dair kanaatini de dile getirmiştir. Böylece şekavetin başlıca sebeplerinden olan geçim meselesinin halliyle ahalinin namuskarane bir surette geçimlerini temin edecek araç ve tedbirlerin bölgede incelenerek uygulanmasına bağlı olmakla birlikte halkın efradına da bağlı olduğu belirtilmiştir. Dâhiliye Vekâletince bu meselede düşünülen tedbirlerin bunlar olduğunu belirten İsmet Paşa, bu hususların yapılmadığı sürece, yalnızca tedibat ile yetinilirse yani arızaya sebep olan sorunlar ortada bırakılırsa, bunun sadece geçici bir süre için havaliyi teskinden ibaret olacağı uyarısında bulunmuştur. Rüesa konusunda da ne derece şiddetli davranılırsa davranılsın, zemin müsait olmadıkça (sorunlar kökünden halledilmedikçe) yerlerine diğerlerinin geçeceğinin doğal olduğu da hatırlatılmıştır. İsmet Paşa telgraflarda Nurettin Paşa'nın rüesaya dair uygulayacağını bildirdiği şiddet içeren tedbirlerin, yasaklayıcı ve zorlayıcı girişimlerin bazı kesimlerce ters etki yaratarak (gaflete düşmeleri için) müsait bir zemin hazırlayacağı, bunun da memleket için büyük zararlar doğuracağından ve aslında tedbir olarak düşünülen uygulamaların (halkın ve köylerin araziden mahrum olan dağlık yerlere yerleştirilmesi ve kurulu olan köylerin ve halkının nakil edilmesi gibi uygulamaların) halkı sefalet ve perişanlığa düşürmekten başka bir sonuç

vermeyeceğini dile getirmiştir. Bu nedenle bu gibi şiddet içeren tedbirlerden derhal vaz geçilmesini Merkez Ordusu Kumandanlığı'na emirle bildirilmesini rica etmiştir. Bununla birlikte İsmet Paşa, telgrafın sonunda Nurettin Paşa'nın eleştirilerde bulunduğu bölgedeki mülki memurlar ve bunların yerine asker kökenli memurların tayin edilmesi önerisi hususunda da görüş bildirmiş ve bu konuda da kendisiyle hemfikir olmayıp eklenmiş olan “memeleketin memurin-i mülkiye-i hazıradan tahlisi” cümlesinin yanlış olacağı, değiştirilmesi gerektiği kanısında olduğunu bildirmiştir.

Koçgiri Tahkikat Heyeti raporunda, Dâhiliye Vekâleti'nin bu tezkiresi üzerine EHU'nun 11 Mayıs 1921'de Merkez Ordusu Kumandanlığı'na bir telgraf çektiğini kaydetmiştir. Telgrafta, bahis konusu olan tedbirlerden şimdilik vazgeçilmesinin rica edildiği, bundan dolayı Mülk Dairesi hususuyla ilgili icraatın Dâhiliye Vekâleti ile haberleşerek kararlaştırılmasının daha uygun olduğu görüşünün bildirildiği belirtilmiştir. Tahikat Heyeti raporunda ayrıca Dâhiliye Vekâleti'nin ve sonuç olarak Vekiller Heyeti'nin Koçgiri tenkilat ve ıslahatı namıyla Merkez Ordusu Kumandanlığının icraat ve tasavvuratına müdahale derecesinin, yalnızca yukarıda yer alan tezkire ve telgrafnamenin yazılmasından ibaret kaldığı, Kürt köylerinin birleştirilmesi hususunun Dahiliye Vekaletinin müdahalesinden ziyade tatbik imkanının olmamasından dolayı sonuç vermemiş olduğunu bu konudaki haberleşme belgelerinin incelenmesi ve ayrıca yapılan araştırmadan anlaşıldığı notu düşülmüştür. Tahkikat Heyeti ayrıca, tüm bunlara rağmen Koçgiri bölgesindeki Kürt karyelerinin yakılması ve tahrip edilmesinin, bu karyelerdeki zahire ve hayvanların müsaderesi (el konulması) gibi resmi şiddet tedbirlerinin tatbikinin Mayıs ve Haziran aylarında da devam etmiş olduğunu ancak Merkez Ordusu'ndan önemli kuvvetlerin Batı Cephesine sevkinden sonra bu şiddet icraatının hafıflediğini kaydetmiştir.⁶⁴⁸

Yukarıda Koçgiri Tahkikat Heyeti raporlarına da yansıyan Merkez Ordusu Kumandanı Nurettin Paşa'nın bölgede uyguladığı şiddete dair, Sivas Valisi Ebubekir Hazım (Tepeyran) da anılarında yer vermiştir. Vali Hazım Bey'e göre:

(...) Merkez Ordusu komutanı Zara, Umraniye ve bütün o bölgeyi askerle çevirmekle birlikte ilçe dışına kaçacak ve sığınacak köprüleri ve geçitleri tutarak halkı pek çok korkutmuştur.

⁶⁴⁸ TBMM Arş., “Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu”, no: 34, s. 41.

Askerle çemberlenen köyler halkı söylentilerin doğruluğuna yani, Kürtlerin tenkil edileceğine inanarak yaşamlarını kurtarmak için köylerini, evlerini bırakarak dağlara sığınmak zorunda kalmışlardır. Sırf can korkusuyla kaçan, ayaklanma ve eşkıyalıkla suçlanarak boş kalan köyler yakılıp yıkılarak bütün mal ve eşyası ve hayvanları devlet adına ellerinden alınmıştır.

Böylelikle Umraniye bucağına ve Zara ilçesinin merkezine bağlı köylerden 76 ve Divriki ilçesinde 57 ki toplam 132 köy, savaştaki düşman istihkâmları gibi yakılmış, yıkılmış ve yüzlerce nüfus öldürülmüştür. Ayrıca bütün mal, eşya, zahire ve hayvanları yağmalanmıştır. Binlerce nüfus da dağlarda, kırlarda açlıktan ve sefaletten ölüme mahkûm edilmiştir.⁶⁴⁹

Nurettin Paşa'nın kanunsuz yaptığı belirtilen tüm bu şiddet hareketi, Tepeyran'ın yukarıda belirttiği sonuçları doğurmuştur. Vali Ebubekir Hazım Bey, Nurettin Paşa'nın Mayıs'ın 1'inden 30'una kadar geçen olayları anlattığı, Sivas Gazetesinde yayınlanan bildirisini de aktarmıştır. Bildiri şöyledir:

Umraniye Olayı'nı işleyenlerden ve Koçkiri reislerden Azamet ve kardeşleri Bahri ve Sabit Beylerle Karacaviran bucağının en kötü ve kanlı eşkıya reislerinden Filiçbeyli Hamu ve Zara ile Suşehri arasındaki ayaklanmaların başkanı bulunan Çevirmehanlı Aziz ve Naki'nin kardeşinin oğlu Naki, Ali'nin kardeşi Haydar'ın yakınlarından Pehlivan ve mutemedi Hüseyin Efendi Refahiye eşkıyasından Aşır ve 159 şaki ölü olarak ele geçirilmiştir.

Eşkıya başkanlarından ünü Ali'nin ve eşkıyaya muhbirlik eden Kaçurzade Haydar ve Şerefîye eşkıyasından ve maktul Aziz'in arkadaşlarından İbrahim ve başkanlardan Felik Ali'nin babası ve üç kardeşi ile bir oğlu ve Şeyh Kasım adındaki casus ile 113 kişi ölü olarak ele geçirilmiştir.

Umraniye Olayı'nın en önemli düzenleyicilerinden ve başlarından olup ayaklanma olayı sırasında Umraniye bucağı müdürü olan Koçkirili Mustafa Paşazade Haydar Bey'le başkanlardan Naki Bey'in kardeşi İzzet ve Hasan Bey'le ve avanesinden Kibo (ya da Genco) ile 56 eşkıya, aman dileyerek teslim olmuştur.

200 çeşitli cins tüfekte bir hayli cephane ve 118 beygirle birçok koyun ve başka hayvanlar devlet adına toplanmış ve 207 asker kaçağı ve kalıntısı yakalanmıştır.

Ümera, subay ve erlerin gösterdikleri azim ve çabadan dolayı takdirlerimi bildirir ve teşekkür ederim.⁶⁵⁰

Vali Ebubekir Hazım Bey, Nurettin Paşa'nın bu bildirisinden dolayı kendisini sert bir şekilde eleştirmiş ve verdiği rakamlarla ilgili bir değerlendirme yapmıştır. Vali Hazım Bey'in yaptığı eleştirel değerlendirme şöyledir:

İçlerinde en kanlı eşkıya başkanlarından da bulunduğu bildirilen ayaklanmacıların, 200 çeşitli cins ve bir hayli cephane ile velev bir tanecik olsun asker yaralayamamış

⁶⁴⁹ Tepeyran, **a.g.e.**, s. 216.

⁶⁵⁰ **a.g.e.**, s. 217.

olması çok gariptir! Yani, bu da gösterir ki Nurettin Paşa bu kadar nüfusu çatışma ile değil, katliam biçiminde öldürmüştür.

Bu resmi bildiriye açıklandığı gibi devlet adına toplanan çeşitli cinsteki tüfekler 200'den ibaret olduğuna göre toplam 132 köyü yıkılan iki ilçenin sınırları içinde bu kadar silah bulunması esasen bir ayaklanma hazırlığını göstermeyeceği gibi, ölü olarak ele geçirilen eşkiya denilen toplam 272 maktulden 72'ainin hiç silahı yokmuş demek oluyor.

Halkın her cinsten binlerce hayvanı alınıp orduca satılarak bedelleri de orduca alınıp hükümet sandığına senetler gönderilmiştir. Bu binlerce hayvanın nerede ve yasal olarak gerektiği üzere hangi daireye veya memurlar tarafından arttırma ile satıldığı da bilinmiyor.

Nurettin Paşa bu çok kahredici öldürüm ve el koymalardan sonra yıktırdığı 76 köyün yeniden yaptırımını uygun görmeyip 16 köyde birleştirilmelerini emretmiştir. Birbirinden saatlerce uzak 76 köyün binlerce halkının 16 köyde birleştirilmesi mümkün olsa bile halkın, pek uzaklarda kalacak olan mera tarlalarından yararlanabilmelerindeki güçlüklerle göre komutan paşanın esasen yetkisi dışında olan bu emir ve önerisi Dahiliye Vekaleti'nce bittabi uygun bulunmadığı halde paşa ısrar ederek köylerdeki evlerini yeniden yapmak isteyen halkın şiddetle önlenmesini doğrudan doğruya yerel hükümete emretmiştir.

Nurettin Paşa, hükümetin güvenip kendisine verdiği yetkiyi pek kötü kullanarak yarattığı facialarla yetinmemiş, Koçkiri ileri gelenlerinden öldürülen ya da can korkusuyla dağlarda saklanan kişilerin ailelerini de Sivas'a sürmüştü.⁶⁵¹

Bu faciayı, memuriyet görevi ve insanlık duygusuyla Dahiliye Vekâleti'ne bildirdiğini kaydeden Tepeyran, 6 Haziran 1921 tarihinde gönderdiği ayrıntılı telgrafın son fıkrasını da anılarında aktarmıştır:

(...) Bu harekette hükümet merkezinin rızası bulunmadığı, dürüst ve hızlı yürütme ile fiilen gösterilerek, gelecek kuşaklara haklı husumet aktaran ve aktaracak nedenleri bir an önce ortadan kaldırmalıyız. Acı ayrıntılarını kâğıt üzerine koymak istemediğim bu esef verici durumu özetle ve gizli olarak zatiâtililerine sunmayı bir yurt görevi saydım.

Pek acı olan bu olayı yakından görmek ve askeri hareketin gelişimini yerlerinde araştırmak üzere Ankara'dan özel bir kurul gönderilmesi pek ileri görüşlü bir önlem olur.

Son günlerde Zara sınırları içinde altı köyün bütün eşyasını ve hayvanlarını yağma ettirip altı kişiyi öldürttüğü oradaki kaymakamın resmi araştırmasına dayanan telgrafnamesinden anlaşılan taburun komutanının, ordu komutanının akrabasından olduğuyla ilgili söylentiler de ayrıca üzüntü yaratmıştır.⁶⁵²

⁶⁵¹ a.g.e., s. 217-218.

⁶⁵² a.g.e., s. 218.

Vali Ebubekir Bey, telgrafında da belirttiği gibi bölgede yapılan şiddet eylemlerine değinerek, Ankara'dan yerinde inceleme yapması için bir heyet gönderilmesinin önemini dile getirmiştir.

3.3.3. Bastırma Harekâtının Son Bulması ve Dersim'e Çekilme

Nuri Dersimi de, anılarında Koçgiri'de yaşanan şiddet olaylarına değinmiş ve Mayıs ayı sonrasındaki gelişmeleri aktarmıştır:

Koçgirisini her tarafında cehennemi bir savaş devam etmekte ve yağın şiddetli yağmur fırtınaları Kürt kuvvetlerinin durumunu daha fazla güçleştirmekteydi. Topal Osman Çeteleri vahşeti son haddini bulmuştu, teslim olan köylerin gençleri öldürölüyor, ihtiyarlar Batı'ya zorla gönderiliyorlardı. Türk ordusu, ormanları ateşlemiş ve her tarafta yangınlar meydana getirmiş olduğu için, Kürt aileleri, dağlara, vadilere ve mağralara sığınıyorlardı.

(...) Bu sırada Dersim'den Seyit Rıza ve Doğu Dersim aşiretleri Ankara Hükümetini sürekli telgrafla sıkıştırıyorlardı. Sorun Büyük Millet Meclisi'ne yansımış ve Koçgiri olayı etrafında şiddetli tartışmalar olmuştu. Bu tartışmalar esnasında, Erzurum milletvekili Hüseyin Avni, ateşli demeçlerde bulunmuş ve ordunun Koçgiri üzerindeki gaddarca hareketini ve Topal Osman Çetelerinin kanlı vahşetlerini belirterek Kürt milletvekillerini uyandıracak şekilde açıklamalar yapmıştı.⁶⁵³

Nuri Dersimi anılarında, Koçgiri Aşiret liderlerinden Haydar Bey'in yanındaki adamlarıyla birlikte teslim olduktan sonra arkadaşlarının Sivas hapisanelerine gönderildiğini, kalanların da Batı vilayetlerine gönderilme bahanesiyle yok edildiklerini yazmıştır. Bu olay üzerine, Koçgiri'de bulunan Dersim kuvvetlerinin cephe tutarak Dersim'e dönme kararı aldıklarını belirten Nuri Dersimi, Haydar'ın yerine Koçgiri aşiretlerini amcası Mahmut'un idare ettiğini ve önemli bir kuvvetle Dersim'e çekilmeye başladığını, Alişer ve diğer önemli aşiret fedai kuvvetleri kumandanları olan Nuri, Sabri, Cıgız Mehmet Ali, Tarbazlı Meme, Kımıl Aziz, Dilo, Paşo, Abbas gibi savaşçıların da kumanda ettikleri kuvvetlerle Divriği-Kuruçay-Arapgir dağlarında savaşarak Dersim'e geçmeye zorunlu kaldıklarını kaydetmiştir.⁶⁵⁴ Ancak bu sırada Doğu'dan geri çekilme hattını kesmeye çalışan 27. Süvari Tugayına bağlı 53. Alayın, Erzincan, Bayburt, Kelkit ve Kemah Jandarma kuvvetlerinin saldırılarına uğradıklarını belirten Dersimi, çok ağır çatışmalardan sonra Fırat nehrinin geçit bölgelerinden ve Ilıç köprüsünden Dersim'e geçmeyi

⁶⁵³ Dersimi, *Kürdistan Tarihinde...*, s. 105-106.

⁶⁵⁴ a.g.e., s. 107.

başardıklarını kaydetmiştir. Dersim'e geçen bu güçlerin Ovacık aşiretleriyle birleşerek geri döndüklerini kaydeden Dersimi, Kemah Kazasını kuşattıklarını eklemiştir.⁶⁵⁵

Balcıoğlu'nun ATASE Arşivinden aktardığı bilgiler de Nuri Dersimi'nin konu hakkındaki anlatılarını doğrulamaktadır. Buna göre, Dersim'e giren Koçgiri birlikleri, 21-22 Mayıs günü Ovacıklıların da desteğiyle Kemah'a saldırmışlardır. Kemah'ta bulunan 11. Alay ve 2. Taburun kabiliyetsizliği yüzünden kazaya giren asiler 25 evi soyup, birçok evi yakmışlardır.⁶⁵⁶ Böylelikle olaylar daha çok Erzincan ve Dersim bölgesinde yoğunlaşmaya başlamıştı. Örneğin bu durumdan muzdarip olan Kemah eşrafı, Doğu Cephesi Kumandanı Kazım Karabekir'e başvurarak, Ovacıklıların tehdidi altında yaşamaya daha fazla tahammül edemediklerini bildirmişlerdi. Bölgedeki bu durum, Merkez Ordusunu yeni askeri tedbirler almaya yöneltmişti. Ancak Nurettin Paşa'ya göre alınan tedbirlerle sorun çözülemezdi. Nurettin Paşa'ya göre çözüm, Dersim ve Ovacık'a karşı şiddetli bir askeri harekâtın yapılmasını gerektiriyordu. Sorunun bu şekilde çözülmemesi durumunda ise idari ve siyasi tedbirler alınmalıydı. Nurettin Paşa, Dersim aşiretlerine karşı yapılacak askeri bir harekâtı uygun görmüyor, Ovacık'a karşı yapılacak bir askeri harekâtı şimdilik yeterli buluyordu.⁶⁵⁷ 29 Mayıs'ta EHU'ya gönderdiği bir telgrafla bu önerilerini bildiren Nurettin Paşa'ya, Ankara Hükümeti olumlu yanıt vermemişti. EHU ve Dâhiliye Vekâletine göre hükümetin dış düşmanlarla uğraştığı bu dönemde Dersim'e karşı bir askeri harekâta gerek olmadığı gibi yapılacak bir harekâta çok sayıda askeri kuvvete de ihtiyaç olacaktı. En ufak bir başarısızlık durumu ise Dersim'in güç kazanmasına yarayabilirdi. Dolayısıyla şimdilik bu konunun gündeme getirilmemesi daha uygun görülmüştü. Ayrıca Ovacık'a yapılacak askeri bir harekâtın Dersim'e de tesir edeceği düşüncesiyle Nurettin Paşa'nın Ovacık tedibi önerisi de kabul görmemişti.⁶⁵⁸ Ankara Hükümeti, bu aşamada kuvvete dayalı siyaset izlemekten kaçınmış, onun yerine bazı idari tedbirlerle sorunu giderme yoluna başvurmuştu. Bu doğrultuda Dâhiliye Vekâleti, Dersim, Erzincan ve Sivas bölgesinde nahiye teşkilatını artırmayı planlamaktaydı. Böylece, daha az sayıda köylerden oluşacak

⁶⁵⁵ a.g.e., s 107-108.

⁶⁵⁶ Balcıoğlu, a.g.e., s. 168-169.

⁶⁵⁷ a.g.e., s 169-170; Suat Akgül, *Yakın Tarihimizde Desim İsyanları ve Gerçekler*, Boğaziçi Yayınları, İstanbul, 1992, s. 39.

⁶⁵⁸ Balcıoğlu, a.g.e., s. 170-171.

nahiyeler teşkil etmekle, hükümet halkı daha yakından kontrol etme imkânı sağlamış olacaktı. Bununla birlikte bölgede jandarma sayısı artırılıp Erzincan ve Dersim arasındaki geçitlere müstahkem karakollar kurularak, bir merkezde çok sayıda jandarma kuvvetleri oluşturulması öngörülüyordu.⁶⁵⁹

Koçgiri Bölgesinde, Merkez Ordusu'nun İsyanı şiddetle bastırma harekâtı, Haziran ayında tamamen sonuçlarını alacaktı. Özellikle İsyanın önderlerinin Haziran ayı başlarında hükümete teslim olmaları, bunun somut göstergeleri idi.⁶⁶⁰ Örneğin Koçgiri İsyanı önderlerinden; Filik Ali ve arkadaşları 2 Haziran'da, Kapıkayalı Aziz ve İbrahim 12 Haziran'da, Mısto, Alişan, İzzet Bey, Mahmut Bey, gibi diğer aşiret ileri gelenleri daha sonraki günlerde hükümete teslim olmuşlardı.⁶⁶¹ Özellikle aşiret reislerinden Haydar Bey'in ve diğer ileri gelenlerin teslim olmalarından sonra Koçgiri bölgesinde sükûnet görülmüş, Dersim'de ise yer yer olaylar devam etmiştir. Örneğin 22 Haziran'da, Merkez Ordusu Kumandanı Nurettin Paşa'nın Müdafa-i Milliye Vekâleti'ne gönderdiği harp raporunda; Koçgiri'deki mevcut durum anlatılırken, bazı Dersim aşiretlerin de itaat ettikleri bilgisi yer almıştır. Nurettin Paşa'nın bildirdiği rapordan bir kesit şöyledir:

İmraniye isyân mıntıkasında bir kısım halkın havflarından henüz ötede beride muhtefî oldukları ve avdetlerine müsâ'ade istihâmında bulundukları Erzincan'a gelen rû'esânın mürâca'atlarından anlaşılacak bu kabîl halkın köylere avdet ve zirâ'at ve işleriyle meşgûl olmaları esâsen matlûb olduğundan yeniden tebligât icrâ edilmiştir. Bu vesîle ile yedlerinde kalan eslihanın teslimi ve (A.T.Y) mu'terif bulunan Alişer'in hükümete teslimi ve Ovacıklılardan mâ'adâ en şakî ve şerîr olan Koçuşağı Aşîreti re'isi idâre İbrahim'in dahî te'dyîne ihtiyâc bırakılmamak için hemen dâ'ire-i itâ'ate sevkî ve Dersim rû'esâsının ahd ü peymânlarını te'bîden ba'de mâ Rıza-yı Bârî ve peygamberi dâ'iresinde hareket ve te'ahhüd-i mürsel taleb edilmiştir. Erzincanda ikâmetine müsâ'ade olunan yalnız Alişan olub diğerleri hakkındaki merâca'at nazar-ı dikkate alınmamıştır. Dersim'in Nâzimiye (isminde...) sulhen tasvîye edilmiş olan bazı aşâ'ir ihtilâfından ve Divriği'nin Hamo

⁶⁵⁹ a.g.e., s. 171; Akgül, a.g.e., s. 40.

⁶⁶⁰ Teslimiyetten daha evvel, aşiret önderlerinden Haydar ve diğer ileri gelenlerin Koçgiri bölgesinden kaçmalarından sonra, 14. Fırka tarafından Alişan'ın konağı ve fabrikası ile Haydar, Taki ve Azamet Beylerin de evleri yakılmış; Alişan ile Haydar'a ait 796 koyun ve 76 sığira ve hububatlarına da el konulmuştu. Dersim'e geçme konusunda Balaban ve Kureşan aşiretlerinin desteğini alamayan Haydar Bey ve beraberindekiler Koçgiri'ye geri dönmek zorunda kalmışlardı (Bkz. Balcıoğlu, a.g.e., s. 165-166).

⁶⁶¹ ATASE Arş., K: 1107, G: 68. Ayrıca, Kazım Karabekir'in 6 Haziran 1921'de, 12. Fırka Kumandanlığı'na yazdığı bir telgrafta, İmraniye İsyan hadisesinin en mühüm tertipçisi olup aşiret reislerinden Mustafa Paşa oğlu, eski İmraniye Nahiye Müdürü Haydar Bey'in; şiddetli takibat sonucunda teslim olduğu bildirilmiş, onun dışında Koçgiri rüesasından Çaylı Veli Onbaşı, Karacaviranlı Rıfat gibi bir çok kişinin teslim oldukları eklenmiştir. Telgrafta ayrıca Koçgiri rüesasından tertipçilerin büyük çoğunluğunun elde edildiği de belirtilmiştir (ATASE Arş., K: 1394, G: 85aa). Ayrıca bkz. Balcıoğlu, a.g.e., s. 171.

Nâhiyesi'nde bir sürü hayvân hırsızlığı vak'asından mâ'adâ Dersim, İmraniye, Erzincan mıntıkalarında sukûnet bulunduğu ve kıta'âtın şimâle tahrîki esnâsında heyecâna kapılarak kasabalarından çıkan bir kısım Kemahlıların yerlerine avdet eyledikleri ma'rûzdur.⁶⁶²

Raporda, Ümraniye bölgesinde bir kısım halkın, korkularından hala ötede beride saklandıkları ve dönmelerine müsâde ricasında bulunduklarının, Erzincan'a giden aşiret reislerinin müracaatlarından anlaşıldığı bildirilmiştir. Bu halkın köylerine dönerek ziraat işleriyle meşgul olmaları talep edildiğinden yeniden tebligat edildiği belirtilmiştir. Bu yüzden, mülklerinden kalan silahların teslimi, itiraf olunan Alişer'in hükümete teslimi ve Ovacıklılar dışında en şaki ve fena olan İdare İbrahim'in dahi tedibine ihtiyaç bırakılmamak için hemen itaate sevk edilmeleri ve Dersim aşiret reislerinin yeminlerini teyid ettikten sonra, Allahın isteği ve Peygamber çevresinde hareket ve taahüdlerinin devamını talep ettiklerinin bildirilmesiyle aşiret reislerinin itaatlerinin sağlanmış olduğu aktarılmıştır. Raporda ayrıca, Erzincan'da ikametine müsaade edilen yalnız Alişan olup diğerlerinin müracaatlarının dikkate alınmadığı bilgisi de yer almaktadır. Raporda, Dersim Nazimiye'de bazı aşiretler arasındaki ihtilaflar ile Divriği'nin Hamo Nahiyesi'nde bir sürü hayvan hırsızlığı vakası dışında, Dersim, Erzincan, İmraniye mıntıklarında sukûnet olduğu da kaydedilmiştir. Dolayısıyla raporda da değinildiği üzere gerek Koçgiri gerekse Dersim bölgesinde, bastırma harekâtının sonuçları alınmış, meydana gelen olaylar yer yer münferid olarak tabir edilerek genel anlamda sükûnet sağlandığı kaydedilmiştir.

Bu dönemde özellikle Dersim aşiret reislerinin devreye girerek, çeşitli hükümet merciilerine yazışmalarda bulundukları; bu yazışmalarla hükümete itaat ettiklerini bildirmekle, Koçgiri bölgesinde meydana gelen olaylardan dolayı müteesir olduklarını ve gerek Koçgiri Aşiret rüesasına gerek Dersim halkına genel bir af talebinde bulundukları görülmektedir. Özellikle Dersim aşiret reislerinden önemli bir yere sahip Yukarı Abbasan Aşireti Reisi Seyid Rıza'nın, çeşitli resmi merciilerle yaptığı yazışmalar; dönem hakkında bilgiler vermekle, Seyid Rıza'nın ve bazı Dersim aşiretlerinin Koçgiri olaylarına dair görüş, düşünce ve tutumlarını

⁶⁶² ATASE Arş., K: 1136, G: 10.

yansıtırken, bir taraftan da hükümet yetkililerinin Dersim aşiretlerine ve Seyid Rıza'ya yaklaşımlarını yansıtmaları açısından ayrıca önemlidir.⁶⁶³

Örneğin, 7 Haziran 1921'de, TBMM Hükümeti Erkan-ı Harbiye-i Umumiye Riyaseti tarafından Merkez Ordusu Kumandanlığı'na gönderilen bir telgrafta, Dersim aşiret reislerinden Seyid Rıza'nın TBMM'ne gönderdiği bir mektuptan dolayı, kendisi hakkında bilgilere yer verilmekte ve bu bilgilerin doğru olup olmadığına dair görüş sorulmaktadır.⁶⁶⁴ Gönderilen telgrafta, Dersim Aşiret reislerinden Seyid İbrahimzade Seyid Rıza Ağa'nın, 10 Mayıs 1921 tarihinde Erzincan Mebusu Osman Fevzi Bey vasıtasıyla TBMM'ye gönderdiği bir mektup ve içeriğinden bahsedilmektedir. Seyid Rıza'nın Osman Fevzi Bey aracılığı ile TBMM'ye gönderdiği mektupta; kendisinin, "Dersim'de İngiliz parasına tamah ederek isyana iştirak eden bir fert olmadığını, bu hususta yapılan haberleri ret ve tekzip ettiğini ve şimdiye kadar hükümete arz-ı hizmetten geri kalmayan Alişan'ın düştüğü akıbetten müteessir olduğu ve yeğen beyi Alişer'in mahkûmiyet firarından dolayı başkalarının teşviklerinden ziyade kendi fikriyle bu harekete iştirak ettiğini" beyan ettiği bildirilmektedir. Mektupta ayrıca, Seyid Rıza'nın, takip harekâtının ilan edildiği şekilde, isyanı tertip eden ve neden olanların tenkilini ve tutuklanmasını gerektirirken, bunun sınırı dışında bir kısım ahalinin ve köylerinin tahrip edildiğini ve ayrıca kendisinin de takip edildiğini, bu durumun da Dersim ve Ovacık çevresinde galeyana sebep vererek aşiret reislerine karşı itaatsizliğe dahi sevk ettiğini ve bundan dolayı olayların daha fazla ateşlenmesine meydan verilmemesi ve vatanın selâmeti namına rica beyanında bulunduğu belirtilmektedir. Telgrafta ayrıca Seyid Rıza'nın TBMM'ye göndermiş olduğu belirtilen mektuba istinaden, Merkez Ordusu Kumandanlığından, bu ifadelerin ve adı geçen Seyid Rıza'nın Dersim muhitinde haiz olduğu nüfuz ve hükümete karşı sadakat ve bağlılık derecesi hakkındaki mütalaa-i emir takririnin araştırılarak cevap verilmesi istenmektedir.

Bu telgrafa cevap olarak Merkez Ordusu Kumandanı Nurettin Paşa, 7 Haziran 1921'de gönderdiği telgrafta, Dersimli Seyid Rıza'nın bahsi geçen mektubunun daha evvel kendisine de geldiğini ve nazar-ı dikkate aldığını ve bu münasebetle de bir

⁶⁶³ Bu konuda yapılan bir değerlendirme çalışması için bkz. Dilek Soileau, "Belgelerdeki mi, Belleklerdeki mi: Hangi Seyid Rıza?", **Kebikeç**, S. 36, 2013, s. 7-36.

⁶⁶⁴ ATASE Arş. 7/6/37 (1921) tarihli, K: 1262, G: 56ac no'lu belge.

beyanname neşredilmiş olduğunu bildirmiştir. Nurettin Paşa telgrafında, Seyid Rıza'nın hükümete sadık görüldüğünü ve bir taraftan da tahriklerden ve aleyhtarlıktan da geri kalmayan ikiyüzlü bir adam olduğunu yazmıştır. Bunun nedenini de daha önce birkaç raporunda belirttiği Koçgiri aşiret reislerinden Alişan ve bazı aşiret reislerinin toplantı ve müzakerelerde bulunduğu mahallin Seyid Rıza'nın hanesi olduğu istihbaratına dayandırmıştır. Bununla beraber Alişan'ın dehalet ettirilmesine teşebbüs etmiş olduğunu da eklemiştir.⁶⁶⁵

Bu belgelerden anlaşılaçağı üzere, Seyid Rıza mektubunda öncelikle hakkında çıkan suçlamaları reddetmekte, isyana (Koçgiri) iştirak etmediğini belirtmekte ve kendisini savunmaktadır. Seyid Rıza'nın bu dönemde hemen hemen - yazdığı/yazdırttığı- diğer tüm yazışmalarda olduğu gibi burada da Koçgirili Alişan Bey'den ve İsyân liderlerinden Alişer Efendi'den bahsetmekte, bir taraftan onların mağduriyetini dile getirirken diğer taraftan firari olan Alişer'in sorumluluğunu almayarak bu kararın kendisine (Alişer'e) ait bir karar olduğunu da eklemektedir. Seyid Rıza aynı zamanda Koçgiri olaylarından dolayı hükümetin, olayların tertipçileri ve sorumlularını takip ve tenkil edeceğini duyurmasına rağmen Dersim bölgesinde yaşananları, haksız yere bazı köylerin tahrip edildiğini, kendisinin de takibata alındığını bu durumun da Dersim ve Ovacık çevresinde galeyana sebep vererek asayişsizliğe meydan verdiğini dile getirmekte ve hükümetten bu durumun bir an önce son bulması için gereğini yapmasını rica etmektedir. Buna mukabil Nurettin Paşa'nın TBMM'ye verdiği cevap, Seyid Rıza'ya güvenilmemesi yönündedir. Nurettin Paşa, bu güvensizliğin nedenini; Seyid Rıza'nın Koçgiri İsyânı tertipçileri ve firarileri ile işbirliği yapmasına bağlamaktadır. Nurettin Paşa'nın bu kanısını güçlendiren bazı istihbaratlar aldığını yine bazı belgelerden öğreniyoruz. Örneğin, Kaymakam Osman tarafından Merkez Ordu Kumandanlığı'na gönderilen bir istihbarata göre, "İmraniye Hadisesi sorumlusu ve tertipçisi olup henüz yakalanmayan Alişer ve ailesinin Ovacık'ın Ağdat Kariyesi aşiret reislerinden Seyid Rıza'nın nezdinde bulunduğu" bildirilmektedir.⁶⁶⁶ Oysa Seyid Rıza, daha önce de belirtildiği gibi hemen tüm yazışmalarında, Koçgiri aşiret reisleri ya da olaylarda ismi geçen firariler ve/veya tutuklular adına af dilemektedir. Koçgiri olaylarının

⁶⁶⁵ ATASE Arş. 7/6/37 (1921) tarihli, K: 1262, G: 56ad no'lu belge.

⁶⁶⁶ ATASE Arş., 4/9/37 (1921) tarihli, K: 773, G: 73ad no'lu belge.

tertipçisi ve elebaşı olarak nitelendirilen ve hakkında yakalama ve idam kararı çıkarılan Alişer Efendi hususunda ise zaten beyanda bulunmuş, firarında mesuliyetinin olmadığını ve kararın kendisine (Alişer'e) ait olduğunu bildirmiştir.⁶⁶⁷

Seyid Rıza, gönderdiği mektuplardan sonuç almamış olacak ki hükümette sözü geçen saygın şahısları da devreye koyarak kendi namına aracılık yapmalarını da sağlamıştır. Bu doğrultuda yine Erzincan Mebusu Osman Fevzi, Merkez Ordu Kumandanlığı'na Seyid Rıza namına bir telgraf göndermiştir. 10 Eylül 1921 tarihli telgrafta Osman Fevzi, Seyid Rıza'nın hükümete karşı yaptığı faydalı işlerden bahsetmiş, kendisinin iyi niyetlerini ve hükümete itaatini aktardıktan sonra hükümetten isteklerini sıralamıştır:

Mucib-i emr-i devletlerine imtisâlen Seyyid Rıza ve diğer rü'esâ Ovacık ve civârında bu âna değin şekâvet-i men' ve tevakkuf Ovacık Kazâsı me'mûrlarını yerlerine da'vet ve Büyük Millet Meclisi Hükûmeti'ne arz-ı itâ'atle sarâhat ve hüsn-i niyetlerini isbât eylediği cihetle mahden selâmet-i memlekete ma'tûf bulunan âmalleri husûlünde olduğundan lâ-yetegayyer bildiğimiz va'ad-i sâmilere vechile daima bir tavr-ı niyâz ile istihâmında bulundukları mevkûf ve firârilere mazhar-ı lutf-i afv olmaları zamanı hulûl itmiş bulunduğ mü'tâla'a-i nâcizânesi arz olunur efendim.⁶⁶⁸

Benzer şekilde, Şark Ordusu Kumandanı Kazım Karabekir'in "acele" şifre ile Merkez Ordusu Kumandanlığına gönderdiği bir telgrafta, Seyid Rıza imzası ile gönderilen tafsilatlı bir telgraftan bahsedilmiş ve konu hakkında bilgi istenmiştir. Burada da Seyid Rıza, Dersim'de daha fazla kan dökülmemesi ve olayların büyümesine mahal verilmemesi için Koçgiri firarilerine ve Dersimlilere genel bir af istemiştir. Karabekir'in gönderdiği telgraf şöyledir:

Dersim aşâ'ir rü'esâsı nâmına sadatdan Seyyid İbrahimzâde Seyyid Rıza, umûm Kalanlı Aşâ'ir Re'isi reisleri nâmına Monova Ağazade Ali imzalâlarıyla yazılıb Erzincan Mutasarrıflığı tarafından şifre ile bildirilen mufassal bir telgrâfında dehâletleri kabûl edilmişken tevkîf idilüb Sivas'a sevk ve orada habsolunan rü'esâ ve efrâdın dücâr oldukları bu âkıbet Dersim ve havâlisinde fevka'l-âde sût-i te'sîr bıraktığı ve bütün Dersimlilerin bunların afv idilmeleri ve aksi takdîrde hükümete karşı kıyam edecekleri ve bunun için de kan dökülmesine meydan bırakılmamak için bunların sebeplilerinin, tahliyesinin ve Dersimliler hakkında bir afv-i umûmî i'lânını ve aksi hâlde zuhûr edecek isyân ve kıyâmların umûmi bir şekil almak

⁶⁶⁷ Seyid Rıza'nın Alişer Efendi'yi himaye etmesini doğrudan Koçgirililerle yapılan bir işbirliğine bağlamamak gerekir, zira Seyid Rıza bir aşiret reisidir ve Alişer Efendi ile de öteden beri iyi dostluk ilişkileri vardır. Kendisine sığınan her kim olursa olsun, onu himayesine alması ve teslim etmemesi bir aşiret geleneği gereği olarak da yorumlanabilir.

⁶⁶⁸ ATASE Arş., 10/9/37 (1921) tarihli, K: 773, G: 84 no'lu belge.

mâhiyetini hâ'iz bulunduğunu haber vermekde ve kemal-i söz tesellüme afvlarını niy'az eylemektedir.⁶⁶⁹

Kazım Karabekir'in bu telgrafına cevap olarak hem de bir beyanname niteliğinde diğer makamlara, Erzincan Mutasarrıflığı'na, Mevki Kumandanlığına, Elaziz Vilayeti'ne, Mıntika Kumandanlığı'na ve Dersim Mutasarrıflığı'na bir telgraf çekilmiştir.⁶⁷⁰ Telgrafta Seyid Rıza'nın niyeti ve gayesi belirtildikten sonra kendisine güvenilmemesi gerektiği ısrarla tekrar edilmiştir:

1- Seyyid Rıza'nın mektûbuna ve işârâtına fazla ehmmiyet atfı îcâb itmez zirâ merkûmun iki yüzlü ve dessâs bir kimse olduğu ve bu def'a da Alisher tarafından tahrik idilmekde bulunduğu anlaşılmaktadır. Mürâca'atı tekrâr ider ve bir cevâp talebinde bulunur ise buraya iş'ârı muktezîdir.

2- Seyyid Rıza ve rûfekâsının bu def'aki müracaatlarında ve yeniden iğtişâş çıkarılacağına da'ir işâ'âtında bulunmalarında yalnız bir maksad ve gâye tâ'kip ediyorlar ki Sivas'ta mevkuf bulunan İmraniye Rü'esâ-yı usâtını tahlîs itmekden ibârettir. Bu bâbtaki karâr lâ-yetegayyedir.

3- Ahalinin heyecânını tevlid idici işâ'ât ve neşriyatda bulunanların heman derdestleriyle Sivas'a Divân-ı Harb-ı Örfiye sevklerinin ve mıntikalarınızda zûhur edecek en küçük vaka'a-i şekâvetkâranenin şiddet ve katiyetle tenkîl ve itfâsı ve bunun için asla tereddüt etmeyerek en seri' ve müessir tedâbire tevessül etmelerini taleb ve temenni ederim.⁶⁷¹

Belgenin içeriğinden anlaşıldığı gibi Seyid Rıza'ya hiçbir şekilde güvenilmemektedir. Oysa bizzat Nurettin Paşa tarafından, Seyid Rıza'nın ve diğer bazı Dersim aşiret reislerinin hükûmete itaatleri ve Garp Cephesi'nde devam eden savaşa katılmak üzere hazır bekledikleri haberi daha evvel (Haziran 1921'de) Erkan-ı Harb-i Umumiye Riyaseti'ne bildirilmişti. Bildirilen bu haberin içerdiği telgrafta şöyle yazıyordu:

Yukarı Abbas Uşağı Aşiret Re'isi Seyyid Rıza Efendi ile Arslan Uşağı Aşiret Reisi Mahmud Tırke ve Erillili Aşiret Reisi Bıra İbrahim, Beyt Uşağı Reisi Zeynel Ağalar Ovacık Aşiret Re'isi'nin te'mîn-i istimânı ve Ovacık Kazâsını me'mûrlarının merkez kazâya da'veti gibi selâmet-i millete â'id husûsâtı ikmâl itdikten sonra der-akab aşiretleri efrâdiyle Garp Cephesine hareket ideceklerini ve ötedenberü hükûmet-i seniyyeye merbût ve mutî bulunanlar Karaballı Aşiret Re'isi Kongozade Mehmed ve Ferhad Uşağı Aşiret Re'isi Cemşid ve Bahtiyar Aşiret Re'isi Süleyman Ağalarla Aşağı Abbas Uşağı Aşiret Re'isi Mustafa Ağazâde Ali Bey'in de aşiretleriyle birlikde hareketlerinin te'min edilebileceğini müşterek imza ile cevâben bildirilmiş

⁶⁶⁹ ATASE Arş., 19/9/37 (1921) tarihli, K: 773, G: 94aa no'lu belge.

⁶⁷⁰ Gönderilen bu telgrafın altında isim yazmasa da, Merkez Ordu Kumandanlığı'ndan, Nurettin Paşa tarafından gönderildiği kuvvetle muhtemeldir.

⁶⁷¹ ATASE Arş., 23/9/37 (1921) tarihli, K: 773, G: 94 no'lu belge.

olduklarında ve sonrakiler hakkında Elazîz'e ve Dersim'e tebligât icrâ edildiği ma'rûzdur.⁶⁷²

Bu gelişmeyi Erkânı-ı Harb-i Umumiye'ye bildiren Nurettin Paşa'ya 8 Temmuz'da gelen cevap:

Hâl-i firâr ve şekâvetde bulunup da hükûmete dehâlet iden çeteler eşkiyâ ta'kîbinde istihdamları muvâfıktır. Bunlardan mâ'adâ Dersim Kürdleri'nden de bu maksad için ta'kîp müfrezeleri teşkiliyle orduya mu'âvenetleri te'min buyurulduğu takdîrde mevcûd kuvvetden ordu-yu aslînin takviyesi için kıta'ât tasarruf edilebileceği vârid-i hâtır olmağla bu husûsdaki mütâla'a-i âlîlerinin iş'ârını ricâ iderim.⁶⁷³

gösteriyor ki, bazı Dersim aşiret reislerinin Garp Cephesi'ne gitme olasılığı mevzu bahis edilmemiştir. Dersimlilerin -ancak kendi bölgelerinde- “eşkiya takibi” göreviyle istihdam edilebilecekleri ve böylece asıl ordu'dan kıta'ât tasarrufu yapılabilineceği bildirilmiştir.

Bu dönemde Hükümet de kuvvete dayalı siyaset yolundan vaz geçerek aşiretlerle uzlaşma yoluna gitmiştir. Örneğin, Balcıoğlu'nun arşiv belgelerinden aktardığı bilgilere göre Erzincan Mutasarrıfı Ali Rıza Bey, isyancı aşiretleri görüşmeye davet etmiştir. Davete Dersim ve Ovacık aşiretlerinin ileri gelenleri katılmıştır. 14 Haziran 1921'de Erzincan'ın Kisimikör Köyü'nde, hükümet yetkilileri ile aşiret liderleri arasında yapılan toplantı sonunda alınan kararda, idari ve icrai birçok kusurun, aşiretlerin hükûmete karşı koymalarına sebep olduğu belirtilmiştir. Aşiretler, aradaki davayı kaldırmak istediklerini belirterek Erzincan ve köylerinden gasp edilen malların, kısa süre içinde sahiplerine iade edileceğini, aşiretleri adına her aşiret reisi namusları üzerine taahhüd ederek imza etmiştir. Seyid Rıza önderliğindeki aşiret reisleri buna karşılık Alişan ile eniştesi Taki'nin aileleriyle birlikte Erzincan'da kalmalarına izin verilmesini, ayrıca Koçgiri İsyanı'na katılanların da af edilmelerini istemiştir.⁶⁷⁴ Ancak Merkez Ordusu Kumandanlığı bu istekleri kabul etmemiştir. Affa şimdilik lüzum olmadığı, isyancı önderlerin ikâmet yerlerinin, hükûmete teslim olmalarından sonra dikkate alınacağı bildirilmiştir. Ancak Nurettin Paşa'nın bu tavrını, EHU onaylamamıştır Alişan'ın Erzincan'da ikâmet ettirilmesi emri verilerek aşiretlere karşı da daha yumuşak bir siyaset izlenilmesi istenmiştir. Balcıoğlu'na göre

⁶⁷² ATASE Arş., 27/6/37 (1921) tarihli, K: 1262, G: 56al no'lu belge

⁶⁷³ ATASE Arş., 8/8/37 (1921) tarihli, K: 1262, G: 56a+ no'lu belge.

⁶⁷⁴ Balcıoğlu, **a.g.e.**, s. 173.

bu stratejinin nedeni; Batı Cephesi'nde bir Yunan taarruzu beklenilimesi ve ayrıca Karadeniz sahillerine yapılacak bir çıkarmanın söz konusu olmasından kaynaklıdır.⁶⁷⁵

Aşiretlerin de bu durumdan memnun olduklarını belirten Balcıoğlu, devamla 19 Haziran'da yapılan toplantı ile ilgili şu bilgileri aktarmıştır:

(...) Seyit Rıza, Alişan, Ali Bey, Kolanlı aşireti Reisi Hüseyin ve Şeyh Halil, Abbas Uşağı Aşiret Reisi Seyyid Ali, Uşeran'lı Munzur, Erillili Yörük Hüseyin, Demananlı İbrahim, Kılıç Uşağı Bako, Haydaranlı Ali, Balabanlı Paşa, Petkarlı Uşağı Peri İbrahim, Arslan Uşağı Mahmut, Seyidanlı Nuri, Maksutoğlu Aşireti Reisi Kasımoğlu Munzur ve birçok aşiret ileri gelenleri hükümete itaatlerini bildirdiler. Ovacık aşiretleri de aynı şekilde hareket ettiler. Senelerden beri hükümete itaat eden Ovacık'ta hükümet kurulmasını da istediler.⁶⁷⁶

Ankara Hükümeti, bu dönemde Dersim ve çevresinde sükûnetin devamını uygun görmüştür. Başvurulan bu yolla, Hükümet Batı'da Yunanlılara karşı kuvvetlerini toplama ve yoğunluğu o bölgeye verme imkânı sağlarken, aşiretler de bir askeri harekât olmaması güvencesinin sağlamak istemiş olmalıydı. Hükümetin bu tavrı, Koçgiri bölgesinde de devam etmişti. Örneğin İsyanın öncünlerinden Seyit Aziz, Sivas Divan-ı Harbince idama mahkûm olmuşken "seyid" oluşundan dolayı cezası kaldırılarak, Cellalı Nahiyesi'nde gözaltında bulundurulması uygun görülmüştü.⁶⁷⁷ Yine Vekiller Heyeti'nin 13 Ağustos'ta aldığı karar uyarınca Alişer dışında isyancıların takiplerinin tecil edilmesine ayrıca Koçgiri Davası'nın iki ay içerisinde sona erdirilmesine ilişkin karar alınmıştı.⁶⁷⁸

Ancak Merkez Ordusu Kumandanı Nurettin Paşa, uzlaşmacı siyasetlere yanaşmamıştı. Balcıoğluna göre, uzlaşmacı olduğu için Erzincan Mutasarrıfı Ali Rıza Bey, Nurettin Paşa tarafından bu nedenle görevinden azledilmişti.⁶⁷⁹ Nurettin Paşa'nın, Dersim aşiretlerinin özellikle Seyid Rıza'nın yukarıda da değinilen uzlaşmacı ve hükümete itaat yanlısı başvurularını da tasvip etmediği ve çeşitli gerekçeler öne sürerek onlara güvenmediğini dile getirdiği, yine belgelerden anlaşılmaktadır. Nurettin Paşa, EHU'nun bölgede daha yumuşak ve uzlaşmacı bir

⁶⁷⁵ Aynı yer.

⁶⁷⁶ a.g.e., s. 173-174.

⁶⁷⁷ a.g.e., s. 171. Ayrıca aynı doğrultuda bkz. Dersimi, **Kürdistan Tarihinde...**, s. 104.

⁶⁷⁸ Balcıoğlu, a.g.e., s. 174.

⁶⁷⁹ Aynı yer.

siyaset uygulanması yönündeki kararına rağmen aynı tutumunu Koçgiri aşiretine de göstermişti. Şöyle ki daha önce köyleri boşaltılan halkın, tekrar köylerine dönmek istemelerine rağmen 27. Liva Komutanlığı'ndan böyle bir duruma kesinlikle mücadele etmemeleri emrini verdiği, ayrıca daha önce hayvanları ellerinden alınan köylülerin, bunları geri alma isteklerini önlemek için çeşitli tedbirler aldığı kaydedilmiştir. Aynı şekilde, isyan sırasında yakılan köylere, katiyen ev yapılmaması, bu köylülerin kendilerine gösterilen yerlerde ikâmet etmeleri hususunun da Merkez Ordusu tarafından hassasiyetle takip edildiği belgelere yansımıştır.⁶⁸⁰

Nurettin Paşa'nın aynı zamanda Erkân-ı Harbi Umumiye'nin, aşiretlere ve aşiret reislerine karşı daha yumuşak bir siyaset izlenilmesi isteğine de uymadığı görülmektedir. Özellikle yazışmalara konu olan Koçgiri aşireti reislerinden Alişan Bey konusundaki uygulamalar, Nurettin Paşa ile merkez arasındaki uyuşmazlığı ve tutum farkını gösteren bir örnektir. Alişan Bey'in 18 Haziran 1921 tarihinde Erzincan'da hükümete teslim olamasından sonra, Erzincan'da ikâmeti kabul olunmuştu.⁶⁸¹ 13 Eylül 1921'de Erzincan Mutasarrıfı Zühdü'nün Merkez Ordusu Kumandanlığına gönderdiği bir telgrafta, Alişan'a yapılan mâli yaptırımlardan bahsedilerek ayrıntılı bilgi verilmiştir. Şöyle ki telgrafta: Alişan Bey tarafından İmraniye hadisesinden evvel, Refahiye Belediye Reisi Hüseyin Efendi'nin nezdinde bırakılan 100 kûd buğday ile 1521 kûd arpanın, Kırk Dördüncü Alay Kumandanı Osman Ağa tarafından alınarak efrad ve hayvanata verildiği ve İmraniye İsyanı âmilleri olan Koçgiri rüesasının mallarına el konulmasının devlet emri olduğunun beyanı karşılığında bir makbuz alınmadığı ve adı geçen zahirenin Osman Ağa tarafından alındığının mâlum olduğunun anlaşıldığı bildirilmiştir. Alişan Bey'in sefalet içerisinde ve çaresizlikte bulunduğundan adı geçen zahire bedelinin orduca ödenmesiyle kurtarılmasına mücadele buyurulması istenmiştir.⁶⁸² Ancak Merkez Ordusu Kumandanlığının bu telgrafa verdiği yanıt olumsuzdur. Telgrafta; İsyân bölgesinde mücadere edilen asi ve eşkıyaların malları hakkında uygulanan muamelenin mâlum olduğu, Alişan'ın dahi adı geçen rüesadan olsa da yüksek hizmetleri kabul edilmiş olmasına rağmen bir şey iade olunamayacağı bildirilerek kendisinin şuanda Kürtlerle olan münasebeti ve durumu, silâh altına alınıp alınmadığı

⁶⁸⁰ a.g.e., s. 174-175.

⁶⁸¹ TBMM Arş., "Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu", no: 34, s. 43.

⁶⁸² ATASE Arş., 13/9/37 (1921) tarihli, K: 773, G: 88 nolu belge.

ve nerede tutulduğu hakkında bilgi istenmiştir.⁶⁸³ Mevki kumandanı Baki'nin Merkez Ordusu Kumandanlığına gönderdiği cevap telgrafında ise Alişan'ın Erzincan'a geldiğinden beri Kürtlerle bir münasebetinin hissedilmediği, vaziyetinin iyi ve kontrol altında olduğu, ara sıra yapılan çapulculuktan da müteessir olduğu yazılmıştır. Telgrafta ayrıca Alişan'ın 28 Ağustos 1921 tarihinde silâh altına alındığı, Erzincan'dan başka bir tarafa çıkarılmaması emri buyurulduğundan dikkatle daima gözetimde bulundurulmak üzere destek takımında istihdam edildiyiği de bildirilmiştir.⁶⁸⁴

Merkez Ordusunun ve Kumandan Nurettin Paşa'nın bölgedeki çeşitli uygulamaları, eleştirilere neden olmuştur. Örneğin hükümete teslim olan Haydar, Mahmut, Taki, İzzet gibi Koçgiri Aşireti ileri gelenleri af edileceklerine dair vaadlere rağmen Merkez ordusu tarafından tutuklanmışlardır.⁶⁸⁵ Bununla birlikte eski Sivas Valisi Ebubekir Hazım Bey'in anlatılarına göre, 141 kişiden oluşan tutuklular arasında daha evvel Nurettin Paşa'nın resmi bildirisinde af edildiklerine dair adları olanlar da mevcuttur. Vali Hazım Bey'e göre, eşkıyalığın yinelenmesi olasılığını ortadan kaldırmak için bu kişilerin tutuklanıp sürülmesi, daha sonra da Harp Divanı'na verilmesi, yargılanmaları için sebep aranması gibi uygulamalar; Nurettin Paşa'nın hukuk konusuyla ve en basit bir mantıkla hiçbir ilişkisi olmadığını ortaya koyan davranışlardır.⁶⁸⁶ Nurettin Paşa'nın bu gibi eleştirilen tavırları, bölgede az da olsa olayların devam etmesine ve bu doğrultuda bazı Dersim aşiretlerinin toplanarak durum değerlendirmesi yapmasına sebep olduğu keydedilmiştir.⁶⁸⁷ Örneğin 5 Eylül'de Ovacık'ın Larenk Köyü'nde birçok aşiret reisi Alişer ve Seyid Rıza önderliğinde bir araya gelmişlerdir. Bu toplantıda Alişer'in hükümet aleyhinde heyecanlı beyanatları ile "Avrupa devletlerinin dört vilayetten ibaret bir Kürdistan hükümetini kabul ve tasdik ettiklerine" dair açıklamaları olduğu bilgilerinin devlete istihbarat edilmiş olduğu anlaşılmaktadır.⁶⁸⁸ Toplantıda ayrıca Alişer'in, "Alevilerin

⁶⁸³ ATASE Arş., 14/9/37 (1921) tarihli, K: 773, G: 88+ nolu belge.

⁶⁸⁴ ATASE Arş., 14/9/37 (1921) tarihli, K: 773, G: 88++ nolu belge.

⁶⁸⁵ Balcıoğlu, **a.g.e.**, s. 175.

⁶⁸⁶ Teperyan, **a.g.e.**, s. 223. Teperyan, ayrıca İmranlı bölgesinde toplanan 200 kadar bekaya ve asker kaçağının, hükümete bağlılıklarını kanıtlamak için Batı Cephesi'ne gönderilmek üzere daha önceden dilekçe vermelerine rağmen, Nurettin Paşa'nın bu topluluğu Sivas'a göndermesini de eleştirmektedir (**a.g.e.**, s. 223).

⁶⁸⁷ Balcıoğlu, **a.g.e.**, s. 175.

⁶⁸⁸ ATASE Arş., 25-26/9/37 (1921) tarihli, K: 773, G: 114 nolu belge.

tamamının mahvı için Türk subaylarının cebinde talimat olduğunu” söylediği bilgisi de yer almıştır. Ancak Alişer’in bu sözlerine birkaç aşiret reisi hariç çoğunluğun önem vermediği, bunun üzerine Seyid Rıza’nın Alişer’e: “Ben işin böyle olacağını size söylemişim” dediğini, Balcıoğlu ATASE arşiv belgelerinden, çalışmasına aktarmıştır.⁶⁸⁹

Koçgiri İsyanının bastırılmasından sonra, yukarıda değindiğimiz gibi özellikle Dersim bölgesinde yer yer çeşitli olaylar meydana gelse de aşiretler daha çok gerek resmi düzlemde gerekse karışıklı olaylarda Koçgiri’de tutuklu bulunanların affı ile birlikte genel bir af talebiyle hareket etmişlerdir. Örneğin Haziran ayının sonlarına doğru Dersim’den EHU’ya ve Müdafa-i Milliye ve Dâhiliye Vekâletlerine gönderilen bir telgrafta, Dersim’de meydana gelen olaylar ve bunların nedenleri konusunda bilgi verilmektedir. Telgrafta son bir hafta içerisinde Ovacık ve Koç Uşağı aşiretlerine mensup eşkıyanın, Erzincan’ın doğusundan Eğin güneyine kadar Fırat vadisindeki kazalara hayvan hırsızlığı ve çapulculuk için gelip gitmekte oldukları, bu nedenle bazı eşkıyalık olaylarının vukû bulmakta olduğu bilgisi verilmiştir. Bununla birlikte Dersim’in Erzincan ve Kemah’a komşu olan sahasındaki şekavetin ise özellikle siyasi maksatlı görülmekte olduğu, gayesi ise Sivas’ta tutuklu ve mahkemede bulunan İmraniye Hadisesi fail ve sorumlularının ilan edilmiş olan kurtarma ve tecil-i takibat kararının adı geçen tutukluları ve Alişer’i de kapsamına aldırma şartıyla bir genel af isteği şekline dönüştürme isteği olarak yorumlanmıştır.⁶⁹⁰ Dolayısıyla bu dönemde Dersim aşiretlerinin ve ileri gelen aşiret reislerinin temel isteği; Koçgiri tutuklularına, olayların en büyük suçlusu bulunarak yakalanarak idama mahkûm edilmesi isitenilen firari Alişer’e ve Dersimlilere genel bir af talebini dile getirmektir. Özellikle de Seyid Rıza, resmi makamlara yaptığı yazışmaların hemen hepsinde bu konuyu dile getirmiştir. Bu noktada sorgulanması gereken önemli bir husus, Dersimlilerin af taleplerini neden bu kadar ısrarla dile getirdiği sorusudur.

⁶⁸⁹ Balcıoğlu, **a.g.e.**, s. 175.

⁶⁹⁰ ATASE Arş., 25-26/9/37 (1921) tarihli, K: 773, G: 114 nolu belge.

Nurettin Paşa, bu ısrarı Seyid Rıza'nın Kürtlük davasına olan ilişkisi ve katkısı olarak yorumlamış olmalıdır.⁶⁹¹ Ancak Seyid Rıza, bir aşiret reisidir ve gücünü ve imkânlarını, aşiretinin ve bölgenin selameti için sonuna kadar kullanmak istemektedir. Öteden beri iyi dostluk ilişkileri geliştirdikleri Koçgiri Aşiret reislerine ve olaylarda adı geçenler namına bir af istemesi, isyanla veya Kürtlük davası ile ilişkisinden dolayı ve sadece onları korumak ve kurtarmak amaçlı olmayabilir.⁶⁹² Zira kendi bölgesi de Koçgiri olaylarından dolayı sığınan, aranan firarilerden dolayı askeri kuvvetlerin tehdidi altındadır ki bu endişelerini daha önceki yazışmalarda dile getirmiştir.⁶⁹³ Seyid Rıza, Dersim'de bir an önce hâl-i sükûn olabilmesinin, ancak bir af kararının çıkmasıyla mümkün olduğunu bilmektedir. Dersim aşiretleri içinde sözü geçen itibarlı bir aşiret reisi olarak, -aslında Osmanlı'dan bu yana merkezi idare ile aşiretler arasında zımnen böyle bir hukukun olduğunu bilmesi de tecrübeleriyle sabit olmalı ki- af taleplerinde ısrarcı davranmıştır.⁶⁹⁴

3.4. Koçgiri Hadisesi'nin Meclis'e Taşınması

Koçgiri bölgesinde meydana gelen olayların Merkez Ordusu tarafından sert ve şiddetli bir şekilde bastırılması, birçok kesimde tepkiye neden olmuş, gerek bölge halkı gerek Dersim aşiret reisleri ve gerekse bölgede idari görevde bulunan bazı yetkililer yoğun bir şekilde hükümete şikâyetle bulunmuşlardı. Özellikle yukarıda da

⁶⁹¹ Nitekim Seyid Rıza'nın Hükümetle yaptığı yazışmalarda; hükümete bağlılığını ve itaatini bildirmesine rağmen Nurettin Paşa, kendisine güvenilmemesini ısrarla belirtmiştir. Yazışma örneklerine yukarıda yer verilmiştir.

⁶⁹² Diğer taraftan Kürt milliyetçisi olan Nuri Dersimi de anılarında Seyid Rıza'yı "Kürdistan bağımsızlığı için çalışan bir Kürt lideri" olarak karakterize etmiştir. Ancak Seyid Rıza'nın resmi makamlara yazdığı/yazdırttığı uzlaşmacı yazışmalar, Dersimi'nin söylemlerine şüphe düşürmektedir. Konu hakkında bir tartışma için bkz. Soileau, **a.g.m.**, s. 7-36.

⁶⁹³ ATASE Arş. 7/6/37 (1921) tarihli, K: 1262, G: 56ac no'lu belge.

⁶⁹⁴ Zira Osmanlı Döneminde, aşiretlerin ya da aşiret reislerinin herhangi bir kabahatten ötürü tedibe uğramamaları için genellikle aşiret liderleri aracılığı ile merkezi idareden "aman dilemeleri", "af" istemeleri, bilinen bir gelenektir. Bu isteklere zaman zaman olumlu cevaplar verilmesi de aşiretlerle merkezi otorite arasında zımni bir hukukun olduğuna işaret eder. Örneğin II. Abdulhamit Dönemi raporlarında, aff'ın önemli bir kıstasının "itaat" olduğu; padişaha itaat edenlerin affa uğradığı, muhalefet edenlerin ise cezalandırılarak uzak yerlere sürgüne gönderildiği belirtilmiştir (bkz. Akpınar ve diğerleri, *"II. Abdülhamit Dönemi Raporlarında..."* s. 315). Somut bir örnek verecek olursak: Seyid Rıza'nın idama mahkûm olmuşken merkez vilayete giderek af dilediği, bunun sonucunda hükümetin nüfuzundan uzak kalan Dersim'in, asayiş durumu gözetilerek bundan doğacak sakınca düşünülerek affına karar verildiği af kararnamesinde belirtilmektedir (BOA., Dosya no: 156, Gömlek no: 1330/Z/-04, 28/Z/1330 (Hicri) tarihli belge). Ayrıca Osmanlı Dönemi Doğusunda aşiret ve devlet örgütlenmelerini ve aralarındaki güç ilişkilerini ele alan tarihsel antropolojik bir çalışma için bkz. Süavi Aydın ve Oktay Özel, *"Power Relations Between Tribe and State in Ottoman Eastern Anatolia"*, **Bulgarian Historical Review**, 2006, 3-4: s. 51-67.

belirtildiği gibi Dersim aşiretlerinden Seyid Rıza'nın telgraf ve mektupları,⁶⁹⁵ aracı olan bazı Doğu milletvekillerinin⁶⁹⁶ ve Sivas Valisi Ebubekir Hazım Bey'in⁶⁹⁷ doğrudan resmi makamlara başvuruları ve yazışmalarının, konunun TBMM'de gündeme alınmasında etkisinin olduğu düşünülebilir.

TBMM'de Koçgiri hadisesin ilk defa gündeme alındığı 11 Ağustos 1921'de yapılan oturumda bazı milletvekilleri söz almış, Koçgiride olanların bir facia olduğunu dile getirerek bir af yasasının çıkması ve Nurettin Paşa'nın yargılanması gibi konuları gündeme getirmişlerdir. Örneğin söz alan Sükrü Bey, bölgede yapılan tedibatin, gayri kanuni bir şekilde yapıldığını ve bu durumdan Nurettin Paşa'nın mesuliyetini dile getirirken, Meclis'in tutumunu da eleştirerek sorgulamaktadır:

(...) Efendiler, gayri kanuni ve maalesef gayri mesul eller tedibata iştirak ederek, milletin sinesine kanayan bir facia doğurmuştur. Bu facia o kadar ileri gitmiştir ki adeta Yunanlıların vilâyatı garbiyemizde yaptığına bir nazire teşkil etmiştir. Yunanlılar vilâyatı garbiyede ahalinin ırz ve namusuna tecavüz, emvalini yağma, hanelerini ihrak ettiği gibi, diğer taraflarda da aynı şeyler vaki olmuştur. Hakikiaten fecaat tüyler ürpetecek mahiyettedir. Böyle hükümet kuvveti teessüs etmişken, Meclisi âliniz 69-80 milyonluk bütçe kabul etmişken, elinde o isyanları tenkil edecek kuvvetleri varken neden o gayri mesul kuvvetler işe iştirak edip de bu fenalıklar vücuda geldi? Neden bu fenalıkları husule getirenler aynı kanunun tedibine tevdi edilmedi? Görüyoruz ki Meclisi Âliniz, namına irtikâp edilen bu cinayetin maskesi olmaktadır. Öte tarafta bi Nurettin Paşa çıkıyor. Ne Dâhiliyenin emrini dinliyor, ne de bilmem kimi dinliyor, bildiği gibi icrayı harekât ediyor. Ve o kadar ileri gidiyor ki, Meclisi Âlinizin salâhiyeti teşriyesini istimal ederek, gazetelerde Meclisi Âli namına bir de beyanname neşrediyor. Güya Meclisi Âliniz karar vermiş.⁶⁹⁸

Şükrü Bey'in yaptığı bu konuşmadan anlaşıldığı kadarıyla ele aldığı ve eleştirdiği konular şunlardır: Öncelikle yapılan tedibatin, kanun dışı ve yetkisi olmayan kişiler tarafından yapılması, bir facia doğurmuştur. Şükrü Bey meydana gelen bu faciayı, Batıda Yunanlıların yaptıkları eylemlere benzeterek ahalinin ırz ve namusuna tecavüz, mallarını yağma, evlerini yakma gibi eylemlerin yapıldığını

⁶⁹⁵ Ayrıca Dersimi anılarında; "Seyid Rıza adıyla milli isteklerin sağlanması için Türk Hükümet merkezlerine sürekli başvurularım da söz konusuymuştu" derken bu başvuruların neticesinde Koçgiri tutuklularının tahliye edildiklerini de kaydetmiştir (Dersimi, **Hatıratım**, s. 176). Dolayısıyla bu mektup ve telgrafların Seyid Rıza imzasıyla Nuri Dersimi tarafından gönderilmiş olma ihtimali de vardır. Bu konuda biri tartışma için bkz. Soileau, **a.g.m.**, s. 7-36.

⁶⁹⁶ Özellikle Osman Fevzi Bey'in Dersim aşiretleri ve Hükümet arasında aracı rol oynadığı çeşitli arşiv belgelerinden anlaşılmaktadır. ATASE Arş. 7/6/37 (1921) tarihli, K: 1262, G: 56ad no'lu belge; ATASE Arş., 10/9/37 (1921) tarihli, K: 773, G: 84 no'lu belge; **TBMM Gizli Celse Zabıtları**, C.2, 1985 s. 251; Dersimi, **Kürdistan Tarihinde...**, s. 111-113

⁶⁹⁷ Tepeyran, **a.g.e.**, s. 218.

⁶⁹⁸ **TBMM Gizli Celse Zabıtları**, 1985, C.2, s. 206.

belirtmiştir. Şükrü Bey Meclis’e; hükümetin tesis olunan kuvveti varken yetkili olmayan kuvvetlerin neden bu işe katıldığı sorusunu sormuştur.⁶⁹⁹ Akabinde bu fenalıkları yapanların neden kanunen yargılanmadığını sorarak Meclis’in, yapılan bu cinayetin maskesi olduğu ithamında bulunmuştur. Şükrü Bey ayrıca, Nurettin Paşa’nın hükümetten aldığı emirleri dinlemeyerek başına buyruk davrandığını ekleyerek, onu Meclis namına gazetelere beyanat vermekle suçlamıştır. Devamında Şükrü Bey’in önerisi; memlekette kanun olduğunu ve hâkim olan kuvvetin TBMM’nin olduğunu ispat etmek için gerekenlerin yapılması doğrultusundadır. Bu doğrultuda Şükrü Bey’in önerisi şöyledir:

Şimdi efendim yapılacak mesele: Teşrii tahkikat suretiyle bu işin faili hakikatlerini meydana çıkarıp atmaktır. Bu suretle bütün millete herkese karşı memlekette kanunun olduğunu göstermektir. Bir kumandan yoktur ki Meclisin kararıyla mesul edilmiştir ve asılmıştır diye gösterebileyim. Tarihimizde, bunu da yapmak mecburiyetindeyiz. Bir tane de kanunu tecavüz eden adamın asıldığını görmek isteriz, binlerce masum insan asılmıştır. Eğer efendiler biz bu mütecavizleri, bu kanunun tanımayanları tecziye edemiyeceksek hiç olmazsa mazlumların ahını dindirelim, bir af yapalım.⁷⁰⁰

Şükrü Bey, sözlerinde yapılacak bir incelemeyle bu işin amillerini bularak suçluların meydana çıkarılması ve gerekirse Nurettin Paşa’nın da asılmasını, bu işin sorumluların cezalandırması sağlanamayacaksa da en azından bir af çıkarılmasını önermiştir.

TBMM’de bu oturum dışında, 3-5 Ekim 1921 tarihlerinde “Koçgiri ve Ümraniye Hadiseleri” başlığıyla üç gün boyunca daha kapsamlı gizli oturumlar düzenlenmiştir. Bu oturumların da ana konusu; Koçgiri’de meydana gelen olayların nedenleri ve bu facianın boyutları, Nurettin Paşa’nın bu konudaki mesuliyeti, çıkarılacak bir af kanunu ve Dersim ve Koçgiri’de olayların yerinde incelenerek karar verilmesi için tahkikat heyeti oluşturulması üzerinedir. 3 Ekim’de yapılan oturumda daha çok görüşmelerin neden gizli yapılması gerektiğine dair tartışmalarla, Meclis’in Koçgiri ve Ümraniye hadiseleri sonucunda meydana gelen felaketten dolayı mesuliyetini sorgulayan konuşmalar hâkimdir. Örneğin Erzincan Milletvekili Emin Bey, celselerin gizli yapılması isteklerinin nedenlerini şöyle açıklamıştır:

⁶⁹⁹ Özellikle Topal Osman ve alayının yaptığı eylemler kastedilmiş olmalıdır.

⁷⁰⁰ **TBMM Gizli Celse Zabıtları**, C.2, 1985, 206.

Çünkü orada öyle bir mezalim icra edilmiştir ki tüyleri ürpertir. Çünkü efendiler memlekette yapılan bütün felaketi mezalim Büyük Millet Meclisi namına yapılmıştır. Bunu izah etmek zannedersem hariçte su tesir yapar. Celsei hafiye teklifimiz bundan tevellüt etmiştir. Haricin bilmesi lazım gelmez. Hariç bilse de ecnebi devletlerin bilmesi lazım gelmez.⁷⁰¹

Emin Bey'in konuşmasından Koçgiri'de olan felaketin TBMM namına yapıldığı, bu durumun izahının, dışarıda ve yabancı devletlere duyurulmasından kaynaklı endişe ile oturumların gizli celse olarak yapılmasının uygun görüldüğü anlaşılmaktadır.

Aynı gün yapılan oturumda yine Erzincan mebusu Fevzi Bey'in yaptığı konuşma da dikkate değerdir. Fevzi Bey, konuşmasında Dersim'le Koçgiri aşiretlerinin tarihsel ve o günkü ilişkilerine değinerek Dersim'in isyanla olan bağlantısını açıklamaya çalışmıştır. (Osman) Fevzi Bey'in daha önce de belirtildiği gibi aşiretlerle hükümet arasında yaptığı aracılığı, çeşitli arşiv belgelerinden ve kaynaklardan bilmekteyiz. Fevzi Bey'in Meclis'te yaptığı konuşma, kendisinin bu konuda oynadığı rol konusunda ayrıca bilgi içermektedir. Fevzi Bey, Koçgiri ve Ümraniye hadiselerinin Erzincan ve civarına yayıldığını görüp oradaki mahalli hükümetle işbirliği yaparak bu fesat ve fitnenin kaldırılması için bazı salâhârane (sulha yönelik) araçlara başvurduklarını dile getirmiştir. Fevzi Bey, bölgedeki mahalli hükümetin ve mevkii kumandanlıklarının isteği ve müsadetiyle, eskiden beri tanıdığı bazı Dersim ağalarına “tazminat” gönderdiklerini, bununla birlikte bu ateşin ve fitnenin elbirliği ile kaldırılması için Erzincan'a yakın uygun bir mahale gelmelerini teklif ettiğini, onların da kabul ederek geldiklerini beyan etmiştir.⁷⁰² Devamında Fevzi Bey, Dersim'le Koçgiri'nin bağlantısına şöyle değinmiştir:

Ümraniye'nin menaatı mevkiyesi Dersime nispeten ehemniyetsizdir. Fakat kavimiyet ve asabiyet itibariyle aralarında fark yoktur. Bu itibarla birbirlerine şiddetle merbuturlar. Bundan dolayı yekdiğerinin tesiriyle müteessir olurlar. İşte Ümraniye'den Dersim dahi müteessir olmuştur. Ümraniye'de esvap ve avamil pek çoktur. Fakat maksadı siyasi olmadığı tahakkuk etmiştir. Birincisi, Alişo gibi bir iki müfsidin telkinatı eserlidir. İkincisi, memurini mülkiyenin idaresizliği, hususiyle mücrimin hakkındaki ifratkârane muameleleri halk üzerinde müfsitlerin igfalatını müessir bir hale getirmişti. Üçüncüsü, Alevi Kürtlerin Ermeniler gibi tehcir edilecekleri hakkında, yine müfsitler tarafından, ortaya atılan işaat, bu meselenin alevlenmesini intac etmiştir. Dördüncüsü, ifratperverane, arzettiğim, muamelat ki

⁷⁰¹ a.g.e., s. 248.

⁷⁰² TBMM Gizli Celse Zabıtları, C.2, 1985, s. 251.

Meclisi Âlinize söylenmesini tervec edemiyorum. Bu muamelat Cengizlerde, Ermenilerde, Yunanilerde olmuş idi. Atlarına binmişler, silahlarını almışlar.⁷⁰³

Fevzi Bey'in yaptığı bu konuşma, aslında Koçgiri ve Dersim aşiretlerinin ilişkilerini açıklaması ve ayrıca Koçgiri olaylarının nedenlerini sıralaması açısından oldukça önemlidir. Fevzi Bey, Dersim'le Koçgirin aralarında inançsal ve etnik bir bağ olduğunu ima etmiş bu yüzden, Ümraniye'de olanların Derisini de mütessir ettiğini belirtmiştir. Ümraniye'deki olayların siyasi olmadığını anlaşıldığını belirten Fevzi Bey, olayların neden meydana geldiğine ilişkin görüşlerini dört maddede sıralayarak:

- 1- Alişer gibi (Alişo olarak ifade ettiği kişi) birkaç fesatçının telkinlerinden kaynaklı,
- 2- Mülki memurların idaresizliği; özellikle suçlular hakkındaki aşırı muameleleri, halkın kandırılmasına tesir ettiği,
- 3- Bazı fesatçılar tarafından, Alevi Kürtlerin Ermeniler gibi tehcir edileceği haberlerinin yayılmasının, bu meselenin alevlenmesi sonucunu doğurduğu,
- 4- Ermenilerde, Yunanlılarda olduğu gibi (her ne kadar konuşmasında, olayların siyasi bir içerik taşımadığı yorumunu yapmışsa da) bir milliyetçi kalkışma olduğu,

yorum ve imalarında bulunmuştur.⁷⁰⁴

4 ve 5 Ekim 1921 tarihlerinde yapılan oturumlarda da benzer konular gündeme getirilmiştir. Özellikle Nurettin Paşa'nın eleştirilmesi, suçlu bulunması ve cezalandırılması konusu üzerinde görüş bildirilmiş, Nuretin Paşa'nın Meclis'in dahi üzerinde olan bu olağanüstü yetkisini kimden ve ne şekilde aldığı sorgulanmıştır.⁷⁰⁵ Devamında Heyeti Vekilenin ve Meclisin bu konudaki tutumları eleştirilmiştir.

⁷⁰³ a.g.e., 252.

⁷⁰⁴ Aynı yer.

⁷⁰⁵ TBMM Gizli Celse Zabıtları, C.2, 1985, s. 283

Koçgiri tedibatı konusunda Nurettin Paşa'ya yöneltilen başlıca suçlamalar şunlardır:⁷⁰⁶

- Koçgiri, Samsun vs. yerlerde gayri mesul kuvvetler kullanmak,
- TBMM'den tasdik edildi diye gazetelerde beyannameler yayınlamak,
- Üstlerini ve astlarını dikkate almadan iş yapmak,
- Damadını Erkânı- Harp kumandanı, kardeşini Tokat Mutasarrıfı yapmak suretiyle aile hükümeti kurmak,
- Ümraniye İsyanında halk dehaletе hazırken Topal Osman'a milleti kırdırmak,
- Yetkisi olmadığı halde ordu mutasarrıflığına emir vermek.⁷⁰⁷

Meclis'te yapılan oturumlarda tüm bu suçlamalar ve eleştirilerden sonra, Başkumandan ve TBMM Reisi Mustafa Kemal'e rağmen Nurettin Paşa'nın mahkeme edilmesi ve görevden alınmasına karar verilmiştir.⁷⁰⁸ Zira Mustafa Kemal *Nutuk*'ta, Nurettin Paşa hakkındaki suçlamaları aktardıktan ve buna müteakip kendisinin görevden azledildiğini belirttikten sonra, Nurettin Paşa'nın taht-ı muhakemeye alınması kararı çıkmasına rağmen, Mecliste Nurettin Paşa'yı müdafaa ettiğini ve ağır muameleye maruz kalmaktan kurtardığını kaydetmiştir.⁷⁰⁹ Mustafa Kemal ayrıca Nurettin Paşa'yı, 5 Ekim 1921'de yapılan gizli oturumun sonunda "Reis" sıfatı ile yaptığı konuşmada da savunmuştur. Söz konusu konuşma şöyledir:

Efendiler, mevzuu bahis olan zat bir kumandan olduğu için Heyeti Vekileye ne derece alâkadar ise Başkumandanı da o derece alâkadar eder. Bu hususta bir söz söylemeden evvel şu noktayı hatırlatmak isterim ki Heyeti vakile intihabına ait kanunda bir nokta vardır. Bu nokta, zannederim ki, ilk defa olmak üzere, Meclise intikal etmiş bulunmaktadır.

Efendiler, ihtilaf, Dâhiliye Vekili ile orduda kumanda vazifesiyle muvazzaf bir şahıs hakkında karar vermek, Erkânı Harbiye Reisiyle bana aittir. Nurettin Paşa diğer ordu kumandanları gibi bir ordu kumandanıdır. Fakat pek nazik zamanlara tesadüf eden bazı hadisattan dolayı ordu kumandanları asayişî dâhiliyeyi ıslaha tavzif edilmektedir. Asayişî dâhiliyeden kaideten mesul Dâhiliye Vekâletidir. Fakat vaki isyanlar için bittabi kuvvei askeriye, vesaiti askeriye ihtiyaç zaruridir.

⁷⁰⁶ Nurettin Paşa'ya yöneltilen suçlamalar sadece Koçgiri konusunda değil, Samsun'da Rumlara uyguladığı kanunsuzluklar ve eleştirileri de içermektedir ancak burada Koçgiri konusundaki suçlamalara yer verilmiştir.

⁷⁰⁷ **TBMM Gizli Celse Zabıtları**, C. 2, 1985, s. 252-282. Ayrıca, Balcıoğlu, **a.g.e.**, s. 272-273.

⁷⁰⁸ Balcıoğlu, **a.g.e.**, s. 272

⁷⁰⁹ Mustafa Kemal, **Nutuk**, C. II, s. 630.

Nurettin Paşa'nın merkez mıntıkasında bu işe müdahale etmesi de bu sebepten neşet etmiştir. Nurettin Paşa'nın gayri kanuni efal ve harekâtta bulunduğu dair ihbaratta... Ben kendi tarikimle bunları tetkike kıyam ettim. Buna mukabil bazı kanaatler de hâsıl ettim. Tebdiline dair bende kanaat hâsıl olmamıştır. Aynı zamanda Erkânı Harbiyei Umumiye reisinin mevzu bahsetmesi üzerine ihtilâfî efkâr husule geldi. Diğer taraftan memul edildiği cihetle asayişin teminine muaffak olamadığından Nurettin Paşa'nın azlini teklif etti. Tabii bu bizde de verilecek olan bir emirle yapılabilirdi. Arzettiğim gibi bittabi bizim tarafımızdan lazimül icra olacaktır.⁷¹⁰

Bununla birlikte Mustafa Kemal, *Nutuk*'ta Nurettin Paşa ve babası Müşir İbrahim Paşa hakkında ayrıntılı bilgiler vermiş, Nurettin Paşa hakkında yazılan ve kendisine övgüler dizilen *Tercümeihal-i Risalesi*'ne karşılık olarak; hakikatleri dile getirdiğini beyan ederek, yaptığı usulsüzlükleri, hileleri, kabahatleri örnekleriyle aktarmıştır. Nurettin Paşa hakkında sert eleştirilerde bulunan Mustafa Kemal: “Nurettin Paşa, zaferin şerefine en az iştirake hakkı olanlardan biridir” diyerek kendisi hakkındaki kanaatini dile getirmiştir.⁷¹¹ Ancak Mustafa Kemal, Nurettin Paşa hakkındaki tüm bu kötü sicili bilmesine rağmen kendisini Meclis'te Koçgiri olaylarındaki tutumundan dolayı neden müdafaa ettiğine ve Divan-ı Harp'te yargılanmasını önleyerek idamdan kurtardığına dair bir açıklama yapmamıştır.

3 Kasım 1921 tarihinde Dâhiliye Vekâleti ve Başkumandanlıktan gelen yazıyla Nurettin Paşa'ya görevinin bittiği ve mahkeme edileceği bildirilmiştir. Bunun üzerine 30 Aralık 1921'de Nurettin Paşa, Başkumandanlık ve TBMM Riyaseti'ne, Merkez Ordusu kurulduktan sonra gösterdiği faaliyetlerle birlikte, Pontusçuluk ve Kürtçülük etkinlikleri ile ilgili bazı vesikaları da içeren bir “izahname” göndermiştir.⁷¹² İzahname'de kendisine yöneltilen suçlamalara dair savunmalar mevcuttur. Nurettin Paşa, 30 Aralık 1921'de Başkumandanlık Riyaseti ve TBMM Riyaseti'ne gönderdiği izahnamesi'nde, Koçgiri tenkili ile ilgili suçlamalara şu savunmalarda bulunmuştur:⁷¹³

- Ümraniye ve Koçgiri Hadiselerinde kullanılan Osman Ağa'yı, Ordu davet etmiş değildir. Şark Mıntıkası'na dâhil Giresun'da E.H.U.'ce verilen emirle isyancılara karşı getirildi. E.H.U. önce Giresun Alayı'nın büyük kısmını Kocaeli'ne gönderdi. Fakat 15. Fırka Garp Cephesi'ne gidince, Giresun alayı burada kaldı. Bir taburla

⁷¹⁰ TBMM Gizli Celse Zabıtları, C.2, 1985, s. 287.

⁷¹¹ Mustafa Kemal, a.g.e., C. 2, s. 729-749.

⁷¹² Balcıoğlu, a.g.e., s. 273.

⁷¹³ Yukarıda belirtildiği gibi Nurettin Paşa'ya yapılan suçlamalar, Samsun ve Koçgiri bölgesinde yaptığı tenkilatlarla ilgilidir. Ancak burada yalnızca Koçgiri ile ilgili olan kısımlar ve savunmasında ona dair cevaplara yer verilmiştir.

Osman Ağa kuvvetleri Ümraniye'ye gelmiştir. 4. Tabur'un Kumandanı olmakla beraber, Osman Ağa, Giresun Alayı'nın Fahri kumandanıydı. Kendisine bu ünvanı, Merkez Ordusu dâhil E.H.U. ve Müdafaa-i Milliye Vekâleti vermiştir. Merkez Ordusu emrine ithal edilmiştir. Mevcudu dolgundur. Onu nizamiye kıtası haline sokmak için, Samsun'da Giresun Alayı'ndan, bir taburdan 3 taburlu bir alay teşkili ile, 47 numarasını verdik. Samsun'da iki taburlu Giresun Alayı da bir tabur ilavesiyle 42. Alay adını alarak Giresun alayı namı kaldırıldı. İki alay yapılmıştır.

Ümraniye ve Pontus asilerinin tedibi ve Samsun sahillerinin muhafazasında ve Garp Cephesi'nin ihtiyacı üzerine, Sakarya Muharebesi'nin kazanılmasında faydalı oldular. 42. Alay Kumandanı Hüseyin Avni Bey Sakarya'da şehadet, Osman ağa da 47. Alay Kumandanı olarak Garp Cephesi emrinde ve cephededir.

Bu kuvvetleri Ordu'ya E.H.U. ve Müdafaa-i Milliye Vekâleti tahsis etti.

Osman Ağa'yı evvela tanımazdım. Birliği Şark Cephesi'ndeydi. Koçgiri Hareketi'ni bastırma sırasında Ordu'ya verildiğini öğrendim. Hüsnü idare ile kendisini istihdam ettim. Bu alayın toplanması için isyancılar Refahiye'ye baskınlar yaptıysa da başaramadılar. İsyancılardan Azimet Bey, Refahiyeli isyancılara yazdığı mektupta, Osman Ağa kuvvetlerinden endişeye düştüklerini yazmıştı. Osman ağa çok hizmet etti. İsyancılara karşı Kemah halkının yardımına Osman Ağa koştı.

- Hilaf-ı vaki beyanname neşredilmedi. Mesela TBMM'nin tecil-i takibatla ilgili kararnamesinin, orduca gazetelerde neşrinden galattır. Böyle bir mesele mevzu bahis olamaz.
- Ast ve üstlerimce sevilmişimdir. İtaat ederim. Silah arkadaşlarım bunu bilirler.
- Aile hükümeti teşkilatına gelince: Damadım Hüseyin Hüsnü Bey'in⁷¹⁴ vatanseverliğini, nezahatini Erkan-ı Harbiyeye tayin eden ve şimdi vekaletle orada bırakan makam iyi bilir. Kardeşim Mümtaz Bey, Balkan Harbi'nde şehid olmuştu. Eniştem Ertuğrul Mutasarrıfı'dır. Üzüldüm.
- Ümraniye Hareketi sırasında kusurlu davranan fertler olmuştur. Emirlerle aykırı davrananlar cezalandırılmıştır. Bir babanın iki oğluyla boğdurulduğu şeklinde bir müracaat olmadı. 55. Alay hesap memuru Mustafa Bey, Eğin ile Kemah arasında usatça soyularak çırlıçplak kaynanası, çocukları, haremi, iki nefer cümlesi ile bağlanarak Fırat'a atılmıştır. Sadece Mustafa Efendi kurtulmuştur.

Zara, Koçhisar, Kangal, Divriği, Kuruçay, Refahiye kazalarında meskûn Koçgiri ve bazı Alevi Kürt aşiretleri 65-70 sene evvel daha şarktaki vilayetten bu havaliye göç halinde gelerek mesut ve müreffeh yaşamışlardır. Bunlardan Koçgiri yakın zamanda üç mühim hadise yapmıştır. Ümraniye vak'ası da onun kıyamı ve diğerlerinin teşviki ile olmuştur. Bu aşiret, bir sene evvel Refahiye'ye taarruzla, esliha ve mühimmatı yağmaladı. Harbi Umumi'de Erzincan düşünce, pek çok hadise çıkarmışlar. Silahlarını da alarak pek çok asker öldürmüşlerdir.

⁷¹⁴ Nurettin Paşa'nın damadı olarak belirttiği, ismi geçen Hüseyin Hüsnü Paşa; Dersim Harekâtında olağan üstü yetkilere donatılmış olan Ordu Kumandanı, Genel Müfettiş, aynı zamanda Tunceli Valisi olan General Hüseyin Abdullah Alpdoğan'dır. Ancak adının bu dönemde neden Hüseyin Hüsnü Paşa olarak geçtiği bilinmemektedir. Bu durum Mustafa Balcıoğlu'nu yanıltmış olmalı ki verdiği bilgilerde, Abdullah Alpdoğan'ın; Nurettin Paşa'nın damadı Hüseyin Hüsnü Paşa'nın oğlu ve dolayısıyla Nurettin Paşa'nın "torunu" olduğu bilgisini vermiştir (bkz. Balcıoğlu, a.g.e. 2003, s. 14, 20 nolu dipnot). Ancak Nurettin Paşa ve Abdullah Alpdoğan'ın hayatta olan, aileyi çok iyi bilen yakını Kemal Usal Karagözoğlu, yaptığımız görüşmede; Hüseyin Hüsnü'nün değil, Hüseyin Abdullah Alpdoğan'ın, Nurettin Paşa'nın kızı Semiha Hanım'la evli olduğunu dolayısıyla Abdullah Alpdoğan'ın Nurettin Paşa'nın damadı olduğu bilgisini vermiştir.

Haydar Bey mütareke esnasında İstanbul'a giderek, Kürt Teali ve Teavün Cemiyeti'nin Ümraniye'de bir şubesi kurmuştur. İrtibatı tesisle, İngilizlerin teşvikiyle bu cemiyet isyana çalıştı. Bo Şerif Kürdistan, Bogos Ermenistan'dan bahsederken Avrupa'da, bunlar Karataş Köyü'nden erkan ile içtimada Muhiddinoğlu Ferid'i İstanbul'dan emir almak için gönderdiler. Hem kendileri için, hem de Dersim için emir aldılar. Dersim mektuplarını Kuruçay'dan, Mıgırdıç namındaki bir Ermeni ile mahallerine gönderdiler. Hükümet kuvvete sevk edecek diye, ahaliyi heyecana sevkle, jandarma ve hükümet memurlarına tecavüze başladılar. Haydar ve Alişan'ın Boğazvıran'daki konaklarında içtimalar yapıldı. Alişir vasıtasıyla Dersim ahaliyle, şahsi ve sair yollardan muhabereyle Koçhisar, Kangal, Divriği, Eğin, Malatya, Arapkir civarındaki aşairle irtibat kurdular. Elazığ, Bitlis havalisinden İstanbul'a giden şahısların hepsi Koçgiri'ye uğrayarak talimat almışlardır. İsyân sırasında Koçgiri rüesası Ovacık'ta aynı işi yapmışlardır.

Geçen kış Zara'nın Karacavıran Nahiyesi'nde şakilerce jandarma müfrezesinin silahlarının gasp edilmesi, Zara'da çok olan asker firarilerinin takibine silahla mukabele edilmesi için gönderilen kuvvetin, vücudunu kıyam bahanesi eden rüesa müsellahtırlarını cem ile, Ümraniye İsyânı'nı vücuda getirmişlerdir. 6. Süvari Alayı Kumandanı'nın şehit, zabitan, efrad, Zara Kaymakamı ve memurini hükümeti esir almışlardır.

Esliha ve cephanesini gaspla, Garp Cephesi'nde başlayan düşmanın, ikinci taarruzuna müsadif bu hareket Dersim'e sirayetle umumi bir mesele olma istidadı göstermiştir. Zara tamamen; Koçgiri, Kangal, Divriği, Eğin, Kuruçay, Kemah, Erzincan, Refahiye, Suşehri kısmen Ovacık ve Çemişkezek aşairi Fırat'ı geçerek, vakaya iştirak ettiler. Mutileri mahv ile cebr ile kendilerine katmak ve silah derc ettiler. Bunlardan ussat, TBMM'ni çete, kendilerini hükümet olarak görüyorlardı. Sivas'ı ıskat ile Ankara'ya yürüyeceklerdi. Bunu söylediler. Düvel-i İtilafiye'nin Kürdistan'ı kabul ettiğini ancak TBMM'nin bunu iptal ettiğini, bölge halkını TBMM'nin keseceklerini söylediler. Müslîh, sulh istedik. Ussat silahlanmaya ve Dersim'den adam getirmeye devam etti. Kuruçay'ı mahvettiler. Ussat azdı. Ahali-i sadıkayı da korumak lazımdı. Hareket sırasında adilane, kanuni, pederane davranılmıştır. Yakalananlar Divan-ı Örfî'ye verilmiştir. İsyân yayılarak kazalara saldırmak suretiyle sadık ahali mahvolmuştur.

Ussat Rüesası, Dersim'in Larenk Mevkii'nde Kongre toplamışlar, imhasına çalışınca bir şey yapamadılar.

Mevkufları kurtarmak isteyen pek çok olmuştur. Emin Bey gibi Erzincan Mebusu, Osman Fevzi Efendi dahi afv için orduya müracaat etti.

İsyandan sonra mal ve hayvanların iadesi yapıldı.

Ussat af edilirse tekrar şekavete başlayacaktır. Ümraniye isyan mıntıkasında, Sünnî köyler müstesna; hiçbir yerde cami ve mescid yoktur. Efrad'ın adı İslâm'dır. Bu nokta-i nazardan tedrisat yapılmalıdır.⁷¹⁵

Nurettin Paşa, yukarıda yeralan bu izahname dışında 3 Ocak 1922'de, TBMM'ye ve Başkumandanlığa, Sabık Merkez Ordusu Kumandanı imzası ile yeni belgeler sunmuştur. Bu belgelerde Koçgiri ile ilgili, daha önce izahnamesinde yer alan 9. maddeye ilave notuyla şunları kaydetmiştir:

⁷¹⁵ Balcıoğlu, a.g.e., s. 273-280.

Ümraniye hadisesinden 9 ay sonra konunun gündeme getirilmesini o vakte kadar aff-ı umumi istihsalinin tecil-i takibat kararnamesiyle zail olmasında görüyorum.

Ümraniye hadisesi amillerinden Taki; isyancıların elebaşlarından. Haydar ise Ümraniye Nahiyesi Müdürü ve Koçgiri rüesasındandır. İstanbul'a gidip gelerek Ümraniye'de Kürt Teali ve Teavün Cemiyeti teşkil ederek Ümraniyelileri tertip eden Mustafa Paşazade Haydar'dır. Her ikisi de Divan-ı Harb'te idama mahkûm oldu.

Biran evvel hakkımdaki gayr-i kabil vaziyetin intacıyla, şu azaba nihayet verilmesini bir kere daha arz ve istirham eylerim efendim.⁷¹⁶

Nurettin Paşa'nın izahnamesi, 16-17 Ocak 1922 tarihinde TBMM'de yapılan gizli otutumlarda üyelere okunmuştur. TBMM Reisi ve Başkumandan Mustafa Kemal, yaptığı bir konuşmayla adı geçen izahnameyi okuduğunu ve Tahkikat Heyeti ile görüştüğünü belirttikten sonra Nurettin Paşa hakkında verilen mahkeme edilme kararının ağır olduğunu ekleyerek bu kararın kaldırılmasını istemiştir. Bazı üyelerin karşı çıkmasına rağmen Meclis, Nurettin Paşa'nın daha önce verilmiş olan mahkeme edilme kararını kaldırmıştır.⁷¹⁷

Bu kararın kaldırılmasında Koçgiri Tahkikat Heyeti'nin Meclis'e sunduğu raporunda, Nurettin Paşa ile ilgili olumlu düşüncelerin de yer almış olmasının etkisi de kuvvetle muhtemeldir. Raporda Nurettin Paşa ile ilgili şu görüş ve kanaatlara yer verilmiştir:

(...) sıfatıyla vazife-i askeriyesini pek parlak bir surette ifa etmiş olan müşarün-ileyh mevadd-ı müte'âkibede tasrîh edildiği vechile idari ve siyasi hususla müteallik icraatında selahiyeti haricinde ve Meclis-i Âlinin akide-i siyasisine muhalif olarak hareket etmemiş olsa idiler Heyet-i Vekilenin kendilerine karşı izhar etmiş olduğu şükran ve minnetdâriye daha ziyade kesb-i liyakat etmiş olacaktı!

Ancak Merkez Ordusu Kumandanı Nureddin Paşa Heyet-i Vekile tarafından – Meclis-i Mahallinin peşin-i ittılâ' ve tasvibine arz edilmeksizin – hudud ve şümûlü gayrı musarrah ve gayrı muayyen bir selahiyet-i vasia verilmiş idi ve müşarünileyh bu selahiyeti Meclis-i Âlinin Heyet-i Vekilesine bile etmemiş olduğu hududun da haricinde olmak üzere telakki ederek tatbik etmiş ve maa-teessüf bu tatbikat ve icraatı meyanında halkçılığı şiar edinmiş olan Hükümet-i Milliyemizin prensipte, akide-i siyasiesine mugayir olanlar da mevcut bulunmuştur. İşte bu nev' icraat-ı fevkalade ve şedide ile müterâfık ve daha diğer kanunsuz bazı vukuattır ki Meclisi muhrîz bî-hakkın teslîh etmiş ve Heyet-i Acizanemizi icrayı tahkikat için mahalline i'zam-ı sevk eylemiştir. Ancak heyetimiz şunu hassaten tasrîh ve i'tiraf etmeyi bir vazife addeder ki Merkez Ordusu Kumandanı Paşa tatbikini tasavvur ettikleri idari, siyasi tedabirin cümlesini kable't-tatbik – adeta bir istizan mahiyetinde – daima Heyet-i Vekileyeye arz ve iblağ etmiş ve Heyet-i Vekile ise bu maruzata karşı adem-i muvafakatı mutazammın hiçbir tebligat cevabiyede bulunmamak suretiyle

⁷¹⁶ a.g.e., s. 283.

⁷¹⁷ a.g.e., s. 284.

muvaffakat kayyumesini izhar eylemiştir..Dahiliye Vekaletinin –mülk-i selîm kalmış olan– son müdahalesi ise [(boşluk) numrolu vesikaya müracaat] Ordu Kumandanlığının –Erkan-ı Harbiye-i Umumiye Riyasetince de hassaten şayan-ı tervic görülen– [memleketin memurin-i mülkiye-i hâzıradan istihlası] hakkındaki tekliften mütevellid hususu bir heyecan ve endişeden ileri gelmiş olduğu daha yeni tevhid ettiği gibi aynı zamanda Heyet-i Vekile azasının müşterek hiss-i mütevelliyet ile vukuatın, icraatın takib ve idare edilmediğini de enzâr-ı teessüfe arz etmektedir.⁷¹⁸

Heyet’in raporunda yer alan ilk paragrafta; “Nurettin Paşa’nın görevini çok parlak bir surette yaptığı, ancak hakkında açıkça belirtilen siyasi ve idari konularla alakalı uygulamalarında, yetkisi dışında ve Meclis’in siyasi esaslarına muhalif hareket etmemiş olsa idi, kendisine karşı gösterilmiş olan şükran ve minnettarlığı daha çok liyakatla elde etmiş olacatı” yönünde övgüyle karışık eleştiriye yer verilmiştir.

Raporda devamında, Nurettin Paşa’ya Vekiller Heyeti tarafından –önceden Meclis’in onayına sunulmaksızın– sınırı ve kapsamı açık ve belli olmayan geniş bir yetki verildiği belirtilmektedir. Kendisinin bu yetkiyi kullandığını ancak üzüntü veren bu tatbikat ve icraatının; halkçılığı şiar edinmiş olan Milli Hükümetin prensipte siyasi ilkelerine aykırı olan uygulamaların da mevcut olduğu vurgulanmaktadır. Dolayısıyla şiddetle karışık çeşitli olağanüstü yetkilerin ve diğer bazı kanunsuz vukuatların varlığı ve bunların araştırılması için Meclis’in Hayet’i görevlendirmesine sevk ettiği kaydedilmiştir. Heyet, raporun devamında, Nurettin Paşa’nın yaptığı uygulamalarda ki özellikle öncesinde Vekiller Heyeti’ne bildirme konusunda kabahatinin olmadığı, yaptığı hemen her icraattan adeta izin alırcasına bildirdiği yönündeki düşüncelerini kaydetmiştir.

Koçgiri Tahkikat Heyti’nin Nurettin Paşa hakkında yazmış olduğu kısmen olumlu bu kanaat ve düşünceler, Nurettin Paşa’nın yazmış olduğu izahnamesi ve Mustafa Kemal’in Meclis’te kendisini savunması gibi nedenler birleşince, Nurettin Paşa’nın daha önceden verilmiş olan mahkeme edilme kararının kaldırılmasında etkili olmuş olmalıdır. Ancak bu kararın kaldırılması, Paşa’nın görevinden azledildiği hükmünü değiştirmemiştir.

Koçgiri Hadisesi konusuyla Meclis’te yapılan gizli oturumlar sonucu ayrıca Koçgiri ve Dersim’de olayları yerinde incelemek ve rapor etmek amacıyla bir

⁷¹⁸ TBMM Arş., “Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu”, no: 34, sayfa sayısı belirtilmemiş.

araştırma/inceleme (Koçgiri Tahkikat Heyeti) kurulu oluşturulmasına karar verilmiştir.

3.5. Koçgiri Tahkikat Heyeti ve Raporu

TBMM’de yapılan, Koçgiri Hadisesi konulu görüşmeler sonucunda alınan karar doğrultusunda Koçgiri’de olayların yerinde incelenerek tarafsız bir görüş bildirilmesi amacıyla oluşturulmasına karar verilen Tahkikat Heyeti’ne; Bolu Mebusu Yusuf İzzet Paşa, Amasya Mebusu Ragıp, Karahisar-ı Sâhip Mebusu Hulusi, Kastamonu Mebusu Abdulkadir Kemali ve Sinop Mebusu Hakkı Hilmi Beyler seçilerek görevlendirilmişlerdir.⁷¹⁹

Heyet’in göreve başlamasından önce, Dersim Mebusu Hasan Hayri Bey tarafından verilen;⁷²⁰ Heyet’in bölgeye gidinceye kadar Divan-ı Harp ve İstiklal Mahkemesince tutuklananlar hakkında hiçbir muamele yapılmamasına dair önerge kabul edilerek 7 Ekim 1921’de TBMM tarafından bir kararla yayınlanmıştır.⁷²¹ Yine 6 Ekim 1921’de kabul edilen önerge ve mazbata doğrultusunda, oluşturulacak olan Koçgiri Tahkikat Heyeti’nin Dersim ve havalisi hakkında da inceleme yapmasına karar verilmiştir.⁷²² Alınan bu karara, Seyid Rıza ve Mustafa Kemal arasında yapılan yazışmalarda da değinilmiştir.

Heyet’in Dersim’e de gideceği haberini alan Seyid Rıza, bu konudaki düşüncelerini ve heyetten isteklerini maddeler halinde bir telgrafla Mustafa Kemal’e göndermiştir. “Erzincan’dan Seyid Rıza tarafından 13 Teşrin-i sâni sene 37 (13 Kasım 1921) “Türkiye Büyük Millet Meclisi Reisi Mustafa Kemal Paşa Hazretleri’ne” diye başlayan telgrafta şu maddeler yer almaktadır:

Madde 1- Dersim ve Koçgiri vâkay’inin adl ve hakkâniyet dairesinde tahakkukuna dair ta’yin buyurulan hey’et-i tahkîke hususundaki müşfik ve adâletperver irâde-i sâmilerine umûm namına arz-ı teşekkürât eyleriz.

⁷¹⁹ Yapılan bu görevlendirilme, TBMM Riyaseti Celilesi’ne atfen İcra Vekilleri Heyeti’ne 2 Kasım tarihinde resmi olarak bildirilmiştir. ATASE Arş., 15 Kasım 37 (1921) tarihli, K: 1542, G: 16 nolu belge.

⁷²⁰ ATASE Arş., 6/10/37 (1921) tarihli, K: 1542, G: 10aa nolu belge.

⁷²¹ ATASE Arş., 10 Teşrin-i Evvel (Ekim) 337 (1921) tarihli, K: 1542, G: 10 nolu belge.

⁷²² ATASE Arş., 18 Teşrin-i Evvel (Ekim) 337 (1921) tarihli, K: 1542, G: 10ab nolu belge.

2- Aşâ'irin ahvâl-i zevcesi vukûfiyetnâmesi cümlemizce müsellemler olan Dersim Mebûsu Hasan Hayri Bey'in hey'etine terfîk ve iltihâkına müsâ'ade-i devletleriyle millet-i necibe-i İslamiye arasında mevcûd nîfak ve şikâkî esbâbının zâhire ihrâcî ve hakkın izhârıyla mes'elenin mâhiyetini tebeyyün idilmek üzere hey'et-i muhteremenin bir an evvel Dersim'e hareketlerinin emr-i sâmilîleri hâsseten... ve umûm Dersim aşâ'irinin her türlü hidemât-ı vataniyye amâde bulunduğunu arz eyleriz.

3- Sivas Vali-i sâbıkı Cemal Bey e'azil-i şahsına hedef olub Dersim'e gelerek ve öteden berü hüsn-ü hizmet-i (silik) cümlemizce ma'lum olan ve muhîtimizin güzîn-i vatan perver evlâdından Baytar Nuri Efendi şanlarına tertib iden mes'uliyet-i kânûniyenin tazammumuna amâde bulunduğumuzdan mûmâ-ileyh hakkında Sivas Meclis İdâre ve Adliyesince vâkî' mu'âmelât ve hukûkunun hakk-ı adaletine ircâ'ı husûsundaki irâde-i sâmilîlerinin emir ve iş'âr buyrulmasını ilâveten istirhâm eyleriz fermân

Dersim Umûm Aşâ'iri nâmına sâdâtdan Seyyidd İbrahimzade Rıza⁷²³

Bu telgrafa Mustafa Kemal'in 15 Teşrin-i sâni 1337 (15 Kasım 1921) tarihinde gönderdiği cevap ise şöyledir:

Erzincan'da Dersim Aşâ'ir Rü'esâsından Seyyid İbrahimzâde Seyyid Rıza Bey'e

Adl ve hakkâniyet da'iresinde vazîfe-i millîyesini ifâ eylemeyi kendisine umde ve rehber-i harekât ittihaz eylemiş olan Türkiye Büyük Millet Meclisi Dersim ve Koçgiri vakâyi'inin tedkîk ve tahkîki için bî- taraf ve şâyân-ı itimâd zevâtdan mürekkeb bir hey'eti intihâb ve tefrîk iderek yola çıkarmış olmağla hey'et-i müşârün-ileyhânın netice-i tahkîkât ve tedkîkâtına kemâl-i itminân ile intizâr olunması zarûridir efendim.

Türkiye Büyük Millet Meclisi Re'isi Baş Kumândân Mustafa Kemal⁷²⁴

Telgrafın içeriğinden anlaşılacağı üzere Seyid Rıza, Koçgiri meselesinin çözümlenmesi hususunu, gelecek heyetten beklediklerini dile getirerek bu konuda oluşturulan girişimden dolayı tüm Dersim namına Mustafa Kemal'e teşekkür etmiş ve bu konuda her türlü vatan hizmeti için hazır beklediklerini söyleyerek bir nevi itaatlerini bildirmiştir. Mustafa Kemal ise Seyid Rıza'ya verdiği cepapta; TBMM'ce Dersim ve Koçgiri hadisesini araştırılması ve incelenmesi için güvenilir ve tarafsız kişilerden oluşturulmuş bir heyetin yola çıkmış olduğunu bildirerek, adı geçen heyetin inceleme sonucunun beklenilmesinin zorunlu olduğunu bildirmiştir.

⁷²³ Cumhurbaşkanlığı Arşivi, Kutu no: 1/19 (5-3), Fihrist no: 168-1.2.3 no'lu belge (belgenin orijinali için bkz. **EK 9**).

⁷²⁴ Cumhurbaşkanlığı Arşivi, Kutu no: 1/19 (5-3), Fihrist no: 168 no'lu belge (belgenin orijinali için bkz. **EK 10**).

Ancak, “Koçgiri Tahkik ve Dersim Tetkik” unvanıyla oluşturulan bu heyetin “Dersim incelemesi” kısmı, “Dersim’e giderek inceleme yapılmasının kış mevsiminden dolayı çok zor olduğu” gerekçesiyle heyetin üç encümenin ortak kararıyla iptal edilmiştir.⁷²⁵

Koçgiri Tahkikat Heyeti’nin bölgeye giderek yerinde yaptığı araştırma ve incelemeler sonucu “Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu” adıyla kaleme aldığı raporu, TBMM’ye sunmasıyla görevi son bulmuştur. Çalışma boyunca birincil ve temel kaynak olarak sıklıkla başvurulmuş ve verilerinden yararlanılan bu rapor; Koçgiri İsyanı konusunda gerek bölge halkı ile yapılan doğrudan görüşmelerin değerlendirilmesi ve gerekse konu ile alakalı resmi yazışmaların toplanarak incelenmesi sonucu yapılan yorum, kanaat ve değerlendirmeleri içermektedir. Raporda, heyetin ne amaçla görevlendirildiği, yetki alanlarının uygulanması, bölgeye gidiş tarihleri, bilgi edinmek için kullandıkları metod gibi birçok konuda yer alan bilgilerle birlikte, Koçgiri olayları konusunda çok ayrıntılı olarak verilen bilgiler ve isyanın neticesine dair bilgiler de mevcuttur. Heyet’in, tarafsız olarak yapılacak bir araştırma şiarıyla başladığı incelemenin sonucu olarak ortaya çıkan bu rapor, Koçgiri olayları ve isyanı hakkında bu güne kadar yapılmış çalışmalara ek olarak, birçok yeni bilgiyi bir arada içermesi, sonucu itibarıyla Hükümetin tutumu ve alınacak kararları belirlemiş olması ve özellikle de Koçgiri İsyanı’nın mahiyeti konusunda karar vermesi açısından oldukça önemlidir.⁷²⁶

“Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu” adıyla yayınlanan rapor, 50 sayfa olup Sinop Mebusu Hami Hakkı, Bolu Mebusu Yusuf İzzet, Amasya Mebusu Ragıp, Afyonkarahisar Mebusu Hulisi imzalarını taşımaktadır.⁷²⁷

Heyet, görevlendirilme nedenlerini ve gerekçelerini, bölgeye gidiş tarihlerini ve ilk irca ettikleri faaliyetleri ve o günkü mevcut durum hakkındaki genel bilgileri raporun ilk sayfalarında beyan etmiştir.⁷²⁸ Raporun bu bölümünde Tahkikat Heyeti,

⁷²⁵ TBMM Arş., “Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu”, no: 34, s. 2-4.

⁷²⁶ Bu raporun bazı bölümleri, daha önce Rozarın Doğan tarafından Cumhurbaşkanlığı Arşivi’nde bulunan “Koçgiri Dosyası”ndan kısmen deşifre edilerek Aydınlık Gazetesi yazı dizisinde kullanılmıştı. Fakat raporun orijinali ve tamamı, TBMM Arşivinden edinilerek ilk defa bu tez çalışmasında kullanılmıştır.

⁷²⁷ TBMM Arş., “Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu”, 34 nolu belge. Raporun orijinal metninden örnek için bkz. **EK 11**

⁷²⁸ **a.g.r.**, s. 1-4. **EK 12**

görevlendirme gerekçesini özetle şöyle açıklamıştır: Koçgiri Hadisesi nedeniyle Hükümetçe takip edilen “tenkil harekâtı”ndan dolayı meydana gelen -bölgedeki- üzüntüleri gidermek amacıyla adı geçen yerde tutuklu bulunanların affı hakkında, bazı üyeler tarafından verilmiş olan kanun tasarısını inceleyen komisyonun (Adliye, Dâhiliye, Müdafa-i Milliye) mazbatası (kararnamesi) bulunmaktadır. Bu kararnamede: Milli Hükümetin kurulmasından beri, Misak-ı Milli’nin hedeflediği gayeler aleyhinde ortaya çıkan isyan hareketinin asıl faili ve sebep olanlarının şiddetle cezalandırma ve gerisini af etme suretiyle, meydana gelen fena olayların giderilmesi, zaferin şerefine bir kere daha kabul edilmiş, bu olayın suçlularının henüz yakalanmamış olanlar hakkında Vekiller Heyetince kabul edilmiş olunan “tecil-i takibat” kararının, adliyenin bağımsızlığını gölgeleyecek mahiyette bulunarak bu usulde devam edilmemesi konusunun Vekiller Heyetine tebliğ edilmesi lüzumlu görülmüştür. Bu konuda genel heyetteki müzakereler sonucunda üç komisyonun ortak kararnamesi esasıyla kabul edilerek, Koçgiri bölgesinde meydana gelmiş olan olayların asıl faillerini meydana çıkarmak suretiyle, gerisini af ederek yüce Meslis’e arz etmek ve aynı zamanda hadisenin tenkili konusunda hükümetin uygulamalarını da incelemek üzere Meclis’ten beş kişiden oluşan bir anket heyetinin güven yetkisiyle olay yerine gönderilmesine karar verilmiştir. Bu heyete aynı zamanda Dersim havalisinde dahi incelemelerde bulunarak, bu bölgede Teşkilat-ı Esasiye Kanunu dahilinde sonuçlanacak en iyi idare şekli ile acele yapılması lüzumlu görülecek iktisadi ihtiyaçlar hakkındaki düşüncelerin Meclis’e arz edilmesi görevi de ilave olarak verilmiştir.

Raporda devamında heyetin bölgeye gidiş tarihleri ve orada yaptıkları faaliyetler anlatılmıştır. Buna göre raporda Heyet’in, 4 Kasım 1921 senesinde Ankara’dan hareket ederek Sivas’a vardığı ve 12 Kasım’da da kaldırılan Divan-ı Harbi Örfi’de Koçgiri Hadisesi ile alakalı mevcut bütün evrakı teslim alarak görevini yapmaya başlamış olduğu beyan edilmiştir.⁷²⁹ Heyet, öncelikle adı geçen hadise dolayısıyla tutuklu bulunan 428 şahıstan -ki bir kısmı zaten Divanı-ı Harbi Örfice tahliyesine karar verilmiş olan- 218 kişinin tutukluluklarının devamına lüzum

⁷²⁹ Mevcut olmayan evrakların ise, Heyet’in görevde bulunduğu süre zarfında resmi makamlardan istediği, karşılığında istenilen belgelerin gönderildiğine dair çok sayıda belge mevcuttur. Örneğin ATASE Arş., K:773, G: 163aa, 163ab, 163ac, 163ad, 163ae, 163af, 163ag, 163ah, 163aj, 163ak, 163al, 163am, 163an nolu belgeler.

görmeyerek muhtelif tarihlerde Sivas Müdde-yi Umumiliği (savcılık) vasıtasıyla tahliye ettirdiklerini kaydetmiştir. Geri kalan tutukluları ise hadise ile muhtelif derecelerde alakalı görerek haklarındaki mevcut resmi belgelerden edindikleri bilgi ve kanaati, olayların meydana geldiği bölgede bizzat araştırarak kesinleştirdikten ve Meclsin'in görüşüne sunduktan sonra, tutuklulara yapılan muameleyi sonlandırmak istediklerini kaydetmiştir. Aynı zamanda gerek tenkil harekâtından doğan mahalli üzüntünün giderilmesi ve gerekse Hükümetin tenkil harekâtındaki icraatını araştırmak üzere 6 Aralık 1921'de Sivas'tan Koçgiri bölgesine (Zara) hareketle iki günlük incelemeden sonra 9 Aralık'ta İmraniye'ye gitmiş olduklarını belirtmişlerdir.⁷³⁰ İmraniye'de kalınan üç gün zarfında isyan harekâtı ve tenkil harekâtının ceryan ettiği sahadaki köylerden, davet ve celb edilen heyetlerden; hadisenin mahiyeti, failleri ve teşvik edenleri ve ayrıca tenkil harekâtının sonuçları hakkında görüşme yaptıklarını kaydetmişlerdir. Raporda ayrıca bu isyan ve tenkil harekâtının sonucu olarak, iki bine yakın hanenin harap olmuş olduğunu, o kadar hane halkının da ciddi, elim bir sefalet ve perişanlık içerisinde bulunmuş olduklarını görerek bu talihsiz halka acele olarak altı aylık geçimlerinin sağlanması konusunu, 11 Aralık'ta bir telgrafla Meclis'e arz ettiklerini kaydetmişlerdir. Heyet, daha sonrasında 13 Aralık'ta İmraniye'den Zara'ya gittiklerini, vazife icabı orada iki gün kaldıktan sonra 18 Aralık günü Sivas'a döndüklerini kaydetmiştir. Heyet'in raporunda verdiği bilgilerden 22 Aralık 1921 Perşembe günü, Hıyanet-i Vataniye suçlularından bir kısmının affına dair 19 Aralık 1921 tarih ve 170 numaralı kararnameyi bildiren telgrafı aldıkları da ayrıca anlaşılmaktadır. Raporda, adı geçen kararnamede, heyetin görevi olan amilleri ayrı tutarak kalanların affını Meclis'e arz etme konusundaki yetkilerinin devamına dair bir kayıt bulunmadığından ve ayrıca Koçgiri Hadisesi'nin siyasi bir mahiyette görülmesiyle arz edilmek istenen af kanunundan istisnasının düşünülmesinden dolayı, kalan tutuklular hakkında yapılacak işlemler konusunun bundan sonra kanun mahkemelerine ait olduğu kararını aldıkları da beyan edilmiştir. Heyet, raporunda bu kararlarından dolayı hadiseyle ilgili olan mevcut evrakların 25 Aralık 1921'de Sivas Müdde-i Umumiliğine teslim edildiğini bir telgrafla TBMM'ye bildirdiklerini ve bu suretle

⁷³⁰ ATASE Arş., 6/12/37 (1921) tarihli, K: 773, G: 163al nolu belgede de aynı bilgi verilmektedir.

heyetin bölgedeki Koçgiri incelemesi ve suçluların tutuklanmalarına dair görevlerinin son bulduğunu beyan etmiştir.

Heyet, devamında “Koçgiri Tahkikat Neticesi” başlığıyla, yaptıkları araştırmanın sonucunu bildirmiştir. Bu sonuca göre heyetin Koçgiri Hadisesi konusundaki görüşü şöyledir:

Koçgiri Hadisesi hakkında icra ettiğimiz tahkikatın netayicinden en mühim madde 1. madde bu hadisenin tamamen bir mahiyet-i siyasiyede olarak başlamış olmasıdır. Şöyle ki İstanbul Hükümeti tarafından tasdik edilmiş olan Sevr Ahidnamesi’nde Kürdistan’a bir muhtariyet-i idarenin vaad ve tasdik edilmiş olması ve vahdet-i milliye ve İslamiyemize kasd eden hainlerin suvar-i muhtelifle ile her suretle vaki olan telkinat, teşvikat ve tahrikatın da inzimâmı Misak-ı millimizin hududu dahilinde bulunan bu vâsi’ mıntıkada meskun Kürd unsurunda (...) bazılarında bir muhtariyet-i idare istihsaline ma’tuf bir hareket ve faaliyet-i siyasiye uyandırmış, işte Koçgiri hadisesi bu siyasi faaliyetin felaket engiz tezahürat-ı fi’iliyesinden birisini teşkil etmiştir. Binâenaleyh hadisenin mebdei sene 37 mübadisinden değil 36 senesi evasıtından itibar edilmek iktiza eder.

Hadisenin 36 senesinde ve bir mahiyet-i siyasiyede başlamış ve öylece sene 37 senesinde devam etmiş olduğu elde edilen birçok vesaik ile ve ayrıca heyetimizce mahallinde yapılan tahkikatla tezahür etmiş ve işbu vesaik raporumuzun (1) numaralı melfufatında cem olunmuştur.

Rapordaki bu açıklamadan anlaşılacağı üzere Heyet; Koçgiri Hadisesinin, tamamen siyasi mahiyette başlamış olduğunu beyan etmiştir. Buna göre, İstanbul Hükümeti tarafından onaylanmış olan Sevr Antlaşmasında, Kürdistan’a bir muhtar (özerk) idare vaad edilmiş olması ve ayrıca milli bütünlük ve İslamiyete kast edenlerin telkin, teşvik ve tahriki, Koçgiri bölgesinde meskûn bazı Kürt unsurunu, bu özerk idare elde etme gayesiyle siyasi faaliyet ve hareketlere yöneltmiş ve bunun sonucu Koçgiri Hadisesi meydana gelmiştir. Bununla birlikte hadisenin başlangıcının 1921’de olmadığını, 1920 yılında siyasi mahiyette başlayarak devam etmiş olduğunun, yapılan incelemeler sonucunda anlaşıldığı kaydedilmiştir.⁷³¹

3.6. Hadisenin Sonuçları

Koçgiri Hadisesi’nin sonuçlarını öncelikle Koçgiri Tahkikat Heyeti’nin raporundan aktarmak yerinde olacaktır. Heyet, raporun bu bölümünde; Tahkikat

⁷³¹ TBMM Arş., “Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu”, no: 34, s. 4-5.

Heyeti'nin teşekkülünü ve bölgeye gönderilmesine gerekçe olan, inceleme yaptıkları “tenkil harekâtı uygulamalarının” sonuçlarını beyan etmiştir.⁷³²

Bu bölümde aktarılan bilgilere göre, Heyet'in de belirttiği gibi daha çok, Koçgiri'de uygulanan “Tenkil Harekâtı”nın sonuçlarına yer verilmiştir. Buna göre metnin orjinalinde yer alan maddeleri ele alarak özetleyecek/sadeleştirecek olursak; Heyet'in incelemeleri sonucu, Tenkil Harekâtı'ndan dolayı ortaya çıkan tablo şöyledir:

- 1- Tahkikat Heyeti, Sivas'a ulaştığında, 405 kişiyi tutuklu olarak Sivas hapisanelerinde bulduklarını kaydetmiştir. Heyet, bu kişilerin bir kısmının, aslında suçlu olduğundan değil fakat olayların meydana geldiği bölgede bulunmalarından kaynaklı keyfi olarak ve kendilerinden olaylar hakkında bilgi almak ve ayrıca siyasi bir tedbir olarak nakledilip uzaklaştırmak suretiyle Sivas'a sevk edildiğini ve aylardan beri tutuklu bulundukları açıklamasını yapmıştır. Heyet, bu gibi kişilerin bazılarının tutukluluklarına gerek görmeyerek tahliye ettirdiklerini beyan etmiştir.

Bununla birlikte, sözkonusu tutukluluklarda, hadisenin başlıca sorumlularından olan aşiret reislerinin bir kısmının kendiliğinden teslim oldukları belirtilmiştir. Ayrıca eski Divriği Kaymakamı olan Alişan Bey'in, 18 Haziran 1921'de Erzincan'da teslim olduğu ve teslimiyetinin Ordu Kumandanlığınca kabul edilerek Erzincan'da ikamet etmesine müsaade edildiği, raporda kaydedilmiştir.

- 2- Heyet, yakılmış ve tahrip edilmiş hane, köy ve kasabalar hakkında yerinde yaptığı resmi ve özel incelemeler sonunda; gerek askeriye tarafından gerekse yetkili olmayan kişiler tarafından bölgede toplamda 1703 Kürt henesinin yakılmış ve tahrip edilmiş olduğunu rapor etmiştir. Heyet buna mukabil, Kürtler tarafından Kemah'ta 80 hanenin yakıldığını eklemiştir.

Heyet ayrıca, tenkilat sırasında yapılan bu tahribat sonucu; Zara Kazası'nda 96, Refahiye Kazası'nda 11 köyün mahv olarak ortadan kalktığını beyan etmiştir. Heyet, tahribata maruz kalan bu köy sakinlerinin

⁷³² a.g.r., s. 43-? (sayfa no yok). Bkz. EK 13 .

sağlam kalan önemli bir kısmının diğer çevre Kürt köylerine iltica ettiklerini, bir kısmının da harap olmuş meskenlerinin enkazı altında pek sefil bir halde bulunduklarını eklemiştir.

- 3- Heyet, öldürülen nüfus hakkında; çarpışmalar sırasında 1000'e yakın kişinin öldüğünün, 100 kadar kişinin de yaralandığının, Tenkil Harekâtına dair ordu raporlarının incelenmesi sonucu anlaşıldığını beyan etmiştir. Heyet, Kürtlerden belirtilen bu sayıdaki ölü ve yaralıya karşın, askeri birliklerdeki ölü ve yaralı sayısının toplamda 200'ü geçmediğinin tespit edildiğini belirterek her iki tarafın kayıpları karşılaştırıldığında Tenkil Harekâtı sırasında “masumların da öldürüldüğü” rivayetinin yanlış olmadığı kanısının da hâsıl olduğunu beyan etmiştir.
- 4- Heyet, yaptıkları inceleme sonucunda; tenkilat sırasında meydana gelen zulüm, zorla mallara el koyma ve yağma olayları hakkındaki görüşlerini bu maddede vermiştir. Buna göre, Merkez Ordusu Kumandanı, isyanda direnenlerin mal, eşya, hayvan ve erzakına el koyulmasını resmi bir emirle askeri birliklere emretmiştir. Bu emrin tamamen uygulandığının ve fakat tatbikat sırasında işin yağmacılığa kadar varmış olduğunun ancak bu yağma olaylarının önemli bir kısmının Kürt ve Türk ailelerine mensup yerli ahali arasında meydana gelmiş olduğunun, heyetin incelemesi sonucu anlaşıldığı kaydedilmiştir. Heyet bu durumun; hükümetin gasp edilen malları taraflara iade etmemiş olmasından dolayı sorunlu bir dava olarak kaldığını, üzüntülerini bildirerek eklemiştir.

Bununla birlikte askeri birlikler tarafından el konulan -gerçek miktrarı tespit edilememiş- pek çok hayvanın satılması ve bedelinin ordu namına yerel mal sandıklarına teslim edilmesi amacıyla Ordu Kumandanlığınca komisyonlar oluşturulmuşsa da el konulan mal ve hayvanatın önemli kısmının Giresun havalisine nakledilmesi suretiyle kullanıldığının tespit edildiği, Heyet tarafından beyan edilmiştir. Heyet ayrıca, Ordu Kumandanı'nın bu olaylar karşısında harekete geçerek mani olmak istediğini ve sorumlularının takibata alınmalarına dair girişimde

bulunmasına rağmen meydana gelen bu tür suistimallere engel olamadığını da ilave etmiştir.

Heyet ayrıca Tenkil Harekâtı esnasında, İmraniye Nahiye Müdürlüğüne atanmış ve daha sonra Zara Kaza Kaymakamlığında bulunmuş olan Abdülkadir Bey'in, Nahiye müdürlüğü zamanında Kürtlere ait, el konulmuş hayvanatından bir kısmını zimmetine geçirdiğinin tespit edilmesiyle, görevinden el çektilirerek mahkemeye sevk edildiğini kaydetmiştir.

Koçgiri Tahkikat Heyeti, yaptığı bu incelemeler sonucu erzak ve hayvanlarına el konulmuş bu talihsiz halkın, çok acı hayat şartları içinde bulunduğunu gözleyerek, bunlara altı aylık erzak ve tohumluk zahire verilmesi konusunu, Meclis'e bir telgrafla arz ettiklerini eklemiştir.

5- Heyet, daha önceden şikâyet edildiği doğrultuda bölgedeki iffet ve namusa tecavüz konusundaki görüşlerini, bu maddede dile getirmiştir. Buna göre, Heyetin İmraniye'ye gittiğinde, güçlüğe düşmüş köylerden çağırdıkları kadın ve erkeklerden oluşan heyetlerin ve yapılan şahsi müracaatlarda verilen ifadelerde tenkilat sırasında birçok kadın ve kızın iffet ve namusuna tecavüz edilmiş olduğunu iddia ettiklerini kaydetmiştir. Ancak Heyet, bu iddiaların çoğununun gerçek olmaktan çok, tenkil hareketi hazırlıklarının olduğundan büyük göstermek amacıyla ortaya atıldığını zannettiklerini, buna karşın bu gibi bazı faciaların olduğunu da büyük bir üzüntüyle tahmin ettiklerini beyan etmiştir.

6- Koçgiri Tahkikat Heyeti, raporun bu maddesinde; yukarıda sözü edilen bazı uygulamaların, Milli Hükümetin siyasi esaslarına aykırı olarak yürütülmesinden dolayı "hükümette en büyük sorumluluğun, Vekiller Heyeti'ne ait olduğu" konusunda hemfikir olduklarını beyan etmiştir. Heyet, tespit edilen bu sorumlulukların neler olduğunu şu maddelerle açıklamıştır:

B- Büyük Millet Meclisi, yürürlükte olduğu halde, Merkez Ordusu Kumandanlığına verilen olağanüstü yetkiye dair kanun kararnamesinin Meclis'e onaylatılmadan uygulanmış olması,

C- Merkez Ordusu Kumandanının askeri hususlar dışında uygulamayı düşündüğü -danışma mahiyetinde bildirdiği- idari ve siyasi tedbirler hakkında, Vekiller Heyeti ile birlikte ortak sorumluluk ile düşünülüp kararlar alınmaması,

D- Koçgiri tenkilat ve tedibatında, halkçılığı ilke edinmiş olan Milli Hükümetin esaslarına tamamen muhalif ve aykırı olarak; ev ve köylerin yakılması, hadiseye dahil olmayan kişilerin dahi tutuklanması, erzak ve hayvanlarının zapt edilerek el konulması gibi hürriyet ve şahsi mülkiyeye tecavüz gibi kanun dışı olan olaylar hakkında yapılan resmi maruzatların ve şikayetlerin dikkate alınmaması,

K- Geniş yetkiler verilen bir kumandana, siyasi ve idari memurların da eşlik etmemesi ve bu gibi yetkilerinin sınır ve kapsamının açıkça belirtilmemesi,

L- Koçgiri tenkil ve tedibatında sefaletе düşmüş olan masum halka ivedilikle sosyal yardımda bulunulmaması ve dolayısıyla Kürt İslam unsurunda milli birliği ihlale sebebiyet verilmesi,

M- Koçgiri ve Dersim bölgesindeki Kürt unsuruna, milli dava ve İslam hakkında aydınlatmak ve eğitmek için hiçbir tedbir alınmamış olması,

Heyet, bunların Van havalisine sürülmesi ve sevkine karar verilmesini; Kanun-i Esasiyenin milli ruhunu teşkil eden “kişi hürriyeti”ne büyük bir tecavüz olarak nitelemiştir. Heyet bu görüşünü şu maddelere dayandırmıştır:

C- 16 Nisan 1921 tarihli tedibat talimatında; asilerin sığınmış olduğu, ya da asileri koruyan ve saklayan bazı sarp köylerin tamamen tahrip ve imha edilmesine, ayrıca aşiret reislerinden Haydar Bey’e ait büyük bir fabrikanın yakılmasına,

24 Nisan 1921 tarihli bir talimatta ise asi olan aşiret reislerinin hane ve taşınmaz mallarının yakılmasına emir verilmesi,

D- (...) tarihli tedibat talimatında, itaat etmeyenlere ait tüm hayvanat, erzakın zabt ile el konulmasına emir verilmesi.

Heyet, C ve D maddelerinde bahsedilen emirlerin tatbiki ile Kürt hanelerinin ve köylerinin yakılmasına teşebbüs edilmesi, hayvan ve erzaklarının zabt edilerek el konulması ve yağma gibi bazı olayların meydana gelmesine engel olunmaması gibi eylemleri; TBMM Hükümetinin ilkelerini ve siyasi esaslarını çiğneyerek ve Meclis'i alet ederek işlenmiş çok ağır bir siyasi cinayet olarak yorumlamıştır.

Raporda bu maddelerin devamında Nurettin Paşa'ya atfedilen suç ve eleştirilere yer verilmiş ve Paşa'nın yaptığı öne sürülen bazı uygulamalarına, savunma mahiyetinde açıklama getirilmiştir. Ardından yer alan başka bir maddede, Merkez Ordusu Kumandanı'nın; Halkçılığı ilke edinmiş Türkiye Büyük Millet Meclisi Hükümeti'nin siyasi esaslarına muhalif olarak ve Vekiller Heyeti'nin de ortak sorumluluğuyla uyguladığı şiddet uygulamalarına yer verilmiştir. Bu bölümde yine yukarıda yer aldığı gibi Nurettin Paşa'nın 16 Nisan 1921'de askeri birliklere verdiği talimatının içeriğinden bahsedilmiştir. Bu içerikte, Koçgiri Aşiretinin birinci derece resileriyle, köylerde bunların icra vasıtası olan muhtar, imam gibi ikinci derece kişilerin yakalanarak ve Sivas'a sevkine emir verildiği bahs olunmuş ancak raporda buradan sonrası okunamamıştır (kesiktir).

Koçgiri Tahkikat Heyeti raporda; daha evvel 19 Aralık 1921 tarihinde çıkarılan af kanununu ile ilgili olarak 23 Aralık 1921 günü yaptıkları müzakere sonucu aşağıda yer alan konularda hemfikir olduklarını beyan etmiştir.

- 1- Koçgiri hadisesi 336 senesindeki harekât ve faaliyet-i siyasiye ile şiddetle alakadardır. Ve Koçgiri hadisesinin mebde'i 336 senesindeki faaliyet-i siyasiyedir ve bu faaliyet-i siyasiye Dersaadet Hükümetince tasdik edilmiş olan - Hükümet-i Milliyemizce merdûd - Sevr Ahidnamesinde Kürd unsûruna verilmek istenilen tarz-ı idare-i müte'azzire [muhtariyet veya tam istiklaliyet] nin teminine matuftur.
- 2- Baladaki birinci maddedeki mahiyete nazaran bu kere Meclis-i Millice ıstar edilen (19 Kanun-ı evvel sene 37 tarihli hıyanet-i vataniye mücrimlerinden bir kısmının afvına dair kanun) nun mesnedindeki afvdan Koçgiri hadisesinden dolayı mevkuf eşhas istifade edemeyeceklerdir.
- 3- İkinci maddede mezkûr 19 Kanun-ı evvel sene 37 tarihli kanun mucebince artık heyetimizin evvelce Meclis-i Umumiden almış olduğu vazifenin takib ve intacı heyetimizden azade edilmiş ve bu işin li-ecli'l-intac tekmlil evrakla birlikte Sivas'ta Merkez Müdde-i Umumiliğine tevdi icab etmiştir.
- 4- Koçgiri Hadisesine müteallik evrak Sivas Merkez Müdde-i Umumiliğine hîn-i tevdiinde Heyetimizin bu hadise hakkında şimdiye kadar icra ettiği tahkikat neticesinde meselenin, hadisenin mahiyeti hakkında edinmiş olduğu kanaat da

Merkez Müdde-i Umumiliğine berayı malumat bildirilmesi lazımdır ki Müdde-i Umumilikçe mezkûr kanaat nazar-ı itibara alınsın.⁷³³

Rapor, Heyet üyelerinin tek tek şahsi görüşlerine yer verilerek, üyeler olan Hami Hakkı, Yusuf İzzet, Ragıp ve Hulusi imzalarıyla sonlandırılmıştır.

Koçgiri’de yaşanan olayların yerinde incelenmesi ve tarafsız olarak görüş bildirilmesi için TBMM’ce görevlendirilen Koçgiri Tahkikat Heyeti’nin, araştırmalarının sonuçlarını yazdıkları raporda beyan ettikleri görüş ve kanaatler; olayların resmi açısından adlandırılmasına ve değerlendirilmesine büyük ölçüde dayanak oluşturmuştur. Heyet’in bu raporunda yer alan, Koçgiri Hadisesinin “siyasi amaçla düzenlenmiş bir iç isyan olduğu” görüşü, Türk resmi tarih yazımında bu şekilde kabul edilmesinde önemli derecede etkili olmuş görünmektedir. Heyet rapor boyunca Koçgiri’de yaşanan olayları ayrıntıları ile aktarırken, Merkez Ordusu ve yetkili olmayan (Topal Osman kumandasındaki Giresun Alayı) kuvvetlerinin, “tenkil harekâtı” sırasında uyguladıkları kanun dışı, şiddet ve kötü muameleleri sorgulayarak raporuna yansıtmış ve bu durumdan Hükümetin ve de özellikle Vekiller Heyeti’nin sorumlululuğuna da dikkat çekmiştir. Heyet, bu anlamda yaşananları “çok ağır bir siyasi cinayet” olarak değerlendirmiştir. Heyet, tüm bu yaşananlardan dolayı çok kötü duruma düşen Koçgiri bölge halkına altı aylık tohumluk zahire yardımı yapılması konusunda TBMM’ye çağrıda bulunmuş, heyetin bu isteği çıkarılan bir kanunla daha sonra yerine getirilmiştir. Dolayısıyla TBMM, bastırma harekâtının şiddetinden dolayı mağdur olan bölge halkına bu yardımı yapmak suretiyle hükümetin olaylardaki mesuliyetini bir anlamda onaylamıştır. Bunun yanı sıra Koçgiri olaylarından dolayı Divan-ı Harp’ta yargılanarak tutuklanan, idama mahkûm olan ve çeşitli cezalara çarptırılmış olanlara “genel af” çıkartılmıştır. Olaylar sırasında Divan-ı Harp’ta yargılanarak 20 Nisan 1921’de idam edilen Zalim Çavuş namı Hüseyin Ağa ve kardeşi Mehmet dışında idam kararları uygulanmamıştır.⁷³⁴ Olayların bastırılmasından sonra idama mahkûm olan⁷³⁵ Koçgiri Aşireti reislerinden

⁷³³ TBMM Arş., “Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu”, no: 34, sayfa no belirtilmemiş.

⁷³⁴ Balcıoğlu, a.g.e., s. 163.

⁷³⁵ **TBMM Zabıt Ceridesi**, 22/10/1337 (1921) tarihli, Devre 1, İçtima Senesi: 2, C. 13, TBMM Matbaası, 1958, s. 215. Sayılı belgede Alişan Bey ve 42 rüfekaşının idama çarptıldığına dair okunan mazbatadan.

Alişan ve Haydar Bey'ler İstanbul'da ikamet etmeleri koşuluyla af edilmiştir.⁷³⁶ Bu aftan, isyanın baş sorumlusu olarak kabul edilerek hakkında kararnameler çıkarılan Alişer Efendi yararlanmayan tek kişidir.⁷³⁷ İsyen sırasında Dersim'e firar eden Alişer Efendi, eşi Zarife Hanım ile birlikte 1937 yılında Dersim'de sığındıkları bir mağrada öldürölmüşlerdir.

Resmi kaynaklarda Milli Mücadele Dönemi'nde meydana çıkmış bir iç ayaklanma olarak adlandırılan Koçgiri hadiselerine dair, farklı görüş ve düşünceler de mevcuttur. Örneğin dönemin tanıklığını yapan Karerli Mehmet Efendi anılarında Koçgiri olaylarını şöyle değerlendirmiştir:

O gün bazı gazete ve yazarların Koçgiri olaylarını Seyit Abdölkadir düşüncesiyle bağlantılı gösterme çabaları; o günkü hükümetin Sivas'ta uyguladığı soykırım hareketine bir neden bulma çabasından ileri gelmekte idi. Hiç yoktan yaratılmış “Kürtler başkaldırdı” teraneleriyle matlup hâsil olmuş ve yöre halkının alnına hıyaneti vataniye damgası vurulmuştu. Böylece hükümetin gayrı meşru icraat ve infazlarına meşruiyet kazandırılmıştı.⁷³⁸

Dönemin hükümetini ağır bir dille eleştiren Karerli'ye göre, Cumhuriyet tarihi yazarlarının Koçgiri olaylarının mucidleri olarak niteledikleri Alişer Efendi ve Alişan, Haydar, Taki, İzzet Bey gibi aşiret ileri gelenlerinin, şu ya da bu nedenle aşiretin içine düştükleri katliam furyasından kurtarabilme imkânını, nefsi müdafa için taraftar toplamakta aradıklarını dile getirmiştir.⁷³⁹ Yani, Karerli'ye göre Koçgiri'de yaşananlar, zulme karşı yapılmış bir nefsi müdaafa direnişiydi.

Yine dönemin tanıklığını yapan, Koçgiri olaylarının bastırılmasından sonra Sivas Valiliği'ne atanan Ebubekir Hazım Bey de; Koçgiri olaylarının basit bir şekavetken Nurettin Paşa'nın “bir ayaklanma” olarak gösterdiğini, bu anlamda olayların sorumlusunun, Merkez Ordusu Kumandanı Nurettin Paşa olduğunu dile getirmiştir. Vali Hazım Bey'e göre, katliama varan şiddet uygulamalarıyla Nurettin Paşa; Zara, Ümraniye ve bütün bölgeyi askerle çevirmekle ve -ilçe dışına kaçışları

⁷³⁶ 1931 yılında çıkan genel aftan yararlanarak Koçgiri bölgesine dönerler ancak, Alişan Bey'in İmranlı'da bulunan evine atılan bir bomba sonucu, Alişan Bey ölür, Haydar Bey ağır yaralı olarak kurtulur (Dersimi, **Kürdistan Tarihinde...**, s. 113; Öz, **a.g.e.**, 1999, s. 247).

⁷³⁷ Nuri Dersimi anılarında, her ne kadar Alişer Efendi dışında kendisinin de af kararından istisna tutulduğunu belirtmiş ve 25 Haziran 1921'de Divan-ı Harp'te gıyabında mahkûm olduğuna dair bilgi vermişse de (Dersimi, **Hatıratım**, s.102-104) bu iddialarını doğrulayan herhangi bir bilgi ya da belgeye rastlanmamıştır.

⁷³⁸ Karerli Mehmet Efendi, **a.g.e.**, s. 305.

⁷³⁹ **a.g.e.**, s. 306.

engelemek için- köprü ve geçitleri tutmakla, halkı çok korkutmuştur. Bunun sonucunda:

Askerle çemberlenen köyler halkı söylentilerin doğruluğuna yani, Kürtlerin tenkil edileceğine inanarak yaşamlarını kurtarmak için köylerini, evlerini bırakarak dağlara sığınmak zorunda kalmışlardır. Sırf can korkusuyla kaçan, ayaklanma ve eşkıyalıkla suçlanarak boş kalan köyler yakılıp yıkılarak bütün mal ve eşyası ve hayvanları devlet adına ellerinden alınmıştır.

Böylelikle Umraniye bucağına ve Zara ilçesinin merkezine bağlı köylerden 76 ve Divriki ilçesinde 57 ki toplam 132 köy, savaştaki düşman istihkâmları gibi yakılmış, yıkılmış ve yüzlerce nüfus öldürülmüştür. Ayrıca bütün mal, eşya, zahire ve hayvanları yağmalanmıştır. Binlerce nüfus da dağlarda, kırlarda açlıktan ve sefaletten ölüme mahkûm edilmiştir.⁷⁴⁰

Koçgiri'yi, “Kürt istiklal savaşının bir aşaması, fakat kaybedilen bir meydan savaşı” olarak niteleyen Nuri Dersimi ise anılarında, yenilginin nedenlerini sorgulamıştır. Dersimi, harekâtın başladığı dönemde Kürdistan Teali Cemiyeti'nin dağılması ve üyelerinden bazılarının ihmal ve kayıtsızlığı, bazı üyelerin ise İstanbul dışına kaçarak harekâta katılma olanaklarının bulunmaması nedeniyle harekâtı, bir ahenk ve plan çerçevesinde merkezileştirip yönetmenin olanaksız oluşunu kaydetmiştir. İşin maddi cephesinin bu zorluklar altında açıldığını belirten Dersimi, manevi cephesindeki olumsuzlukları da şu şekilde sıralamıştır:

- a- Bağımsız bir Kürdistan yaratmak hususunda “İtilaf Devletlerinin” Sevr’de hazırladıkları proje, Kürt geniş halk tabakaları içerisinde derin bir sevinç ve heyecan yaratmış ve asırlardan beri yabancı boyunduruğu altında inleyen bir milleti ayaklandırmış iken, İtilaf Devletleri bu ayaklanmalara kayıtsız kalmış ve bire bir yardımda bulunmamıştı.
- b- Kürt milletinin toplumsal kurumunun çoğunlukla aşiret şeklinde bulunması, aşiretler arasındaki düşmanlık ve birleşmezlik, kurtuluş savaşları için gereken birlik ve ahengi baltalamıştı.
Orta halk tabakasının noksanlığı dolayısıyla da, aşiret reisleri kolaylıkla düşman devlet tarafından kazanılabiliyordu.
- c- Din ve mezhep anlaşmazlıkları dolayısıyla Kürtler arasında var olan güvensizliği yok etmeye sahip aydın kitle henüz istenen bir sayıya ulaşmamıştı.⁷⁴¹

Dersimi ayrıca, Türk kuvvetlerinin donanım ve sayı üstünlüğünün de başarısızlığın başlıca sebebi olduğunu kaydetmiştir. Dersimi, anılarında tüm bu sebepler mevcutken Koçgiri olayı ileri gelenlerinin neden bu etmenleri dikkate

⁷⁴⁰ Tepeyran, a.g.e., s. 216.

⁷⁴¹ Dersimi, **Kürdistan Tarihinde...**, s. 115-116.

almadan bu kadar büyük bir sorumluluğu üzerlerine aldıklarını sorgulamaktadır. Dersimi devamında, “işte bu sorunun, kulaklarında uğuldadığını, vicdanında yankılar yaptığını” not düşmüştür. Dolayısıyla Dersimi, aslında olayların trajik sonucundan rahatsızdır ve bu sonucun doğmasında Koçgiri olaylarını başlatan aşiret ileri gelenlerine sorumluluk payı biçmektedir. Dersimi’nin vicdanının rahatsızlığının nedeni ise kendisinin de bu olaylardaki rolü ve sorumluluğundan kaynaklı olsa gerektir. Aksi takdirde vicdanıyla hesaplaştığını dile getirmezdi.⁷⁴²

3.7. Hadiselerden İsyana Giden Süreç: Farklı Boyutlarıyla Koçgiri İsyanı

3.7.1 İsyanda Öne Çıkan Aktörler ve Faaliyetleri

Koçgiri’de meydana gelen olayların, bazı resmi belgelerde ve birçok kaynakta 1920 yılından itibaren başladığı yukarıda belirtilmişti. Bu dönemde meydana gelen olayların genel olarak şakilik/eşkıyalık, köy basmaları gibi nedenlerle yapıldığı belirtilse de aslında “siyasi bir içerik taşıdığı” yorum ve değerlendirmesi, Koçgiri Tahkikat Heyeti Raporu dışında, 1919 yılında İstanbul Hükümeti’ne gönderilen bir istihbarat telgrafından da anlaşılmaktadır. Koçgiri bölgesinde baş gösteren olaylarda bazı Dersim aşiret güçlerinin de yer aldığı bilgisi, Harbiye Nazırı Nazım Paşa tarafından 3 Ağustos 1919 tarihinde “Dersim Kürtlerinin Sivas Vilayetindeki Şekavetlerine Dair” başlıklı bir telgraf ile İstanbul Hükümetine gönderilmiştir. Nazım Paşa gönderdiği bu telgrafta; Sivas Vilayet’inde Dersim Kürtlerinin şekavetinden ve Koçgiri Aşireti ile birleşerek Sivas Vilayeti dâhilinde siyasi bir ihtilal meydana getireceklerine çalışacaklarından bahseden şifreli telgraf üzerine Onbeşinci ve Üçüncü Kolordu Kumandanlıklarından bilgi istendiğine ve telgrafın suretlerinin yetkili kurumlara gönderdiğine dikkat çekmiştir.⁷⁴³ Bu belge ile ilk defa, Dersimlilerin de Koçgirililerle birlikte yaptıkları şekavetin “siyasi” bir içerik taşıdığına dair bilgi verilmiş ve nazar-ı dikkate sunulmuştur.⁷⁴⁴ Dersim aşiretlerinin (özellikle bazı Batı Dersim ve Ovacık aşiretlerinin) Koçgiri İsyanı’na verdikleri destek, şekavet olarak değerlendirilen çeşitli baskınlara aşiret güçlerinin katılımıyla

⁷⁴² Aynı yer.

⁷⁴³ ATASE Arş., Fi 3 Ağustos 335 (1919) tarihli, K: 31, G: 45 no’lu belge.

⁷⁴⁴ Böylelikle Osmanlıdan itibaren “Dersim meselesi” olarak sık sık vurgulanan meseleye, ilk defa siyasi bir boyut söylemi de eklenmiştir.

sınırlı değildir. Koçgiri Aşiret liderlerinden ve isyanın öncülerinden Alişan Bey ve kâtabi Alişer Efendi'nin, Dersim aşiretleri arasında dolaşarak bağımsız bir Kürdistan için Koçgiri'de yapılacak bir isyana destek istediklerini, bazı belge ve kaynaklar doğrultusunda yukarıda yer vermiştik. Örneğin Nuri Dersimi, aynı zamanda Refahiye Kaymakam vekili de olan Alişan Bey'in bu sıfatla Dersim kuvvetlerini takip etmeyi bahane ederek yüz kişilik bir kuvvetle Dersim'in Ovacık bölgesine gittiğini, Ovacıklıların Alişan'ın Kürt milliyetçisi olduğunu bildiklerini ve Kürdistan'ın bağımsızlığı davası uğruna canlarını fedaya hazır olduklarını söyleyerek yemin ettiklerini kaydetmiştir. Alişan Bey'in Ovacık'tan aşiret reisleri ile birlikte Hozat'a gittiğini, oradaki Kürtlerle temasta bulunduğunu, Hozat ve Çemişgezek bölgesi aşiretlerinin genel bir toplantı yaparak Kürdistan'ın bağımsızlığını ilana hazır olduklarını ve teşkilatlandıklarını Alişan Bey'e bildirdiklerini yine Nuri Dersimi'nin anılarından öğrenmekteyiz.⁷⁴⁵

Olaylardaki rolü ve sorumluluğu TBMM'den çıkan iki kararname ile de tescillenmiş olduğunu yukarıda da belirttiğimiz Alişer Efendi, özellikle Dersim Ovacık bölgesindeki teşkilatlanmanın sorumlusu idi. 24 Kasım 1920 tarihinde Meclis'in Alişer Efendi'ye dair çıkardığı kararname,⁷⁴⁶ Alişer Efendi'nin Koçgiri olaylarındaki rolü ve amacını belirtmekle birlikte kendisinin hükümete özür beyanı dolayısıyla Vekiller Heyetince suçunun tecilinin kararlaştırılmasını içeriyordu. Bu kararnameye göre Alişer Efendi, Dersim aşiretleri içerisinde dolaşarak birbirleriyle hasım olan aşiretleri uzlaştırmak ve hükümet aleyhine teşvik ve tahrik ederek bir iç ihtilal meydana getirmeye çalışmıştı.

Koçgiri Tahkikat Heyeti'nin raporunda da Alişer Efendi'nin olayların başlaması ve seyrinde üstlendiği rol, ayrıntıları ile yer verilmişti. Raporda; 1921 yılında başlayan Koçgiri Hadisesinin aslında 1920 yılı ortalarından itibaren ele alınması gerektiği belirtilmişti. Koçgiri Tahkikat Heyeti Raporunun neticesine göre, meydana gelen olaylar, 1920 yılında imzalanan Sevr Anlaşması ile yakından ilgilidir ve dolayısıyla olaylar tamamen siyasi bir mahiyette başlamıştır. Şöyle ki “İstanbul Hükümeti tarafından onaylanmış olan Sevr Antlaşmasında Kürdistan'a muhtariyet vaat edilmesi; Milli birlik ve İslamiyeye kast eden hainlerin yaptıkları telkin, teşvik

⁷⁴⁵ Dersimi, **Kürdistan Tarihinde...**, s. 89.

⁷⁴⁶ BCA, Sayı: 397, Dosya: 78, 24 Kasım 1920 tarihli kararname. Bkz. **EK 14**

ve tahrikatlarla, Misak-ı Millinin hududu dâhilinde bulunan bu geniş bölgede meskun bazı Kürtleri, Kürdistan'da bir muhtar idare fikrine yönelterek Koçgiri Hadisesi felaketinin meydana çıkmasına sebep olmuştur.”⁷⁴⁷ Dolayısıyla rapor; 1921 yılında meydana gelen Koçgiri Hadisesinin başlangıcını, 1920 senesinde meydana çıkan siyasi durumla ilişkilendirmiştir. Raporda; Koçgiri Aşireti reislerinden Haydar Bey ve onun kâtipliğini yapan Koçgiri Kürtlerinin aydınlarından Alişer Efendi'nin Mondros Mütarekesi ardından gerek kendi aşireti gerekse Dersim'in bilhassa Ovacık Kazası dâhilinde siyasi propogandalarda bulunmakta olduğu belirtilmiştir. Bu siyasi faaliyetlerin de; Koçgiri Hadisesinin vuku bulmasında tesir ve sebep olmuş olduğu, Koçgiri Kürtleri tarafından heyete alenen ve genel bir mazbata ile bildirildiği yine heyet raporunda yer almaktadır.⁷⁴⁸ Bu konudaki ayrıntılar, raporda şöyle yer almıştır:

(...) Şurasını da itiraf ederiz ki Alişer Efendi'nin etrafında toplanan bazı mahalli Kürt çeteperverlerin Koçgiri bölgesindeki siyasi faaliyetleri, bilhassa Kürdistan'a muhtariyeti-i idare vaad eden Sevr Ahidnamesinin; İstanbul Hükümetince tasdik olmasına istinad etmekte idi ve adı geçen ahidnamenin Ankara Hükümet-i Milliyesince red edilmiş olması onlar tarafından (kongre) diye yâd edilen Hükümet-i Milliye'ye karşı muhalif bir söylem ve hatta düşman meydana çıkarmaya bir vesile teşkil eylemiştir.⁷⁴⁹

Raporda Koçgiri Hadisesinin Sevr Antlaşması ile ilişkisine değinildikten sonra -anlaşmanın tasdik edilmeden çok zaman önce de- Koçgiri Aşireti'nin bir kısmı tarafından bazı hadiselerin meydana getirildiğinin de bilindiğine dikkat çekilmiştir. Rapora göre bölgedeki bu hadiseleri ortaya çıkaran kuvvetlerin başında Alişer Efendi'nin bulunması; bu olayların siyasi bir mahiyette olduğuna işaret etmekteydi.

Koçgiri Hadisesinin başlamasından önce meydana gelen olaylar, Koçgiri Tahkikat Heyeti tarafından siyasi bir içerikle ilişkilendirilerek anlatılırken, diğer taraftan bazı alternatif -özellikle Nuri Dersimi'nin- anlatıları da aslında heyetin bu konu hakkındaki görüşlerini desteklemektedir. Kendi anlatıları doğrultusunda Nuri Dersimi, anılarında “Koçgiri Kürt istiklal savaşı” olarak anlattığı olayların başlangıcını, Mondros Ateşkes antlaşmasının sonrasına kadar götürmüş ve süreci şöyle aktarmıştı:

⁷⁴⁷ TBMM Arş., “Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu”, no:34, s. 5.

⁷⁴⁸ a.g.r., s. 7

⁷⁴⁹ a.g.r., s. 7-8.

Ateşkesten hemen sonra İstanbul'a gelmişim. Koçgirili Mustafa Paşa oğlu (...) da oraya gelmişti. Mustafa Paşa oğlu ile birlikte Kürt Teali Cemiyeti'ne girmiş ve milli haklarımızın gerçekleşmesi uğrunda çalışmaya başlamıştık, o zaman Kürdistan Teali Cemiyeti Başkanı Devlet Şurası Reisi Seyit Taha oğlu Seyit Abdulkadir idi. Kürt gençleri arasındaki milli kaynaşma siyasi yetkililerin dikkatini çekiyordu. Yapılan genel bir toplantıda gençler, Kürdistan bağımsızlığının ilanına karar verilmesini ve Kürdistan'da bundan sonra bir tek yabancı kuvvet kalmamasını istediler.⁷⁵⁰

Nuri Dersimi, bu sözlerden sonra Seyit Abdulkadir'in gençlerin Kürdistan'a giderek Cemiyetin programı içerisinde örgütlenme yapmasını tavsiye ettiğini, Amerika Cumhurbaşkanı Wilson prensiplerine göre Kızılırmak'a kadar uzanan ve Kürdistan Vilayetlerinin büyük bir kısmını içerisine alan (büyük biri Ermenistan) yaratılmasına razı olunmayacağını ve Sevr Antlaşması gereğince Kürdistan bağımsızlığının savunulması gerektiğini ileri sürdüğünü aktarmaktadır.⁷⁵¹ Dersimi anılarında, Seyit Abdulkadir başkanlığında yapılan başka bir toplantıda, bazı gençlerin örgütlenmek için Doğu vilayetlerine gitmelerine karar verildiğini, bu karar doğrultusunda kendisinin de Zara-Divriği-Kangal ilçeleri veterinerliğine atanmasının uygun görüldüğünü aktarmıştır. Bu doğrultuda Ekim 1918'de İstanbul'dan ayrılarak Koçgiri merkezine gittiğini kaydetmiştir.⁷⁵² Dersimi'nin bir başka kitabı olan *Hatıratım*'da ise kendisinin KTC tarafından Sivas-Koçgiri Alevi Kürt aşiretlerinin Dersim aşiretleri ile ilişkilerini kurmak ve bu suretle örgütlenme yapmak üzere Sivas bölgesine hareketinin uygun bulunduğunu aktarmıştır.⁷⁵³ Dersimi aynı tarihlerde Koçgiri Aşiret liderlerinden Mustafa Paşazade Haydar Bey'in de İstanbul'da bulunduğunu ve Haydar Bey'e de KTC tarafından verilen talimat sonucu, birlikte 1919 yılının Haziran başlarında İstanbul'dan ayrıldıklarını kaydetmiştir.⁷⁵⁴ Nuri Dersimi anılarında bu tarihten sonra Koçgiri bölgesindeki faaliyet ve mücadelelerini ayrıntıları ile aktarmıştır:

1919 yılı Haziran başlarında İstanbul'dan ayrılarak Karadeniz yoluyla Giresun'a, oradan Haydar Bey'le birlikte Sivas'ın Zara ilçesinin Ümraniye nahiye merkezine ve oradan da Boğazviran köyüne giderek Mustafapaşazade Haydar ve kardeşi Alişan

⁷⁵⁰ Dersimi, *Kürdistan Tarihinde...*, s. 84-85.

⁷⁵¹ Dersimi, *Kürdistan Tarihinde...*, s. 85. Ancak Dersimi'nin bahsettiği tarihte (1918) henüz Sevr Antlaşması imzalanmamıştır. Dersimi'nin verdiği tarihte sözü edilen Wilson Prensipleri -ya da tarih hatası yaptığını düşünürsek- Paris Barış Konferansı'nda kararlarına dayansa gerektir. Zira Dersimi, *Hatıratım* adlı kitabında bu tarihi 1919 yılının Haziran ayı olarak vermiştir (Nuri Dersimi, *Hatıratım*, s. 97) KTC'nin de kuruluş ve faaliyetleri göz önünde bulundurulduğunda bu tarih daha olasıdır.

⁷⁵² Dersimi, *Kürdistan Tarihinde...*, s. 85.

⁷⁵³ Dersimi, *Hatıratım*, s. 97.

⁷⁵⁴ Aynı yer.

Bey’le görüşmelerde bulunduk ve birlikte örgütümüzün ana hatlarını kararlaştırdık. Ayrıca Alişan Bey’in kâtibi olan merhum Alişer Efendi’yi Dersim’e giderek orada örgütlenme yapmasını ve bizimle sürekli bağlantı kurmasını uygun gördük. Ben Koçgiri bölgesinden ayrılarak Kangal ilçesinin Çamşığı bölgesinde ve Şahin köyünde bulunan eşimin yanına gittim. Bir hafta sonra Sivas merkezine giderek il vasıtasıyla Divriği-Zara-Kangal ilçeleri bölge baytarı olduğumu adı geçen kaymakamlıklara resmen tebliğ ettirdim. Resmi görev dolayısıyla aynı bölgede Kürt alevi aşiretleriyle temasa geçtim. Kürdistan Teali Cemiyeti programı dahilinde aynı bölgede Ginyan, Çarekan, Şadiyan, Kurmeşan ve Canikan aşiretleri vardı.⁷⁵⁵

Nuri Dersimi anılarında; bölgedeki aşiret liderleriyle görüşerek, Kürt milli davası hakkında konuşmalar yaptığını, bölgede Türk Hükümetinin hiçbir suretle güç ve etkisini göstermediğini, yöre yönetiminin de etkinlik yaratmakta aciz kaldığını belirtirken, Kürt fedai çetelerinin Sivas’ın Doğu ve Kuzey bölgelerini tamamen etkisi altına aldığını kaydetmiştir. Dersimi’nin bu süreçte anlattıkları oldukça dikkate değerdir. Dersimi, yaptığı faaliyetlerden Sivas Valisi Reşit Paşa’nın kuşkulandığını ve kendisini tutuklattırıldığını söylerken başka bir tutuklama olayını da İstanbul’dan Teşkilatı Mahsusa ajanları tarafından Mustafa Kemal Paşa’ya gönderilen önemli bir ihbar mektubuna bağlamaktadır. Dersimi, Mustafa Kemal’in bu mektubu Sivas Valisi Reşit Paşa’ya göndererek tutuklanmasını emrettiğini ve bunun sonucunda 20 Aralık 1920’de Divriği merkezde tutuklandığını kaydetmiştir. Ancak ilginç olan, Dersimi’nin anlattıkları doğrultusunda kendisine duyulan şüphe ve tutuklanmasına rağmen her seferinde bir şekilde salıverilmesidir. İlk tutuklanmasında Dersim Mebusu Hasan Hayri Bey’in bizzat yardımıyla salıverildiğini kaydeden Dersimi, ikincisinde ise tutuklama emri veren Mustafa Kemal’in, bu sefer de Dersimlilerin kendisinin tahliyesi talebine olumlu yanıt vererek Sivas Valisi Reşit Paşa’ya gönderdiği bir şifre ile tahliyesini talep etmesine bağlamaktadır. Dikkate değer daha ilginç bir nokta ise Dersimi’nin, Mustafa Kemal’in emriyle kendisinin taltif edilerek Aşiretlerin İskânı Kanunu’na dayanarak Sivas’ın Koçhisar ilçesine bağlı Cellalı nahiyesinde, Fertellizadelerden hazineye intikal eden Süleymaniye isimindeki çiftliğin adına tahsis edildiğini söylemesidir. Nuri Dersimi, bu çiftliğin kendisine milli arzularını köreltmek için verildiğini belirtirken, çiftliği kabul etme nedenini ise çiftliğin Kurmeşan aşireti içinde bulunduğu ve aşiretler arasındaki çalışmalarına buradan devam etmek istemesi olarak açıklamaktadır. Dersimi anılarında, Koçgiri

⁷⁵⁵ a.g.e., s 98.

İsyanının bastırılmasından sonra söz konusu çiftlikteki tüm ürün ve hayvanların tamamen Türk Hükümeti tarafından zapt ve müsadere edildiğini, çiftliğinse tekrar hükümete intikal ettiğini eklemiştir.⁷⁵⁶

Bu dönemde Koçgiri ve Dersim bölgesinde yaşanan Kürt hareketliliğinde Aşiret liderleri Alişan ve Haydar Beylerin üstlendikleri rol ve sorumluluklarına, eldeki kaynaklar doğrultusunda metin boyunca değinilmiştir. Keza Alişer Efendi'nin faaliyetleri ve olaylardaki rolü ve sorumluluğu da belgelerle net bir şekilde ortaya konulmuştur. Ancak Nuri Dersimi'nin, tüm bu süreçte oynadığı rol va yaptığı faaliyetler konusunda kitaplarında verdiği kendi anlatıları dışında resmi belgelerde hiçbir veri bulunmamaktadır.⁷⁵⁷ Ancak Dersimi'nin kendi ifadesiyle aktardığı, isyanda fiili olarak üstlendiği rolden ziyade, onun daha sonra açık olarak Kürt milliyetçi bir söylemle 1950'li yıllarda kaleme almış olduğu kitaplarında, dönem olaylarını nasıl değerlendirdiği ve inşa ettiği söylemin, Kürt milliyetçi tarih yazımında oynadığı rol daha önemlidir.

3.7.2. Kürt Ulusçu Boyutu

Buraya kadar anlatılan ve yukarıda verilen bilgilerle, gerek resmi kaynak ve belgelerden anlaşıldığına göre gerekse sürecin önemli figürlerinden olan Nuri Dersimi'nin anlatıları doğrultusunda, Koçgiri hadisesinin/İsyanının temel nedeninin; bölgede bulunan bazı Kürt milliyetçileri ve aşiret liderleri öncülüğünde özerk/bağımsız⁷⁵⁸ bir Kürdistan kurmak olduğu ileri sürülebilir. Dönemin konjonktürünün verdiği elverişli ortam sonucu özellikle Sevr Antlaşması'nın imza edilmesinden sonra bölgeye bir Kürt muhtariyetinin verilmesi konusunda çalışmalar ivme kazanmış ve bu amaç doğrultusunda bazı eylemler vuku bulmuştu. Olayların öncesinde yapılan faaliyetler ve eylemler, hadisenin münferit bir mahiyetten ziyade zikr edilen belirli bir kesimin organize bir şekilde gelişimini sağladığı/sağlamaya çalıştığı siyasi bir sürecin varlığından söz edilebilir. Dolayısıyla “hadise” derken

⁷⁵⁶ a.g.e., 1997, s. 99-102.

⁷⁵⁷ Nuri Dersimi'nin ismi sadece -Baytar Nuri olarak-, Ali Kemali'nin kitabında verdiği; hükümet kuvvetleri ile asilerin miktarını gösteren cetvelde, ikinci derece komutan olarak geçmektedir. Ali Kemali, a.g.e., s. 139.

⁷⁵⁸ Bu ikileme, -bağımsız ya da özerk Kürdistan ikilemine-, KTC'nin içinde olduğu gibi Koçgiri İsyanı sürecindeki söylemlerde de rastlanmaktadır. Başlangıçta bağımsız bir Kürdistan istemi, yerel muhtar idareye, hatta bastırma hareketi sırasında ise sınırlı, yerel bir mahalli idare istemine dönüşmüştür.

belirli bir zamanda meydana gelmiş belirli bir olay kast edilmeyip, bir olaylar bütünü olarak “süreç” ele alınmalıdır. “Hadise” tabiri olayların yaşandığı dönemde gündeme getirilip ele alındığı için tercih edilebilir ancak tek başına durum değerlendirmesinde yeterli anlamı karşılamayabilir. Fakat bununla birlikte olayların tek başına bir “isyan” olarak değerlendirilmesi de tam olarak doğruyu yansıtmamaktadır. Zira “isyan” olarak adlandırılan olayların, belirli bir halk zümresinin bilinçli şekilde toplu bir başkaldırısından da söz etmek olası değildir. Olayları kendi açılarından değerlendiren ve kendi konumlarına göre tanımlayan görüş, anlayış, kurum ve kişilere göre, ancak bir isyan teşebbüsü içerisinde olan öncü bir grubun; bu teşebbüslerinin arkasındaki nedenleri ve buna bağlı olarak gerekçeleri doğrultusunda yaptıkları faaliyetleri irdelenebilir.

Bu doğrultuda gerek resmi mercilerin olanları bir “isyan” olarak değerlendirme gerekçeleri, gerekse isyanı sahiplenerek olayların “Kürt ulusçu amaçla yapılan bir isyan olduğunu” savunanların çıkış noktalarına değinmek gerekmektedir. Koçgiri İsyanının Kürt ulusçu yönünü vurgulayanların çıkış noktalarından en önemlisi, şüphesiz İsyanın Kürt Teali Cemiyeti (KTC) ile olan ilişkisine dayandırılmasıdır. Yukarıda anlatılan gelişmeler doğrultusunda:

- 1- Koçgiri İsyanı içinde yer alan Nuri Dersimi ve Koçgiri Aşireti liderlerinden Haydar Bey’in KTC’ye üye oluşları,
- 2- KTC’den talimat alarak Koçgiri bölgesine gönderilişleri,
- 3- Ümraniye ve Hozat’ta KTC’nin şubelerinin açılmış olması,
- 4- Alişer Efendi’nin Seyit Abdulkadir’den aldığı talimatlar doğrultusunda Dersim bölgesindeki örgütlülüğünden sorumlu kılınması, KTC’nin yayın organı olan *Jin*⁷⁵⁹ Dergisi ile Cemiyetin propagandasını yapması, KTC merkezine gönderdiği bir mektubun varlığı,

⁷⁵⁹ *Jin* Dergisi, Kürdistan Teali Cemiyeti’nin yayın organıdır. 1918 yılında İstanbul’da yayınlanmaya başlamıştır. Derginin amacı; uzun yüzyıllardan beri ihmal edilen Kürtlerin tarihine, edebiyatına, sosyolojisine ve ulusal haklarına ilişkin yayında bulunmaktır. Dergi, toplam 25 sayı çıktıktan sonra, 2/10/1919’da kapatılmıştır (bkz. M. E. Bozarslan, **a.g.e.**, s. 97).

5- KTC'nin elinden çıktığı düşünülen “Geçici Koçgiri Kürt Hükümeti” adlı bir bildirinin bulunması⁷⁶⁰ vb.

veriler, Koçgiri İsyanının başlamasından önce Kürt Teali Cemiyeti ile ilişkisini gösteren açık delillerdir. KTC, Koçgiri İsyanının oluşmasına dolaylı olarak bir zemin hazırlamıştır ancak isyanla ilgili bağlantısı bundan ibarettir. 1920 yılına gelindiğinde artık KTC ile haberleşme tamamen kesilmiş; hareket fikri, KTC'nin herhangi bir talimatı dışında aşiret liderleri, Alişer Efendi ve -anlatıları doğrultusunda- Nuri Dersimi'nin inisiyatifleriyle olgunlaşmıştı.⁷⁶¹ Koçgiri aşiret liderlerinden Haydar Bey'in KTC'ye üyeliği, belgelerde de açıkça yer almaktadır.⁷⁶² Ancak Nuri Dersimi'nin kendi beyanatlarına ve bazı kaynaklarda KTC'ye üye olduğu bilgisi verilse de KTC üye listesinde adı geçmemektedir. Aynı şekilde Alişer Efendi'nin KTC'ye üyeliği birçok kaynakta ve belgede bahsedilse de adı geçen KTC üyeleri listesinde bulunmamaktadır.⁷⁶³ Ancak Alişer Efendi imzası ile KTC'ye gönderilen bir mektubun varlığı, Alişer Efendi'nin KTC ile işbirliği içinde olduğu ve fakat belirli bir süre sonra haberleşmelerinin kesildiği bilgisi, mektubun içeriğinden anlaşılmaktadır.⁷⁶⁴ Alişer'in KTC'ye gönderdiği mektupta, özellikle dikkat çeken bazı hususlar bulunmaktadır. Alişer Efendi mektubunda, Kürdistan Teali Cemiyeti'nin yayın organları olan *Jin* ve *Kürdistan* dergilerinin uzun bir zamandan beri ellerine geçmediğini bildirmekte,⁷⁶⁵ içinde bulundukları mevcut durum hakkında bilgi vermekte bir taraftan da Kürdistan hakkında güncel değerlendirmelerde

⁷⁶⁰Rozarin Doğan, *Aydınlık Gazetesi*'nde yayımladığı “Cumhurbaşkanlığı Arşivin'den Gizlenen Belgelerle Koçgiri İsyanı” adlı yazı dizisinde arşivden edindiği belgeler arasında “Kürd Hükümeti Muvvakkatisi” (Geçici Koçgiri Kürt Hükümeti) adlı bir bildiri bulunduğunu belirtmektedir (Rozarin Doğan, “Cumhurbaşkanlığı Arşivinden gizlenen Belgelerle Koçgiri İsyanı”, *Aydınlık Gazetesi* (6-18 Aralık yazı dizisi), 1993). Bildirinin sadeleştirilmiş metni için bkz. Öz, *a.g.e.*, s. 274. Bu bildirinin KTC'nin elinden çıkmış olabileceğini düşünen bazı araştırmacılar yanında (örn. bkz. Öz *a.g.e.*, s. 106) KTC'nin bölgede örgütsel bir anlamda bir ilişki geliştirmediğini, bildirinin hareketin askeri ve politik önderlerinin elinden çıkmış olabileceği ihtimali üzerinde duranlar da vardır (örn. bkz. İsmail Göldaş, “Koçgiri'de İki Kişilik: Sakallı Nurettin Paşa ve Ebubekir Hazım Bey”. *War Dergisi*. S.1-2, 1997, s. 40-41.

⁷⁶¹Dersimi, *Kürdistan Tarihinde...*, s. 87. Keza bu tarihten sonra KTC'nin de kapandığı bilinmektedir (bkz. Aytepe, *a.g.m.*, s. 333).

⁷⁶²Bkz. Aytepe, *a.g.m.*, s. 324.

⁷⁶³Aynı yer.

⁷⁶⁴Mektup, transkripsiyonu yapılmış olarak Sait Çetinoğlu'nun arşivinden edinilmiştir. Ancak belgenin orijinaline henüz ulaşılammıştır. Bkz. **EK 15**.

⁷⁶⁵Zira mektubun yazıldığı bu tarihte *Jin* Dergisi kapatılmıştır, sayıları o nedenle ellerine ulaşmamış olsa gerektir. Mektupta Alişer Efendi'nin verdiği bu bilginin teyid edilmesi, mektubun güvenilirliğini arttırmakta; mektubun gerçekten belirtildiği tarihte ve Alişer Efendi tarafından yazılmış olduğu ihtimalini güçlendirmektedir.

bulunmaktadır. Mektup boyunca Alişer Efendi'nin sıklıkla İslam birliğine yaptığı vurgu ve Kuran'dan ayet ve hadislerle verdiği örnekler özellikle dikkat çekicidir. Zira Alişer Efendi ve bölge halkı Alevidir ve bu kullandığı dilin, Alevilikte fazla geçerliliği yoktur. KTC yetkililerinin Sünni İslam olduklarını bilen ve yazıda kullandığı dili ona göre seçmiş olduğu anlaşılan Alişer'in bu tutumu, kendisinin ve zümresinin de İslam'dan olduğunu dile getirerek, Kürtler içerisinde olası bir ayrımcılığa tabi olmalarını önleme çabası olarak değerlendirilebilir. Ayrıca Alişer, mektubunda Dersim'in konumundan bahsetmekte, Koçgiri'nin de Dersim'e bağlı bir bölge olduğunu bildirmekle, "Dersim'in Kürdistan'ın bir parçası, dolayısıyla Koçgiri'nin de Dersim'in bir parçası olduğunu ispata hazır olduğunu" dile getirmektedir. Mektubun sonunda Alişer Efendi, Kürdistan'ın birliği ve kurtuluşu içinse Dersim'de eli silah tutanların mücadeleye hazır olduklarını bildirirken, haberleşmenin temini için emri idarelerini beklediklerini KTC başkanından rica etmektedir.

Ağustos 1920'de Sevr Antlaşmasının imzalanması ve bu antlaşmanın bazı maddelerinin Doğu'da bağımsız bir Kürdistan kurulmasına imkân tanınması, bölgede bulunan Nuri Dersimi ve Alişer Efendi'nin faaliyetlerine ivme kazandırmıştı. Bu gelişme doğrultusunda Dersimi, Sivas- Kangal Yellice'de bulunan Hüseyin Abdal Tekkesi'nde düzenlediğini belirttiği toplantıda alınan kararları şöyle kaydetmektedir:

Toplantıda hazır bulunanların hepsi ant içerek; Sevr Antlaşmasının uygulanmasını ve Diyarbakır, Van, Bitlis, Elazığ, Dersim-Koçgiri bölgelerini kapsayan bağımsız bir Kürdistan oluşturmayı başarmak için hep birlikte karar verdiler.⁷⁶⁶

Koçgiri'de başlayan bu çalışmalara paralel olarak Dersim'de de Alişer Efendi'nin girişimleriyle bağımsız bir Kürdistan kurma fikri olgunlaşmaya başlamıştı. Bu doğrultuda daha önce Dersim aşiret liderleri adına "Türklerden ayrılmayacaklarına" dair İtilaf Devletlerine gönderdikleri telgrafları geçersiz kılmak için KTC aracılığı ile İtilaf Devletleri temsilcilerine yeniden bir rapor gönderilmişti.

⁷⁶⁶ Dersimi, **Kürdistan Tarihinde...**, s. 88.

Raporda; daha önceki telgrafların Ankara hükümetinin baskıları nedeniyle gönderildiği ve amaçlarının bağımsız bir Kürdistan kurmak olduğu belirtilmişti.⁷⁶⁷

Koçgiri’de yapılacak bir isyanda Dersimlilerin desteğini sağlamak için bölgede bulunan Alişan ve Alişer Efendi’nin çalışmaları sonucu Hozat’ta da bir toplantı yapılmış, toplantıda Koçgiri’ye destek verileceği yemini edilmişti. 15 Kasım 1920 tarihinde yapılan bu toplantıda Ankara’ya şu nota gönderilmişti:

1. Kürdistan özerk yönetimini uygun bulan İstanbul Saltanat Hükümeti’nin bu yöndeki kararını M.Kemal Hükümetinin de resmen kabul edip etmeyeceğinin açıklanması,
2. Kürdistan özerk yönetimi hakkında M.Kemal Hükümeti’nin görüş noktasının ne olduğu konusunda Dersimlilere acele cevap verilmesi,
3. Elazığ, Malatya, Sivas ve Erzincan bölgesi hapishanelerinde bulunan Kürt tutukluların hemen serbest bırakılması,
4. Kürt çoğunluğu bulunan bölgelerden Türk idare memurlarının çekilmesi,
5. Koçgiri bölgesine gönderildiği haber alınan askeri birliklerin derhal geri alınması⁷⁶⁸

Nuri Dersimi’nin, babası Mıla İbrahim Efendi tarafından kaleme alındığını belirttiği bu nota, Ankara Hükümetine iletilmek üzere Dersim mutasarrıfına verilmişti. Ankara Hükümeti de bunun üzerine Elazığ’dan Dersim’e bir nasihat heyeti göndermiş, isteklerinin kabul edileceği mesajını vermişti. Ancak heyet, bu konuda ikna olmayan Dersimliler tarafından geri çevrilmiş ve Ankara Hükümetine şu telgraf çekilmişti:

Elazığ Vilayeti Aracılığıyla Ankara Büyük Millet Meclisi Başkanlığına

Sevr Antlaşması gereğince Diyarbakır, Elazığ, Van ve Bitlis Vilayetlerinde bağımsız bir Kürdistan kurulması gerekiyor, bundan dolayı bu kurulmalıdır, aksi takdirde bu hakkı silah kuvveti ile almaya zorunlu kalacağımızı bildiririz.

25 Kasım 1920

Batı Dersim Aşiret Reisleri⁷⁶⁹

⁷⁶⁷ Adı geçen raporu Ali Kemali, Alişer Efendi’nin KTC aracılığıyla İtilaf devletleri temsilcilerine gönderdiğini kaydederken (Ali Kemali, **a.g.e.**, s. 127), Nuri Dersimi raporu aşiret liderleri adına İtilaf Devletleri temsilcilerine gönderdiklerini belirtmektedir. Ayrıca Sevgen de raporun (muhtıra olarak bahsediyor) Alişer Efendi tarafından İtilaf Devletlerine gönderildiğini kaydetmektedir (Sevgen, “*Yakın Tarih*...”, s. 379).

⁷⁶⁸ Dersimi, **Kürdistan Tarihinde...**, s. 89-90. Dersimi ayrıca Hozat aşiretlerine güvenmeyen Seyit Rıza’nın bu yemine katılmadığını ancak Ovacık aşiretleriyle kuvvetli bir birlik kurmaya devam ettiğini kaydetmektedir.

Tüm bu yazışmaların içeriğinden anlaşıldığı üzere amaç, Doğuda bağımsız bir Kürdistan kurulmasını sağlamaktır. Bu hedef doğrultusunda Nuri Dersimi programlarını şöyle açıklamıştı:

İlk önce Dersim’de Kürdistan’ın bağımsızlığı ilan edilecek, Hozat’ta Kürdistan bayrağı çekilecek, Kürt milli kuvveti Erzincan, Elazığ ve Malatya yörelerinden Sivas’a doğru hareket ederek Ankara hükümetinden resmen Kürdistan’ın bağımsızlığı isteyecekti.⁷⁷⁰

Nuri Dersimi, bu programın yürürlüğe girmeyişinin nedenini; bir taraftan Ankara Hükümetinin girişimlerden haberdar olması sonucu bölgeye asker sevk etmesiyle Koçgiri’de hareketin zamanından önce başlamasına, bir taraftan da Dersimli bazı aşiret liderlerinin Mustafa Kemal’i destekleyerek Dersim’i temsilen Büyük Millet Meclisine girmelerine bağlamaktadır. Böylece milli hareket zaafa uğramış ve başarısız olmuştur.⁷⁷¹

Yukarıda değinilen tüm bu veriler; Koçgiri olayları sürecinde, bölgede bulunan Kürt milliyetçiler ve bazı aşiret liderleri tarafından dillendirilen bir Kürt devleti kurma girişiminin olduğunu göstermektedir ve dolayısıyla olaylarda “Kürt ulusal” bir boyutun varlığı, tartışmasız bir gerçektir.

3.7.3. Alevilik Boyutu

Koçgiri İsyan teşebbüsünün, büyük oranda Kürt ulusal bir amaçla yapılmış olduğunu belirtmiş olsak da olayların birçok yönden Alevilik boyutuyla da ele alınması gerekmektedir. Zira daha önce de belirtildiği gibi Koçgiri Aşiretinin mensupları ve olayların yaşandığı bölge yoğunlukla Alevi Kürtlerden oluşmaktadır. Her ne kadar süreçte Alevilik adına herhangi bir talepte bulunulmamışsa da dolaylı olarak bu inanç kurumuna mensubiyet gereği, Alevilikten gelen hassasiyetten kaynaklı bir boyutun olduğu rahatlıkla söylenebilir. Yukarıda Aşiretin inançsal ve etnik yapısı bölümünde de ele alındığı üzere bölgede Kürt olmak Alevi olmakla eşdeğerdir. Etnisite ile inancın sınırları geçişkendir ve belirgin değildir dolayısıyla Kürtlükle Aleviliğin sınırları da belirgin değildir fakat bölgede öncelikli ve birincil tanımlayıcı kimlik Aleviliktir. Dolayısıyla bölgede ve komşu çevrelerde isyana

⁷⁶⁹ Ali Kemali, **a.g.e.**, s. 128; Dersimi, **Kürdistan Tarihinde...**, s. 90.

⁷⁷⁰ Dersimi, **Kürdistan Tarihinde...**, s. 90.

⁷⁷¹ **a.g.e.**, s. 90-91.

katılım ya da destek, bu parametre üzerinden gelişmiştir. Bölgede Alevi olmayan bazı Kürt aşiretler olaylara duyarsız kalmış ve destek vermemiştir.⁷⁷² Bununla birlikte Kürt olmayan Alevi köylerin desteği istenmiş ve bu amaçla Kangal Yellice’de bulunan Hüseyin Abdal Takkesi’nde toplantılar yapılmıştır.⁷⁷³ Bu yorum; yani toplantının bir Alevi Tekkesinde yapılmasının, Türk Alevilerin de desteğini sağlama amacı taşıdığı değerlendirilmesi, araştırmacı-yazar Baki Öz’e aittir. Öz, toplantının Alevilere ait kutsal bir mekânda yapılmış olmasını, olayları düzenleyenlerin Alevilik öğelerinden yararlanmak istemelerine bağlamıştır.⁷⁷⁴ Öz’ün değerlendirmesi yerinde olabilir ancak şunu da göz önünde bulundurmak gerekir ki Nuri Dersimi, o bölgede (Kangal, Divriği Türk Alevi bölgesinde) tanınan ve saygın bir kişidir. Anılarında, bölgede resmi görevle birkaç yıl bulunduğunu, bu sürede de tanınmış bir ailenin kızı Selvi Hatunla evlilik yaptığını aktarmıştır.⁷⁷⁵ Dersimi’nin bu tür özel ilişkilerinin de toplantının bu mekânda yapılmasını sağladığı düşünülebilir. Dersimi anılarında, Hüseyin Abdal Tekkesi’nde düzenlediğini söylediği toplantıya bölgedeki diğer aşiretler olan Canbegan ve Kurmeşan aşiretleriyle birlikte bölgedeki bütün Kürtlerin katıldığını belirterek aşiretler arasında birlik oluştuğunu kaydetmiştir. Ancak Dersimi bu birliğin oluşmasında Hüseyin Abdal Takkesi’nin sahibi olan aile ile aralarındaki iyi ilişkinin önemli bir etken olduğunu da eklemiştir. Şuna da değinmek gerekir ki toplantının kutsal bir Alevi mekânında yapılmış olması, Alevi önderleri olan dedeleri herhangi bir şekilde ön plana çıkarmamış, onların öncülüğünde ya da çağrısı ile yapılan bir mobilizasyona rastlanmamıştır.⁷⁷⁶ Her ne kadar konu hakkında çalışmaları olan Robert Olson, toplantıların yapıldığı Hüseyin

⁷⁷² Bölgeye yakın olan Drejan ve Atma Aşiretleri her ne kadar harekete destek olacaklarını bildirmişlerse de herhangi bir destek gelmemiştir. Dersimi, **Kürdistan Tarihinde...**, s. 102. Ayrıca konu hakkında bkz. Çabuk, **a.g.e.**, s. 152-158.

⁷⁷³ Bu mekânda toplantının yapıldığına dair bkz. Dersimi Dersimi, **Kürdistan Tarihinde...**, s. 88. Ayrıca Ali Kemali de benzer doğrultuda bilgiler vermekle birlikte Tekkenin ismini Hasan Baba Tekkesi olarak vermiştir (Ali Kemali, **a.g.e.**, s. 127).

⁷⁷⁴ Öz, **a.g.e.**, s. 56- 57.

⁷⁷⁵ Dersimi, **Hatıratım**, s. 98.

⁷⁷⁶ Ancak bu duruma bir istisna olarak Seyid Aziz gösterilebilir. Bölgede önemli bir manevi nüfuzu olan Seyid Aziz’in bizzat isyana katıldığı ve bölgede Kürtlük davası lehine çalışmalar yürüttüğü bilinmektedir (bkz. Dersimi, **Kürdistan Tarihinde...**, s. 103-105). Seyid Aziz, Türk kuvvetleri tarafından yakalandıktan sonra idam edilmek istenmiş, ancak bölge halkı üzerine etki ve nüfuzu düşünüldüğünde, bu karardan vaz geçilmiştir (bkz. Balcıoğlu, **a.g.e.**, s. 163).

Abdal Tekkesi şeyhlerinin,⁷⁷⁷ bu bölgelerdeki Kürtlerle ilişkilerinde oldukça işlevsel rol oynadıklarını söylese de bu bilginin dayanağını açıklayan bir kaynak ya da örnek vermemiştir.⁷⁷⁸ Ancak sonuç olarak bu Alevi Tekkesinin hareketin hazırlık aşamasında kullanılmasının -her ne niyet ve amaçla olursa olsun-, isyana destek ve katılım konusundaki katkısının tespiti oldukça zordur. Nuri Dersimi'nin Türk-Kürt, Alevi-Sünni aşiretlerle kurduğunu söylediği birliğin, gerçekte oluştuğunu söylemek de güçtür. Örneğin olayların patlak verdiği 1921 yılı Mart ayında; Sivas'ta çıkan *Gâye-i Milliye* Gazetesi'nde yer alan habere göre: ilk olaylardan hemen sonra bölgedeki bazı aşiret reisleri, Sivas Vilayetine gönderdikleri bir telgrafla Türkiye Büyük Millet Meclisi Hükümeti'ne bağlılıklarını beyan etmişlerdir.⁷⁷⁹ Telgrafın içeriği şöyledir:⁷⁸⁰

Ümrâniye Nahiye'sinde bazı kişilerin toplu olarak âdi şekâvete kalkışanların, tek şefkatli hükümetimizin adaletinden kurtulmak için meseleyi siyasi bir şekle sokmak için bazı kötülöklere meydan verdiklerini öğrendik.

Bu durumu ve şakâveti lanetle karşılar ve mîsâk-ı millînin tamamı hususuna âzîm olan Büyük Millet Meclisi Hükümeti'ne tamamen merbût (bağlanmış) bulunduğumuzu arz ve istirham eyleriz.

Canbeyli Aşireti rü'eâsâsından İsmail

Canbeyli Aşireti rü'eâsâsından ve sâdâtından Musa

Cenkli Aşireti Re'isi Davud Oğullarından Mustafa

Koçgiri Aşireti rü'êsâsından ve sâdâtından Süleyman

Şadlı Aşiret rü'êsâsından Aziz

Şadlı Aşiret Re'isi İlbeyi

Canbeyli Aşiret rü'êsâsından ve Davud Oğullarından Hüseyin⁷⁸¹

Dolayısıyla harekete Türt Alevilerin sınırlı kısmi desteği dışında Sünni Kürt aşiretlerin ve hatta Koçgiri Aşireti içerisinde de birçok boy/kabile ve kişilerin desteği dahi alınamamıştır.

⁷⁷⁷ Alevilikte şeyh tabiri kullanılmamaktadır, terminoloji ya da tercümeden kaynaklı bir hata olsa gerektir. Olson, burada şeyh tabiri ile Alevi önderleri olan dedeleri kastetmiş olmalıdır (bkz. Olson, **a.g.e.**, s. 63).

⁷⁷⁸ Olson, **a.g.e.**, s. 55-56.

⁷⁷⁹ **Gaye-i Milliye**, S.11, 16 Mart 1921.

⁷⁸⁰ Haber, orijinal transkripsiyonundan sadeleştirilmiş olarak verilmiştir.

⁷⁸¹ **a.g.g.**, 16 Mart 1921.

Nuri Dersimi'nin de Koçgiri İsyanı hareketinin başarısızlığa uğramasının nedenlerinden gördüğü önemli bir etken olan, Kürtler arasındaki inançsal farklılığa yaptığı vurgu, burada önemli bir belirleyen olmuştur. Nuri Dersimi anılarında, Alevi-Sünni ayrışmasına yer vermekte ve KTC'nin bir toplantısında söz alarak, Alevi ve Sünni Kürtler arasındaki kırılganlığı gidermek için bir an önce bir heyetin Alevi-Kürt bölgesine gönderilmesini, aksi takdirde ileride yapılacak Kürt milli kurtuluş hareketine her iki kesimin ilgisiz kalacağını, böylece her iki bölge isyanlarında bu durumdan Türk hükümetinin yararlanacağını dile getirdiğini ancak meclis heyetinin bu teklifini şiddetle reddettiğini belirtmektedir.⁷⁸² Dersimi konuyu şöyle aktarmıştır:

... Bir aralık cemiyetin bir toplantısında söz aldım ve Alevi-Sünni Kürtler arasındaki kırılganlığı gidermek için bir an önce bir heyetin Alevi-Kürt bölgelerine gönderilmesini istedim. Bir örgütlenme sonucunda yapılacak harekâtın Alevi Kürt bölgelerinde yapıldığında, Sünni Kürtlerin ilgisiz kalacağını, Sünni Kürt bölgelerinde gündeme gelecek milli kurtuluş harekâtında ise Alevi Kürtlerin ilgisiz kalacağını, Türk Hükümeti'nin de bu ayrılıktan yararlanacağı, yolundaki savunmam tüm meclis heyeti tarafından şiddetle red edilmişti. Maalesef Kürdistan'da yapılan Sünni Kürt isyanlarında, Alevi Kürtler, Alevi Kürt isyanlarında ise Sünni Kürtler ilgisiz kaldılar. Böylece her iki bölge isyanları da Türk Hükümeti'nin lehinde sonuçlanmış oldu. (...) Amacımı meclis dışında Kürt aydın arkadaşlarıma da bildiriyor, Sünni-Alevi Kürtler arasında güçlü bir birliğin kurulması yolundaki önerimden de bir sonuç çıkmıyordu. Hatta Alevi Kürtlerin Sünni Kürtler'e göre varlıklarının bile bir değerinin bulunmadığı ileri sürülüyordu. Bu durumun ileride bir felaketle karşılanacağını görüyordum.⁷⁸³

Alevi Kürtlerle Sünni Kürtler arasındaki inançsal ayrılığa vurgu yaparak isyanın Sünni Kürtler arasında destek bulmadığını belirten Martin van Bruinessen, Nuri Dersimi'nin yukarıda verilen öngörü ve tespitlerine de dayanarak, Koçgiri İsyanı'nın bir Kürt isyanı olduğu kadar "Alevi isyanı" da olduğunu dile getirmiştir.⁷⁸⁴ Bruinessen'e göre isyanın önderlerinin Alevi inancına mensup olmaları, onları diğer Sünni Kürt desteğinden yoksun bırakmış ve bundan dolayı bir "Alevi isyanı" olarak algılanmasına mahal vermiştir. Dolayısıyla isyan bu anlamda Bruinessen'e göre bir "Alevi isyanı"dır.

Türkiye'deki Kürt ayaklanmalarının belirgin bir Alevi Sünni bölünmesiyle belirginleştiğini kaydeden Hans Lukas Kieser, birine inanan Kürtlerin diğerinin

⁷⁸² Dersimi, *Hatıratım*, s. 96.

⁷⁸³ Aynı yer.

⁷⁸⁴ Bruinessen, *Kürtlük, Türklük...*, s. 103.

ayaklanmasına katılmadıklarını hatta bazen hükümetle birleşerek ayaklanmaya karşı koyduklarının altını çizmektedir. Kieser’e göre, Koçgiri isyanı’nın sebeplerinden birisi de Kemalist Türk milliyetçiliğine karşı etnik, dinsel ve kültürel farklılık gösteren Dersim Aleviliğidir.⁷⁸⁵

İsyanı “mezhepsel bir başkaldırı” olarak değerlendiren Balcıoğlu, durumu daha farklı bir açıdan ele almaktadır. Balcıoğlu, Kürtler arasındaki Alevi/Sünni ayrışmasının KTC’nin bölge üzerindeki etkisini kırdığını ancak söz konusu cemiyetin etkinlik gösterebildiği alanın, bölgedeki siyasi şahsiyetler ve onların örgütlenmesi üzerinden yapıldığını dile getirmektedir. Hatta mezhepsel farklılığın KTC tarafından istismar edilerek, bu yörede ayrılıkçı hareketlerin organize edildiğini ileri sürmektedir. Buaradan hareketle Balcıoğlu, Kangal Hüseyin Abdal Tekkesi’nde yapılan toplantıyı, asilerin mezhepsel ayrılıktan yararlanarak taraftar toplama girişimi olarak değerlendirmekte böylece hareketin ulusal bir mücadele olmaktan çıkıp mezhebi bir başkaldırıya dönüştüğünü iddia etmektedir.⁷⁸⁶

Baki Öz ise olaylarda mezhep faktörünün kaçınılmaz olarak rol oynadığını belirtmekte ve kitabında olayların mezhepsel bir çizgi doğrultusunda ilerlemesinin örneklerini vermektedir. Ona göre bölgedeki mezhepsel ayrılık, Alevi/Sünni köylerin taraf olmalarını belirleyen başka bir nedendir. Öz’ün şu satırları, bölgedeki Alevi/Sünni ayrımının pratiğe geçtiğine örnek gösterilebilecek niteliktedir:

Bu olaylarda mezhep etkeni kaçınılmaz olarak rol oynuyor. Sünni Türk ve Kürt köylüleri Koçgiri ayaklanmacılarını “Alevi” nitelendirdikleri için tavır alıyor ve karşı savaş yürütüyorlar. Sünni Türk köylerinden Yeniköy, Görelis, Babsu, Keşlik, Çukuryurt, Hecelen (Alanyurt) Koçgirililer’e karşı en kötü dönemlerinde katliam yürütürler ve mallarına el korlar. Topal Osman’ın birliklerine özellikle Çukuryurt, Alanyurt ve Yeniköylüler öncülük edip, Alevi Koçgirilileri hedef gösterirler. Bütün bunlar olaylarda mezhep ayrılığının giderek öne çıktığını gösteren kanıtlardır.⁷⁸⁷

Öz’ün bu tespiti arşiv belgeleri de desteklemektedir. Zira birçok belgede silahlandırılmış Sünni Türk köylerinden bahsedilmekte ayrıca Koçgirili asilerin baskın yaptıkları köylerin de özellikle Sünni Türk köyleri oldukları vurgusu yapılmaktadır. Koçgiri’de olaylar boyunca Alevi köy ve Sünni köy halkları karşı

⁷⁸⁵ Hans Lukas Kieser, “*Kemalist Türk Milliyetçiliğine Karşı Alevi Kürtler*”, **Munzur**, Ankara, 2001, S. 5, s. 3-35.

⁷⁸⁶ Balcıoğlu, **a.g.e.**, s. 299.

⁷⁸⁷ Öz, **a.g.e.**, s. 62.

karşıya gelmiş/getirilmişdir. Özellikle bastırma hareketi sırasında hükümet kuvvetlerinin yanında yer alan bazı Sünni köy ahalisi silahlandırılmış ve çarpışmalara katılmışlardır. Örneğin Zara'dan Hacı Ahmet Efendi adlı bir şahsın, Zara Kaymakamlığına ve Zara Mevzi Kumandanlığı'nda 8 Mayıs 1921'de: "Evvelce ahaliye dağıtılmış olan yüz Rus tüfeğinin geri alınmasıyla teşkil edilmekte olan Asayiş Bölüğüne varilmesi" hakkında yazdığı telgraftan anlaşılacağı kadarıyla, ahaliye silah dağıtılmış ve daha sonra dağıtılan bu silahların ahali arasından oluşturulan Asayiş Bölüklerine teslim edilmesi istenmiştir.⁷⁸⁸ Yine İmraniye'den 24 Kasım 1921'de Koçgiri Tahkikat Heyetine verilmek üzere gönderilen bir raporun dördüncü maddesinde;

Sivas'ta, Koçhisar'da, Zara'da ahz-ı asker sevkiyatlarında mevcut bulunan sevk-i evfradının ve isbat dahilinde mahallerinde mevcûd-ı kâbil-i celb efradın ellerine esliha depolarından verilerek ahz-ı asker zabitlerinin kumandası altında mefzî müfreze ve kuvvetler vücuda getirdiler. İsyanın zuhûrundan sonra Türk köylerinden silahlı olanlar müttehiden köylerini usatın taaruzundan muhâfazaya çalışmışlardır.⁷⁸⁹

yer alan bu bilgilerden, Türk köylerine silah depolarından silahlar verilmek kaydıyla müfreze ve birlikler meydana getirilmiş olduğu ve bu yolla silahları olanların köylerini birlikte asilerin saldırısından korumaya çalışmış oldukları anlaşılmaktadır.

Koçgiri bölgesinden olaylara bizzat tanık olmuş bazı şahıslar da, olaylar sırasında yaşananları anılarında aktarmışlardır. Örneğin İmranlı'nın Çimen Köyü'nden Rıza'nın, 1973 yılında torunlarına aktardığı kayıta şunlar yer almaktadır:

Yalnızca Mustafa Kemal'in emrine göre hareket eden düzenli ordunun çeteleri, müfrezeleri değil, çevrede bulunan Türk Sünni köylerin insanları da çeteler gibi silahlandırılmışlar, aynen diğer çeteler ve müfrezeler gibi onlarla birlikte bizlere saldırıyorlardı. Onlar da Merkez Ordusu'na bağlı güçlerle birlikte bizlere ait olan eşyaları taşıyabildikleri kadarıyla taşıyıp, götürdüler. Bize bir şey kalmadı. Bu tarafta Bextiyar ve Babus köylüleri tam talancıydılar. Hem talancı, hem katil. Karadeniz bölgesinden gönderilen alay mensupları çetelerle birlikte bizleri öldürüyorlardı. Bize karşı yaklaşımı, tutumu birdi. Hayvan, ev, eşya bir şey kalmadı. Evlerimizi sırtlayıp götüremiyorlardı, onları da yaktılar.⁷⁹⁰

Koçgiri bölgesinde, Alevi ve Sünni Kürtler, ulusçu ideoloji doğrultusunda yapılan eylemlerde, inançasal farklılıklarından dolayı bir araya gelememişlerdir.

⁷⁸⁸ ATASE Arş., K: 1254, G: 153.

⁷⁸⁹ ATASE Arş., K: 773, G: 163am.

⁷⁹⁰ Evin Aydar Çiçek, "Koçgiri, Batı Dêrsim 'de Toplama Kampları", <http://www.kovarabir.com/evin-cicek-kocgiri-bati-dersimde-toplama-kamplari/>.

Alevi Kürtlerle Sünni Kürtlerin aynı ulusçu ideoloji içerisinde mezhepsel/inançsal ayrılık nedeniyle biraraya gelememelerine/getirilememelerine dair bir örneğe de Alevi Zazalarla Sünni Kürtlerin bir arada yaşadıkları Varto bölgesinde rastlamaktayız.⁷⁹¹ Abdulhamit Dönemi Hamidiye Alayları'nın etkin bir ismi olan Vartolu Sünni Kürt lider Cibranlı Halit'in, 1919'larda özellikle kendi bölgesi içerisinde yaşayan Alevi aşiretlerin desteğini alarak bir Kürt harekâtı yaratma çabaları sonuçsuz kalmıştı. Bütüncül bir Kürt birliği sağlamak için Alevi ve Sünnilerin aynı ırktan geldiğini anlatarak bölgede konuşmalar yapan, toplantılar düzenleyen Halit Bey'e Alevilerden destek gelmemesinin nedeninin; Halit Bey'in Hamidiye Alayı geçmişiyle bağlantılı olarak bölgede kendileriyle aynı inançtan olmayan Alevi aşiretlerine uyguladığı baskılardan kaynaklandığı düşünülmektedir. Bu düşüncüyü örnekleyerek kanıtlamaya çalışan Mehmet Şerif Fırat, *Doğu İlleri ve Varto Tarihi* adlı kitabında Cibranlı Halit'in 15 Haziran 1920 yılında Varto'un Karaç Köyüne, çevredeki Alevi Hormek ve Lolan aşiretlerinin önde gelen temsilcilerini ve eşrafını davet ettiğini ve burada uzun uzadıya bir nutuk verdiğini dile getirmiştir. Fırat, Cibranlı Halit'in bu konuşmasını kitabında şöyle aktarmıştır:

Kürtlerin Nemrud'un neslinden ve asırlarca dünyayı ellerinde tutan ulu bir soydan olduklarını ve bunların ittifaksızlıkları neticesi olarak Türklerin boyunduruğu altına girdiklerini ve altı yüz yıldan beri Türklerin esareti altında yaşayarak, uşak derecesine indiklerini ve bugün kurtuluş yıldızının doğmuş ve Türk idaresinin yıkılmış ve parçalanmış bulunduğunu, Doğu illerinde yaşayan bütün Alevilerin de diğer Doğu aşiretleri gibi Kürt ve bir soydan olduklarını ve ancak bunların bir mezhep ihtilafı yüzünden Kürtlerden ayrılarak sebepsiz yere yıllarca birbirlerini öldürdüklerini ve artık birleşip müşterek haklarını Türklerden almanın zamanı gelmiş olduğunu, Sevr Muhaadesi gereğince Kürt istiklalinin Cemiyet-i Akvam tarafından tasdik edileceğini ve bu işi biran önce başarmak için her aşiretin silahına sarılarak Türk memurlarını kendi bölgelerinden kovmaları gerektiğini ve esasen Padişaha, asi ve şeriata mugayir olan Ankara Hükümeti'nin Yunan'lılar tarafından yıkılmak üzere bulunduğunu ve bütün Alevilerin bu hayırlı işe katılmalarını bilhassa Hormek Ağalarından beklediğini söylemiş.⁷⁹²

⁷⁹¹ Cumhuriyet Dönemi'nde Varto bölgesinde yaşayan Alevi aşiretlerin Mustafa Kemal ve Cumhuriyete olan tutumunu; Koçgiri Aşiretinin isyanı örneği üzerinden karşılaştırmalı olarak irdeleyen ve neden sonuçlarıyla analiz eden bir çalışma için bkz. Edal Gezik, *"Aşiret'ten Cumhuriyet'e İki Alevi Örneği: Varto ve Koçgiri"*, **Kırkbudak**, 2005: 27-47.

⁷⁹² Fırat, **a.g.e.**, s. 287-188

Cibranlı Halit'in bu birlik çağrısına Alevilerden olumsuz cevap geldiğini, Fırat'ın toplantıda akdardıklarından anlamaktayız. Buna göre toplantıda bulunan Alevilerin Halit Bey'e cevabı şöyleydi:

Halit Bey! Erkekçe konuşalım. Biz Kürt değiliz. Nemrut'la akrabalığımız yoktur. Bizim size itikadımız yoktur. Siz Hamidiye Alayı oldunuz yıllarca birbirimizi kırdık. Bu defa sultan olmak isterseniz, biz de size kul olmayız. Biz beylik istemiyoruz.

Yine aynı toplantıda hazır bulunan Fırat ailesinin bir başka ferdi Mehmet Halit Fırat da anılarında; Mehmet Şerif Fırat'ın akdardıklarına benzer bilgiler vermiş, ondan farklı olarak Cibranlı Halit'in yaptığı konuşmada yapılacak bir Kürt isyanına destek almak için Dersimdeki aşiretlere de temas edilmesini istediğini aktarmıştır. M. Halit Fırat anılarında, bu toplantıdan sonra Cibranlılarla aralarındaki eski mücadelenin tekrar başladığını ve tekrar Kızılbaşlık töhmeti altında tecavüzün her çeşidine maruz kaldıklarını eklemiştir.⁷⁹³ Fırat'ların yapılan toplantıdaki aktardıklarına benzer bir aktarım da Kocadağ'dan gelmiştir. Kocadağ ise Alevilerin Cibranlı Halit'e verdiği tepkiyi şöyle aktarmıştır:

Alevi olduğumuz için yıllarca bizleri hor gördünüz. Bizleri ezdiniz ve silahlı adamlarınızla zaman zaman köylerimizi bastınız... Hamidiye aşiret alayı oldunuz, ilk önce bizleri kırdınız. Yarın hükümet olursanız, yine ilk önce bizi ezer geçersiniz.⁷⁹⁴

Yukarıdaki anlatılar da göstermekdedir ki Koçgiri bölgesinde aynı amaç ve benzer konjonktürel gelişmeler doğrultusunda bir Kürt hareketi/isyanı teşebbüsü ile hemen hemen aynı döneme denk gelen, başka bir Kürt yerleşim yeri olan Varto'da başlatılması planlanan hareket, Alevilerin desteğini alamamıştır. Alevilerin bu bölgede bulunan Sünni Kürtlere destek vermemesinin nedeni, Cibranlı Halit'in başında bulunduğu Hamidiye Alayları geçmişiyle ilişkilendirilmektedir. Aslında II. Abdülhamit'in Ermenilere karşı Sünni Kürtlerden oluşturduğu bu birliklerin, kendilerine verilen rütbelerle yetkilerini kötüye kullanarak yaptıkları talan ve baskıdan bölgedeki Alevi aşiretleri de nasibini almıştı. Ancak yukarıda da belirtildiği gibi bu baskılarda, tarihsel yaşanmışlıklardan kaynaklı inançsal önyargılar/farklılıklar rol oynamıştır.

⁷⁹³ M. Halit Fırat, **75 Senelik Derbeder Bir Hayat Hikâyesi**, Kardeş Matbaası, Ankara, 1968, s.18.

⁷⁹⁴ Burhan Kocadağ, **Lolan Oymağı ve Yakın Çevre Tarihi**, Taş Matbaası, Yalova, 1987, s. 171.

Dolayısıyla Koçgiri aşiretleri ile aynı inançsal yapıda bulunan Dersim'in bu dönemde Koçgiri'ye desteği, yine Alevilik unsuru üzerinden açıklanabilir. Bununla birlikte Dersim bölgesinde de bazı Kürt milliyetçiler tarafından bölgede kurulması öngörülen bir Kürt muhtariyeti konusunda çeşitli faaliyetler yapıldığı bilinmektedir. Bu doğrultuda Koçgiri'de olduğu gibi, Sevr Antlaşması'nın imza edilmesinden hemen sonra Dersim'de de bazı kesimler tarafından bölgeye bir Kürt muhtariyetinin verilmesine dair çalışmalar yapılmış, talepler dillendirilmişti. Örneğin Dersim'in Ovacık Kazası rüesasının imzaları toplanarak Kemah eşrafından ve eski mebuslardan Sağırzade Halit Bey'e gönderilmiş olan, hükümetçe elde edilmiş ve Koçgiri Tahkikat Heyeti tarafından da görülmüş olan, 13 Eylül 1920 tarihli bir mektupta:

Bi-avni'llahi Teâlâ makam-ı muallây-ı hilafet-penahiye merbut kalmak üzere Kürdistan'ın muhtariyet-i idaresinin 10 Ağustos sene 36 tarihinde tasdik-i âliye iktiran etmiş olduğumuzun Mamuratü'l Aziz ve sair vilayetlerde ilan edilmiş ve binâ'enaleyh Kürdlerce (Hozat'da) bir idare-i âdilenin tesisine tevessül, hatta Ovacık kazasındaki teşkilat-ı idariyenin tamamen ikmal olunmuş olduğu bil-beyan Sağırzade ailesinin de minelkadim Kürdisdan Beylerinden olması hasebiyle merkezi ya Kemah'ta olmuş veya kemekan Erzincan'da kalmak üzere ol havalide Dersim'den (silik) olarak teşkili münasip görülen mutasarrıflık riyasetinin kendisi (yani Halet Bey) tarafından kabul ve deruhde edilmesi temenni olunmaktadır.⁷⁹⁵

ifadeleri ile Kürdistan'a muhtariyet verilmesi haberi ile bölgedeki yerel faaliyetler ve yapılan hazırlıklar anlatılmış, bir taraftan da yapılmasını istedikleri düzenlemelerle, aralarında mutasarrıf olarak seçtikleri Kürt Beylerinden Halet Bey'den talep edilmiştir. Fakat Dersim'in Kürt bağımsızlığı/Kürt milli hareketi veya bağımsız bir Kürdistan ile ilişkilendirilmesi, daha ziyade “Koçgiri İsyanı” vesilesi ile gündeme gelmiş/getirilmiştir.

Koçgiri İsyanı'na bazı Batı Dersim aşiret güçlerinin (özellikle Ovacık aşiretleri) destek verdikleri ve olaylara iştirak etiklerine dair bilgilere birçok kaynakta yer verilmektedir.⁷⁹⁶ Bununla birlikte Koçgiri'de başlayan isyanın, Dersim'e de sirayet etmesi endişesi resmi yazışmalarda sıklıkla dile getirilmiştir.⁷⁹⁷

⁷⁹⁵ TBMM Arş., “Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu”, no: 34, s. 9.

⁷⁹⁶ Örneğin bkz. Dersimi: **Kürdistan Tarihinde...**, ve **Hatıratım**; Ertuna, **a.g.e.**; Balcıoğlu, **a.g.e.**, Ayrıca örneğin, ATASE Arş., 25-26/9/37 (1921) tarihli, K. 773, G. 114 no'lu belge.

⁷⁹⁷ Örneğin Şark Cephesi Kumandanı Kazım Karabekir tarafından, Erkan-ı Harbiye-i Umumiye Riyaseti'ne gönderilen bir telgrafta; İmraniye ve Kemah hadiselerinin uzun zamandan beri hazırlıkları yapılmaya çalışılan Dersim isyanının başlangıcı olmasının pek muhtemel olduğu kaygısı dile getirilmiştir (ATASE Arş., 19/3/37 (1921) tarihli, K. 618, G. 142+ no'lu belge). Ayrıca Koçgiri bölgesinde olaylar başladıktan hemen sonra Elazığ Vilayeti tarafından yetkili üst makamlara

Ancak Ankara Hükümetinin de dikkatini çeken ve Dersimlilerin açıktan Koçgiri'ye desteklerini beyan eden önemli bir gelişme, Mart 1921'de Koçgiri'de olayların başlamasından hemen sonra, Sivas Valisi tarafından görüş almak ve Koçgiri'deki olayları yatıştırmak, nasihat vermelerini, uyarmalarını sağlamak üzere Dersim seydilerine gönderilen bir telgrafa verilen cevaptır. Dersim aşiret reisleri ve seydilerinin verdikleri cevap şöyledir:

Ordu bir süreden beri bölgemizde Müslümanların ve Müslüman olmayanların sayıları hakkında soruşturma yapmaktadır. Bu bilginin elde edilmesi hükümetin belki de, Kürtleri vurup yok etmek niyetinde olduğu anlamına alındığından, nefis savunması yasaya uygun olduğuna göre, Koçkiri Aşiretinin hareket tarzı da doğrudur.⁷⁹⁸

Dönemin Erzincan Valisi Ali Kemali ise, Sivas Vilayetinin, Dersim'in bu isyanla ne kadar ilgili olduğunu anlamak için Dersim ağalarına bir telgraf göndererek görüşlerinin alındığını yazmıştır. Ali Şeref, Mehmet Dursun, Ali Haydar imzalarıyla gelen cevapta: "Hükümetin Ermeniler gibi Kürtleri de tehcir edeceği niyetinde olduğu belli olduğundan, Koçgirilerin savunmasının meşru olduğu"nu bildirdiklerini, Ali Kemali aktarmıştır.⁷⁹⁹ Her iki kaynağın da aktardığı bilgilerin benzer içeriklerinden anlaşıldığına göre, Dersim seydilerinin/aşiret reislerinin cevabı aslında "Kürtlük/Kürdistan" adına yapılacak bir isyana değil, o bölgede yaşayan Kürtlerin tıpkı yakın bir geçmişte bizzat şahit oldukları komşuları olan Ermeniler gibi imha edilecekleri endişesinden dolayı verilen manevi desteğin göstergesidir. Böylesi bir korkunun ya da söylentinin kaynağına dair bir açıklamayı; olaylardan sonra TBMM'de Koçgiri Hadisesi üzerinde yapılan gizli celselerde söz alarak aktaran Emin Bey de dile getirmiştir. Emin Bey "Dersim buna ne suretle iştirak etmiştir?" sorusuna cevap olarak; Abdulkadir adında bir valinin, Kürdistan namına gelen gazeteleri doğrudan doğruya Dersim'e tevzi ettirmiş olduğunu ve o gazetelerde de "Kürtleri de Ermenilere benzeteceklerdir" diye yazıların yayınlamasına bağlamıştır.⁸⁰⁰ Emin Bey yine aynı konuşmasında, Mart'ın başında Zara Kaymakamı, Tortum Kaymakamı Şakir Bey ve Halis Bey'in (6 Mart'ta olaylar

gönderilen bir telgrafa; "Koçgiri bölgesinde başlayan isyan hareketlerinin bilhassa güvendiği merkez olan Dersim'e sirayeti pek muhtemeldir" denilerek bu konuda bir an evvel önlem alınması için uyarıda bulunulmuştur (ATASE Arş., 16/3/37 (1921) tarihli belge, K. 633, G. 56aa+ no'lu belge).

⁷⁹⁸ Ertuna, **a.g.e.**, 263.

⁷⁹⁹ Ali Kemali, **a.g.e.**, s. 130.

⁸⁰⁰ **TBMM Gizli Celse Zabıtları**, C. 2, 1985, s. 270.

esnasında asiler tarafından öldürülen Yüzbaşı), Koçgiri aşiret liderlerinden ve aynı zamanda İmraniye Nahiye Müdürü Haydar Bey'in konağına gittiklerini, Halis Bey'in burada akşam muhabbet esnasında elini cebine koyup bir kağıt çıkardığını, "sizin ferman-ı idamınız benim elimdedir" dediğini aktarmıştır. Emin Bey devamla, Halis Bey'in: "sizin ferman-ı idamınız; sizi Ermenilere benzettirip ve sizi tamamiyle imha ederim. İstemezsem size bir şey olmaz" dediğini, bu sözlerinden dolayı da Kürtlerin ekserisinde tabî bir galeyan başladığını ifade etmiştir.⁸⁰¹ Bu iddiaları destekleyecek mahiyette benzer başka bir bilgi, Koçgiri Tahkikat Heyeti Raporu'nda da dile getirilmiştir. Raporda yer alan;

Merkez Ordusunun yeni kumandanı Nureddin Paşa hazretleri tarafından Koçgiri mıntıkasındaki köylerin müslim ve gayrimüslim nüfusları miktarının ba-telgraf sorulmuş olması ve bu emre müsteniden Koçgiri Kazası Kaymakamlığınca nahiyelere gönderilen muhtelif mevâdlı emirnameye bir hain tarafından (kim ve ne hal oldu?) Alevi Kürdlerin imhasına zehabını tevhid edecek bir fıkranın ilave edilmiş bulunması havali-i mezkuredeki Kürt anasırında büyük bir vehm ve telaş tevhid eylemiş idi.⁸⁰²

ifadeler de gösteriyor ki Koçgiri'de yaşanan bu gelişmeler, Dersim'de de duyulmuş ve endişe ile karşılanmıştır. Dersimliler öteden beri gerek akrabalık/aşiretsel gerekse inançsal olarak dede-talip bağlarının olduğu⁸⁰³ ve iyi dostluk ilişkileri geliştirdikleri Koçgiri aşiretlerine böyle bir desteği sunmakta tereddüt etmemişlerdir.⁸⁰⁴ Ancak Koçgiri Tahkikat Heyeti'nin raporuna göre, Dersimlilerin, Koçgiri kıyamının (başkaldırısının) meşruiyetine kefil olan bu cevabi telgrafi, Erkan-ı Harbiye-i Umumiye'nin hadisenin mahiyeti hakkındaki kanaatini takviye etmiş, meselenin

⁸⁰¹ **a.g.e.**, s. 269.

⁸⁰² TBMM Arşivi, "Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu", Aralık 1921 tarihli, 34 no'lu belge içinde, s. 11.

⁸⁰³ Koçgirililerin Dersimle inanç ve gönül bağlılıkları olmakla birlikte bazı anlatılarda; Dersim'in Şeyh Hesenan Aşireti ile anne tarafından akrabalıkları da iddia edilir. Dönemin Erzincan Valisi Ali Kemali; Koçgiri Aşiretinin aslen İzol ve Hormek Aşiretlerinden ayrıldığını, annelerinin Şeyh Hasanlı olduğunu o nedenle kendilerini Şeyh Hasanlı saydıklarını belirtir (Ali Kemali, **a.g.e.**, s. 165). Ayrıca aynı doğrultuda bkz. Dersimi, **Kürdistan Tarihinde...**, s. 50. Koçgiri aşiretlerinin Alevi inanç yapısına göre örgütlendikleri ocak sistemleri ise genellikle Dersim merkezlidir. Özellikle Dersim'in Baba Mansur Ocağı'na bağlı olan talipleri bölgede yoğunluk gösterir.

⁸⁰⁴ Bu önermemizi destekleyen bir açıklama, Hadisenin bastırılmasından sonra konuyla ilgili TBMM'de yapılan gizli celselerde söz alarak konuşma yapan Erzincan Mebusu Fevzi Efendi tarafından da dikkat çekilerek dile getirilmiştir: "Ümraniye'nin menaaatı mevkiyesi Dersim'e nisbeten ehemmiyetsizdir. Fakat kavmiyet ve asabiyyet itibariyle aralarında fark yoktur. Bu itibarla birbirlerine şiddetle merbutturlar. Bundan dolayı yekdiğerinin tesiriyle müteessir olurlar. İşte Ümraniye'den Dersim dahi müteessir olmuştur. Ümraniye'de esbap ve avamil pek çoktur. Fakat maksadı siyasi olmadığı tahakkuk etmiştir" **TBMM Gizli Celse Zabıtları**, C.2, 1985, s. 251-252.

halledilmesine yöneltilmiş çalışmalar olmasına rağmen Merkez Ordusu’nu bu konuda 11 Mart 1921 senesinde bir emir çıkarmaya⁸⁰⁵ sevk eden nedenlerden biri olmuştur.⁸⁰⁶

Ancak Dersim’in bu dönemde Koçgiri’ye verdiği desteği her ne kadar resmi algı, “Kürtlük” unsuru üzerinden değerlendirse de, tekrar belirtmek gerekir ki, bu desteğin ana öncülü, “Alevilik” unsurudur. Başka bir deyişle Kürt ulusal bilincinin tam manada oluşmadığı ve dil birliğinin dahi olmadığı bu dönemde, bu iki bölgeyi yakınlaştıran/birleştiren temel unsur Aleviliktir. Tersinden bakılacak olunursa, bölgeye yakın olan bazı Sünni Kürt aşiretlerin, Koçgiri olaylarına ilgisiz kalmalarını yine aynı olgu ile (inançsal ayrılık) açıklamak yanlış olmayacaktır.

Koçgiri İsyanı sürecinde Alevilik unsurunun yer aldığı görülen bir başka veri; İsyanı’nın ideoloğu ve arkasındaki en büyük aktörü olarak nitelendirilen, zaman zaman “Taki” mahlasıyla şiirler yazan şair ve ozan Alişer Efendi’nin şiirlerinde kullandığı, bu inanca ait temaların varlığıdır. Alişer Efendi, şiirlerinde Alevi inancına ait motifleri sıklıkla kullanmış ve siyasi hedeflerine, bir inancın unsurlarını da yerleştirerek her iki alanı -siyasal ve inançsal- birleştirmiştir. Böylelikle halkla olan iletişimini etkin kılarak, siyasi ideallerinin topluluk arasında daha kolay kabul görmesini ya da pekişmesini sağlama niyeti taşımış olmalıdır. Örneğin ona atfedilen, bir anlamda Koçgiri İsyanının, çıkışını, gelişimini ve sonuçlarını kendi bakışıyla özetleyen şiiri şöyledir:

Koçgiri başladı harba
Sesi gitti Şarka Garba
Bir ordu asker geldi
Dayanamadı bu darba

Dilo yaman, yaman, yaman /Aman gönlüm aman aman
Çiyan kırto berfo duman / Dağı sardı karla duman

⁸⁰⁵ Bahsedilen bu emirname, 10 Mart 1921’de TBMM İcra Vekilleri Hey’eti Riyaseti tarafından yayınlanan kararnamedir. Bu kararnameye göre; Ma’mûratül-aziz Vilayeti, Erzincan Sancağı ve Sivas Vilayeti’nin Divriği ve Zara Kazâlarında İdare-i Örfiye ilan edilmiştir. İdare-i örfiye cari olan mahallerde, devletin iç ve dış emniyetini ihlâl eden suçluların görülme davası Divan-ı Harbiye-i Umumiye’ye aittir. Bu nedenle Sivas’ta bir Divan-ı Harbiye-i Örfi teşkil olunacaktır (ATASE Arş., 10/3/37 (1921) tarihli, K. 568, G. 101aa no’lu belge).

⁸⁰⁶ TBMM Arşivi, “Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu”, Aralık 1921 tarihli, 34 no’lu belge içinde, s. 18.

Mera bışın şahı merdan / Bize yetişsin Şah ı Merdan
Ev dermane hemu derdan / Odur her derdimize derman

Ovacığın aşireti
Zapt eyledi memleketi
Geriden imdat gelmedi
Hozat çekmedi bu gayreti

Dilo yaman...

Kürdistan'ın orduları
Kahr ettiler barbarları
Vatan için öleceğiz
İstemeyiz Moğolları

Dilo yaman...

Yemin edenler elmaya
Zülfikarı Murtezaya
Geriden teller çektiler
Biz uymayız eşkiyaya

Dilo yaman...⁸⁰⁷

Alişer Efendi'ye ait olduğu söylenen bu dörtlükler, bugün hala bölge halkı arasında bilinmekte ve söylenmektedir. Ancak dörtlüklerden Kürdistan ile ilgili olan bölüm, halk arasında söylenen versiyonlarda yer almamaktadır.⁸⁰⁸ Bu dörtlüğün -

⁸⁰⁷ Dersimi, Alişer'in Kürtçe yazdığı ve kendisinin Türkçeye çevirttiğini söylediği bu şiirin, Koçgiri savaşı boyunca dağlarda, savaş meydanlarında söylenen bir şarkı olduğunu kaydediyor (Dersimi, **Kürdistan Tarihinde...**, s. 106) Dersimi'nin bu sözlerine atıfla Bozarslan, bu şiiri ayaklanmada kullanılan bir marş olarak değerlendirirken şiirin aynı zamanda "Kürdistan ordularının" "Moğollara karşı" açık bir savaş ilanı olduğu yorumunu da yapmaktadır. (Bozarslan, "*Türkiye'de Kürt Milliyetçiliği...*", s. 101).

⁸⁰⁸ Örneğin şiirin Hüseyin Doğanay tarafından seslendirilen bir versiyonunda, sözlerde iki farklı kıta daha yer almaktadır. Yine olumsuzlukların ve yenilginin, yerel bilgiler verilerek anlatıldığı dizeler şunlardır:

Koçgiri'ye geldi Sefer	Toplandılar Khewuşağı
Ankara göndermiş asker	Ağaların solu-sağı
Dört bir yanımız sarıldı	Dediler yemin bozuldu
Verrmez bize Dersim asker	Sebebi de Koçuşağı

kitabında şiiri Türkçeye çevirdiğini kaydeden-, Nuri Dersimi tarafından sonradan eklenmiş olma ihtimali vardır. Zira şiirin bütünü düşünüldüğünde, aslında Alişer Eefendi, Koçgiri yenilgisinin nedenlerini belirli bir kronolojik sıra dâhilinde anlatmıştır. Dörtlükler arasında böyle bir anlatıyı görmek mümkünken, bahsedilen “Kürdistan orduları” dörtlüğü, şiirin anlam bütünlüğünü bozan, genel içeriğe tezat niteliktedir. Nuri Dersimi anılarında Alişer’e ait olduğunu söylediği bu şiirin şarkı olarak, dağlarda ve savaş sahalarında top, tüfek sesleri arasında söylendiğini ve savaşçıların moralini arttırdığını kaydediyor. Ancak yukarıda belirtildiği gibi şiirin içeriği bir “yenilginin” analizi, başarısızlığın nedenlerinin adres gösterilerek siteme dönüşmesinin dizelere yansımasıdır. Böyle iken Dersimi’nin bu şiir/şarkının, marş niteliğinde coşku veren bir etki yarattığı iddialarının gerçeği yansıtması olası görünmüyor. Ayrıca Dersimi’nin, şiirin/şarkının orijinalinin Kürtçe olduğu, kendisinin Türkçeye çevirttiği iddiası da tartışılabilir. Zira bugün hala bu şarkı Türkçe olarak zihinlerde kalmış ise belleklerden gelen aktarımın devamının bir göstergesidir. Aksi takdirde Kürtçe olarak bilinir, söylenir, aktarılırdı. Ayrıca Alişer Eefendi’nin Kürtçe dışında Türkçe şiirlerinin de varlığı bilinmektedir. Keza şiirin Türkçe’de kafiyeli dörtlüklerden oluşması, Kürtçeden çevrilmiş olma ihtimalini zayıflatan bir başka veridir. Ancak şiirde nakarat olarak kullanılan Kürtçe dizeler, bugün bölge halkı arasında da kullanılan versiyonlarında aynı şekilde korunmuştur. Dolayısıyla şiir, Türkçe ve Kürtçe karışık kaleme alınmıştır. Şiirde bahsi geçen Kürtçe nakarat dizelerde, Alevilik inancının önemli sembollerinden olan Şah-ı Merdan -ki Hz Ali’yi refere eder-’dan; düştükleri bu kötü ve çaresiz durumdan kurtulmaları için istenen manevi yardım dillendirilmiştir. Ayrıca yine şiirin içerisinde geçen; “Yemin Edenler Elmaya/Zülfikarı Mürtezaya” dizeleri, Alevi inancında sembolik değerleri olan metaforlardır. Şiire yansıyan bu semboller, İsyan sürecinde gerçek hayatta da kullanılmıştır. Şöyle ki Nuri Dersimi’nin de anılarında aktardığı üzere Koçgiri hareketine destek bulmak için Dersim aşiretleri ile yapılan bir toplantıda; Alevilikte kutsal sayılan elma ve zülfikar getirilmiş, bunlar üzerine yemin edilerek ikrar verilmiştir.⁸⁰⁹ Dolayısıyla Alevilik inancında kutsal sayılan bu iki önemli sembolün şahitliğinde yemin edilerek yapılan ittifak güvence altına alınmak istenmiş olmalıdır.

⁸⁰⁹ Dersimi, **Hatıratım**, s. 109-110. Elma, Alevi inancında Hz. Fatıma’yı temsil eder ve dolayısıyla kutsal bir meyvedir. Zülfikar da; Hz. Ali’nin kılıcı olarak bilinir ve önemli sembolik manaları vardır.

Yine farklı kaynaklardan derlenen Alişer'e ait, içinde Alevilik inancına dair öğeler barındıran Kürtçe kaleme alınmış bir başka şiiri de şöyledir:

Pülümür dağı çekemlidir
Yavaş yavaş gittim yanına
Evin yansın kanlı Topal Osman
Hem gençlerimizi vurdun
Hem hakkımızada mahkeme açtın

Gönlüm yaman kardaş yaman
Dağı sardı kar ile duman
Bize yetişsin Şahı Merdan
Gönlüm yaman kardaş yaman

Yürü yürü aşiret yürü
Meftalarımızı bize kilit ettiler kapımıza
Taze gelinleri öldürüp başındaki altınları aldılar
Gönlüm yaman kardaşım yaman
Dağı aldı kar ile duman

Pülümür altında ki köprüler iki üçtür
Taze damat gelini öldürdüler iki üç yaşında ki çocuklar kucağında
Davamız kalsın mahşere İmam Hüseyin'e
Gönlüm yaman kardaş yaman
Dağı sardı kar ile duman⁸¹⁰

Bu şiirde de Koçgiri olaylarında Topal Osman'ın yaptığı zulümlerle, yaşanan kötü olaylar ve mağduriyet anlatılmış, yapılan bu zulüm yine Alevi inancında mazlumların sembolü olarak görülen İmam Hüseyin'e havale edilmiştir.

Alişer Efendi yukarıda aktarılan örneklerde olduğu gibi Alevilik unsuruna ait temaları ayrıca dönemin olaylarına ilişkin verileri şiirlerinde sıklıkla kullanmıştır. Ancak onun siyasi kimliği, Koçgiri İsyanındaki rolü; yazdıkları şiirlerin de içeriğinin siyasi olduğu yönündeki algıları güçlendirmektedir. Örneğin Başbakanlık

⁸¹⁰ Kaynak kişi: Süleyman Ünlü (Kondılan Köyü), Derleyen ve Türkçe çevirisi: Cihan Çelik.

Cumhuriyet Arşivi'nde bulunan bazı belgeler, özellikle resmi makamların Alişer Efendi ve yazdıkları şiirler konusunda algısına örnek oluşturmaktadır. Alişer'e ait olduğu söylenen destanların/şiirlerin mahiyeti konusunda 1933 yılında resmi makamlara yazılan bir telgraf şöyledir.⁸¹¹

Yüksek Başvekâlete

Dersim aşiretleri arasında gizli olarak dolaştırılan ve Türk düşmanlığından ve Kürtçülüğün çoğaltılmasından bahis bulunan üç destanın Kürtçeden dilimize çevrilen suretleri Elâziz Vilâyetinden bu hususta alınan 177/164 numaralı tahriratın sureti leffen takdim edilmiştir. Arzolunur efendim.

Dâhiliye Vekili

M. İ. Sabri

Bu telgrafta bahsedilen tahrirat sureti aşağıdaki gibidir:

Elaziz Vilayetin 22/3/933 tarihli ve 177/164 numaralı tahriratı suretidir;

1- Dersim aşiretleri arasında dilden dile dolaşan Türkü ve destanlardan bu defa Mazgirt kaymakamlığınca elde edilen üç nüshanın mütercem suretlerini işlikt sunuyorum.

Bunlar amiyana yazılmış olmakla beraber doğrudan doğruya bir kasdi mahsusla tertip ve temin edilmiş olduğu pek açıkça sezilmektedir.

Asılları Kürtçe olan bu yazılar Seyyit Rızanın yanında bulunan Koçgirili Alişar tarafından yazıldığı söylenmekte olup Cumhuriyet ve Türklük aleyhtarı ve Kürtlük âmâlını takip edenler için çok kuvvetli bir propaganda vasıtası olduğu şüphesizdir. Bu gün Dersim halkını eskisi gibi daima kendilerine merbut bulundurmak, nüfuzlarını yürütmek, hatta taabbüt ettirmek gayesini güden aşiret reisleri ve bilhassa Seyitler: cahil halkın böyle âmiyane surette kahramanlık ve dini duygularını kıcıklemek suretile bu arzularını yürütmektedirler. Bu meyanda en ziyade Seyyit Rıza kendisine Dersim'in aleviler ulusu ve ruhaniyet ve kudsiyet melcei ve Türk düşmanı, Kürt hamisi sıfatını takınmak istediği; kendi himayesinde bulunan Koçgirililerin bu yazışları ile de teyyüt eylemekte bulunduğunu arzeylerim efendim.

2- Dahiliye Vekâletine, Birinci Umum Müfettişliğe arzedilmiştir.

Elaziz Valisi

Bu tahriratın ilişğinde bulunan, bahsi geçen üç şiirden birini örnek olarak verecek olursak, şiir şöyledir:

⁸¹¹ BCA.Kutu No: 110, Gömlek No: 741, Sıra No: 9, Dosya No: 96A/32

Bismillahi diyelim hakdan inayet
Ta ezelden mazhari ihnani dersim
Muhammet Mustafa olşahi velayet
On iki imamın nişanı dersim.
Ceddimiz şeyh Hasan olşahi horasan
Himmet et bizlere olsun sayaban
İkilik perdesini atalım haman
Birlik zamanıdır mekânı dersim
Hikmetten bir hengami cihane saldı
Ol kavmi mervani zulmette kaldı
Her millet uyandı hakkını aldı
Yakındır ahdi Pimani Dersim
Müsliman namiyle birçok harühas
Müminler yapmışlar ateşten kafes
Adalet şimşirini taksınlar herkes.
Söylensin şanı şevketi dersim
Türkler şeriatı biz tarikati
İkaside birdir hakkın ibadeti
Madamki Adliye yokturlar biatı
İşte vurağıdır zemani dersim.
Beri lütfünle bu çarkı döndür
Gerçek evliyaları her yere gönder
Evladi ahfadı gadepten sakla
Kurtarsın ehli İmanı dersim.
Bari lutfun et bize rehber
Himmet evliyası her yere yayar.
Cihan kâr kılmaz bize serbeser

Yukarıda yer alan tahriratın içeriğinden anlaşılacağı üzere yazılan şiirler, Türklük ve Cumhuriyet aleyhtarlığı olarak değerlendirilmiş ve Kürtlük gâyesini takip edenler için çok kuvvetli bir propoganda vasıtası olduğu düşünülmüştür. Ancak yukarıda örneğini verdiğimiz gibi Alişer Efendi'nin şiirlerinde daha çok Aleviliğe ve tasavvufa ilişkin temalar mevcuttur.

Koçgiri İsyanı sürecinde “Alevilik” unsuru, sivil/askeri makamlar tarafından yapılan yazışmalarda bir başka boyutuyla da karşımıza çıkmaktadır. Konunun hassasiyetinin farkında olan resmi yetkililer, olayların bir Kürtlük ve Alevilik meselesi olmadığını açıklayan ve ona göre tedbirler alınmasını isteyen yazışmalarda bulunmuşlardır. Örneğin, yapılacak tedibat hareketinin mahiyeti hakkında bilgi veren Şark Cephesi Kumandanlığına “Acele Harp Raporu” olarak gönderilen bir raporda şu ibareler yer almaktadır:

(...) İmraniye hadisesinin şahsi şekavet ve mefsedet olduğu ve bir Kürdlük ve Alevilik meselesi olmadığı Merkez Ordusunca ilan edilerek te'dibâta bu esas dâhilinde icra edilecektir.⁸¹²

Rapora bu yönde bir bilginin vurgulanarak eklenmiş olması, muhtemelen olayların belirtilen doğrultuda yayılma ve büyümesini önleme konusunda alınmış bir tedbir gereğidir. Nitekim ilerleyen günlerde, Merkez Ordusu Kumandanı Nurettin Paşa tarafından yazılıp 10 Nisan 1921 tarihli *Gâye-i Milliye* Gazetesinde yayınlanan bir beyanname; askeri harekâta, “Aleviler aleyhinde yapılan bir hareket olduğu” söylentisinin mal olduğu sıkıntısı dile getirilmiştir:

(...) Müfsid ve münafıklar, “Ümraniye şekâvetinin izâlesi-çün hükümetçe ittihâz edilen tedâbîr-i inzibâtiyeyi gûyâ gördüler ve Aleviler aleyhinde bir hareket gibi göstermeye uğraştıklarına ve ihvân-ı din arasına bu sûretle nifâk ve şakayık sokmaya çalıştıklarına firt-ı te'essûf ve nefret ile muttali olmuştayım.”⁸¹³

Yukarıda Nurettin Paşa tarafından, olayların Alevilik Sünnilik meselesi cihetinde gösterilerek, bir dinden olan bu zümrelerin arasına nifak ve çatlak sokulmak suretiyle yararlanmak istenmesi kaygısı dile getirilmiştir. Ancak Nurettin Paşa'nın bu ithamını, Aleviler tarafından haklı çıkaracak çeşitli söylentilerin/gerekçelerin olduğu bilinmektedir. Bu doğrultuda örneğin 5 Eylül'de Ovacık Larenk'te yapılan bir toplantıda Alişer Efendi; “Avrupa devletlerinin dört vilayetten ibaret bir Kürdistan'ı kabul ve tasdik ettiklerini ancak Ankara Hükümeti'nin bunu kabul etmediğini ayrıca Alevilerin tamamının mahvı için Türk subaylarının cebinde talimat olduğunu” beyan etmiştir.⁸¹⁴ Alişer'in bu beyanata bazı araştırmacılar tarafından, Alevileri ve Alevilik unsurunu kullanarak isyanı daha geniş

⁸¹² ATASE Arş. 22/3/1337 (1921) tarihli, K: 620, G: 87+ nolu belge.

⁸¹³ *Gâye-i Milliye*, 10 Nisan 1921, 2009.

⁸¹⁴ ATASE Arş., K. 732, G. 27.

boyutlara çekme çabası olarak değerlendirilmiştir.⁸¹⁵ Ancak Nurettin Paşa'nın olaylar karşısında aşırı tutumu ve sert bastırma harekâtı, olayların katılımcılar ve bölge halkı tarafından “Alevi kıyımı” olarak algılanmasında önemli etken olmuştur. Nurettin Paşa her ne kadar, yayınladığı beyannamelerde olayların İslam birliğinden söz ederek, gerçekte bir Alevilik meselesi olmadığını sıklıkla belirtse de bazı resmi yazışmalarda ise Aleviler konusunda çeşitli istihbaratlarda bulunarak duruma dikkat çekmiş ve tavsiyelerde de bulunmuştur. Örneğin 30 Aralık 1921’de TBMM’ye, kendisi hakkında yapılan suçlamalara istinaden gönderdiği “izahname”sinde; Ümraniye isyan mıntıkasında Sünni köyler dışında hiçbir yerde cami ve mescit olmadığını, efradın adının İslam olduğunu, bu nokta-i nazardan tedrisat yapılması gereğini belirtmiştir.⁸¹⁶

Sonuç olarak Koçgiri hadiseleri sürecinde Alevilik unsuru, yukarıda anlatıldığı hususlarda, tarafların değerlendirmelerine göre çeşitli boyutlarıyla etkili olmuştur. Hadiseler boyunca Alevilikle ilgili herhangi bir talepte bulunulmadıysa da, bölge halkının Alevi olmasından kaynaklı birçok hassasiyet, doğrudan ya da dolaylı olarak dillendirilmiş, Aleviliğe dair motifler kullanılmış, halkın harekete çekilmesinde önemli bir mobilizasyon unsuru olarak seferber edilmiştir. Ayrıca İsyan’ın, Alevi bir bölgede çıkmış olması ve öncülerinin bu inanca mensup olmaları, Sünni Kürtlerin isyana karşı duyarsız kalmalarına ve harekete destek vermemelerine neden oluşturan önemli bir etmendir. Dolayısıyla isyan, Sünni Kürtler açısından bir “Alevi isyanı” olarak algılanmıştır.

⁸¹⁵ Örneğin bkz. Akgül, **a.g.e.**, s. 42; Öz, **a.g.e.**, s. 61.

⁸¹⁶ Bkz. Balcıoğlu, **a.g.e.**, s. 286.

SONUÇ

Milli Mücadele yıllarında, Ankara Hükümeti'nin *de facto* yönetimde olduğu ara dönemde, Sivas'ın Koçgiri bölgesinde bir takım asayişsizlik olayları yaşanmıştı. Özellikle 6 Mart 1921'de meydana gelen olaylar, "Ümraniye Hadisesi" ya da "Koçgiri Hadisesi" tabirleriyle dönemin resmi mercilerine, bir şekavet/eşkıyalık olayı olarak intikal etmişti. Koçgiri'de olaylar bu yönüyle, dünyanın herhangi bir yerinde yaşanabilecek "sıradan bir şekavet olayı"ndan farksız gibi görünmektedir. Koçgiri bölgesinde meydana gelen hadiselerin "tarihi bir olay" olarak tarih sayfalarında yerini alma nedeni ise bölgede bu aşamadan sonra yaşanan gelişmeler ve günümüze kadar uzanan bir tarih yazımı/anlatısı sürecine konu edilmesiyle yakından ilişkilidir.

Koçgiri bölgesinde yaşanan olayları tedirginlikle karşılayan ve bir güvenlik sorunu olarak algılayan Ankara Hükümeti, olayların büyümesini önlemek ve bölgede asayiş tesis etmek amacıyla bastırma harekâtı başlatmış ve bu harekât sırasında Nurettin Paşa ve Topal Osman'ın bölge halkını kanunsuzca maruz bıraktığı kaydedilen yoğun şiddet içeren uygulamalar, çeşitli kesimlerin tepkisiyle karşılanmış ve sorunun TBMM'nin gündemine alınması sağlanmıştı. TBMM'de yapılan gizili oturumlar sonucu, durumu yerinde incelemek üzere beş mebustan oluşan bir İnceleme Kurulu görevlendirilmiş ve bölgeye gönderilmişti. "Koçgiri Tahkikat Heyeti" olarak adlandırılan bu kurulun bölgede yaptığı araştırma ve inceleme sonucu kaleme aldığı, "Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu" adlı raporda, Koçgiri bölgesinde yaşanan olaylara ayrıntılarıyla yer verilmiş ve sonuç olarak bu olaylar, "siyasi maksatla başlamış bir isyan hareketi" olarak değerlendirilmişti. Heyet'in, "Koçgiri Hadisesi" olarak anılan olayların, "bağımsız ya da belirli bir muhtariyet içeren Kürdistan devleti kurulması" amacıyla yapılmış olan bir "Kürt isyanı" olduğu görüşünün, resmi tarih yazımında yer edinmesinde önemli bir dayanak oluşturduğu söylenebilir.

Diğer taraftan Koçgiri'de yaşanan olayların, bağımsız bir Kürt devleti kurma amacıyla gerçekleştirilen bir Kürt isyanı olduğu söylemi, Kürt tarih yazımında da yer edinen bir söylemdir. Bir Kürt milliyetçisi olan Nuri Dersimi'nin, 1920'lerin başında yaşanan olayları, milliyetçi ideolojisi doğrultusunda 1950'lerde kaleme aldığı *Kürdistan Tarihinde Dersim* ve *Hatıratım* adlı kitaplarında yer verdiği anlatıları ve

bu anlatıları temel alan ve/veya benimseyen günümüzdeki diğer bazı çalışmalar bu söylemin en önemli dayanağıdır.

Her ne kadar çeşitli kişi, kurum ve taraflar, 1920’li yılların başında Koçgiri bölgesinde meydana gelen olayları siyasal amaçlarla gerçekleştirilmiş bir Kürt isyanı olarak değerlendiriyorsa da gerek Koçgiri Tahkikat Heyeti’nin raporu ve dönemin arşiv belgeleri verileri, gerekse Nuri Dersimi’nin alternatif anlatıları incelendiğinde, yapılan bu tespitin olayları değerlendirmekte tek başına yeterli olmadığını söylemek ve olayların farklı boyutlarıyla da ele alınması gerektiğini vurgulamak gerekir.

Bölgede yaşanan olaylar ve bu olaylara katılım, farklı iki düzlemde değerlendirmeye tabi tutulmalıdır. Birincisi ve öncelikle, siyasal olarak az çok örgütlü ve Kürt ulusal bilinci taşıyan geleneksel liderlerin amaçları ve bu doğrultuda yaptıkları eylemler; ikincisi, bu öncü grubun belirlediği edilgen, taraftar olan ya da olmayan fakat olaylardan ve sonuçlarından doğrudan etkilenen daha büyük bir kitlenin varlığı ve konumu.

Bölgede Kürt milliyetçi ideolojiye sahip öncü kişilerin oluşturduğu bir tabakanın varlığı ve bu kişilerin Koçgiri’de olaylarının başlamasında ve gelişiminde önemli rol üstlendiği tartışmasız bir gerçektir. Saygın ve nüfuzlu kişiler olan Koçgiri aşiret liderleri arasında, Mustafa Paşa oğulları Haydar ve Alişan Beylerle onların kâtipliğini yapan Kürt milliyetçisi Alişer Efendi ilk zikredilmesi gereken kişilerdir. Aşiret liderlerinden Haydar Bey, İstanbul’da kurulan Kürdistan Teali Cemiyeti’nin üyesidir ve cemiyetin bir şubesini olayların merkezi olan Ümraniye’de açmış olduğu, çeşitli belge ve kaynaklardan anlaşılmaktadır. Ancak bölgede Kürt milliyetçiliğine dair çalışma ve örgütlenmeler, bilhassa, eğitimli ve saygın bir şahsiyet olan Alişer Efendi tarafından yürütülmüştür.

Bağımsız bir Kürdistan kurma amacıyla araçsallaştırılan “Kürt ulus” söyleminin bölge halkına nasıl tezahür ettiği ve nasıl yansımaları bulduğu sorusu ise açıklamaya muhtaç daha karmaşık bir konudur. Aşiret liderleri ve Alişer Efendi’nin milliyetçi propaganda ve örgütlenme çalışmalarının halk arasında ne kadar kabul ve harekete geçirici bir etmen olarak işlev gördüğünün tespiti oldukça zordur. Ancak halkın olaylara katılımında, milliyetçi algının tek başına harekete geçiren ve katılımı belirleyen bir etken olmadığı ileri sürülebilir. Öncelikle, Koçgiri’de meydana gelen

olaylara halkın katılımının sınırlarını, bahsi geçen bu önderlerin tabanla olan kişisel ve geleneksel bağlarının belirlediği söylenebilir. Yani olaylara bütünüyle bilinçli bir sosyo-politik destekle katılımdan ziyade aşirete dayalı geleneksel bağların belirlediği kısmi bir katılım söz konusudur. Bölge halkının olaylara katılımında, “Alevilerin/Kürtlerin de Ermeniler gibi yok edileceği” söylentisinin yayılmasının ve bu söylentinin sonucunda halk arasında meşru müdafaa algısının oluşması, harekete geçirici diğer bir unsur olarak devreye girmiştir. Bölge halkının Alevi olması ve Alevilerin yok edileceğine duyulan bu endişe, aşiretsel ve inançsal bağlarının güçlü olduğu bazı Dersim aşiretlerinin ve ayrıca Kürt olamayan Türk Alevilerin de kısmi desteğinin alınmasını sağlamıştır. Dolayısıyla her ne kadar etnik bir kimlik unsurundan/kurgusundan yola çıkılarak milliyetçi bir söylem geliştirildiyse de, topluluk içerisinde var olan aşiretsel ve inançsal bağlılıklar, harekete katılımın sınırlarını belirleyen bir diğer önemli etkidir. Sonuç itibarıyla Koçgiri’de “ulusçuluk”, isyanın öncü grubu tarafından daha ileri bir seviyede temsil edilmekle birlikte İsyân’ın harekete geçirebildiği toplumsal tabanı, geleneksel bağlar belirlemiştir. Bu doğrultuda etnik bir unsurun milliyetçi bir söyleme konu olmasında, farklılığın kriterini “dil” değil, inanç faktörü belirlemiştir. Zira Koçgiri’ye destek veren, büyük oranda Zazaca konuşan Dersim aşiretlerinin ve aynı şekilde harekete kısmi destek veren Türk Alevilerin katılımını “dil” birliği üzerinden açıklamak zordur. Dolayısıyla Alevilik burada birleştirici ve katılımı belirleyen en önemli unsur olarak belirmektedir. Bu durum aynı zamanda tersinden okunursa Sünni Kürtlerin, harekete destek vermemesinin de nedenini oluşturmuştur. Yani topluluğun Alevi olması ve bu konuda tarihsel ve toplumsal önyargılar, ortak bir Kürt ulusu, kimliği ve “dil”i üzerinden yapılacak bir birlikteliğe engel teşkil etmiştir.

Koçgiri İsyanı teşebbüsü, her ne kadar inançsal bağlılıkların sınırlarını aşmayı başaramamış olsa da Kürt etnisi ve ulus kavramlarının farklı inanç zemininde kullandığı bir örnek olaydır. İsyanın önderlerinin, başlangıçta Kürdistan Teali Cemiyeti ile bağlantısının olması, Sünni Kürtlerle ilişkilerin inanç temelli kutuplaşmanın ötesinde bir boyutunun varlığını gösteriyorsa da inançsal önyargılar, fiiliyatta ortak bir ulus söylemi üzerinden hareket etmelerini önlemiştir. Alevi ve Sünni Kürtler arasında var olan bu inançsal farklılığın ve buna dair önyargıların tarihsel kökenlerini, 20. yüzyıldan önceki dönemlerde aramak gerekmektedir. Bu

minvalde Alevi ve Sünniler arasında mesafeyi açan bazı tarihsel ve toplumsal kırılmalar tespit edilmiştir. 16. yüzyılın ilk çeyreğinde Safevilere ve dolayısıyla yandaşları olan Kızılbaşlara karşı Sünni Kürt beyliklerinin, İdris-i Bitlisi aracılığıyla Yavuz Sultan Selim’le ittifak yapmaları, Sünni Kürtlerle Aleviler arasında yaşanan ilk önemli kırılmadır. 19. yüzyılın başlarından itibaren Nakşibendî tarikatının, Doğu ve Güneydoğu Anadolu’da özellikle Kürt bölgelerinde yaygınlaşması ve güç kazanmasına paralel olarak Kürtlük giderek Sünnileşmiş ve Alevilik ise ötekileşmiştir. II. Abdülhamit Döneminde (1876-1909) oluşturulan “Hamidiye Alayları”nda ağırlıkla Sünni Kürtlerin yer alması ve bu konumlarının beraberinde getirdiği nüfuzlarını, komşuları olan Alevi Kürt aşiretleri üzerinde kullanmaları, Sünni ve Alevi Kürtler arasında yaşanan bir diğer önemli kırılma nedenidir.

20. yüzyılın başlarında, özellikle 1908 sonrası gelişen Kürt ulusu söyleminde ve Mütareke Döneminde bunun siyasi zeminini oluşturan Kürt cemiyetlerinde her ne kadar “ortak bir Kürt etnisi/kimliği” üzerinden bir birliktelikten bahsedilse de, Alevi ve Sünniler arasında sosyo-tarihsel olarak yaşanan bu tür kırılmaların varlığı ile oluşan önyargılar, Sünni Kürtlerin Koçgiri İsyanı’na karşı duyarsız kalmalarında rol oynayacaktı. Dolayısıyla Koçgiri’de yaşanan olaylarda bu inançsal farklılık bütüncül bir Kürt ulus söylemini sekteye uğratmış, açıkça ulusal hedeflerle yola çıkan bir Kürt devleti kurma girişiminin, yerel düzeyde kalmasında ve başarısız olmasında en önemli etkenlerden biri olmuştur. Alevi ve Sünniler arasındaki bu ayrışmanın yarattığı bölünmüşlüğü, Ankara Hükümetinin, isyanı kısa sürede ve dar bir alanda bastırmasındaki başarısında rol oynayan bir faktör olduğu da söylenebilir.

Koçgiri İsyanı’nı, Osmanlı dönemindeki diğer “Kürt isyanları” ile karşılaştırdığımızda, Koçgiri İsyanı’nın kendi iç dinamikleri olduğu, kendinden önceki isyan süreciyle bir devamlılık göstermediği ve diğer isyanlarla benzeşen yönlerinden çok, farklılaşan yönlerinin öne çıktığı ileri sürülebilir.

19. yüzyıldan itibaren Kürt bölgelerinde baş gösteren -1847’de Bedirhan, 1880’de Ubeydullah İsyanları gibi- bazı isyanlar birer “Kürt” isyanları olarak görülmüştür. Bu isyanlar, aslında, Osmanlı Devleti’nin -yarı özerk Kürt emirliklerini yöneten Kürt bey ve ağaları için ciddi bir tehdit oluşturan- merkezileşme uygulamalarına karşı gelişen ve aşiret liderlerinin ya da dinsel liderlerin, eski

imtiyazlarını korumak ve/veya Osmanlı Kürdistan'ı üzerindeki otoritelerini genişletmek için çıkardıkları isyanlardır. Bu isyanlar, her ne kadar belli ölçüde bir Kürt etnik bilincini yansıtıyorsa da, bu dönemde henüz “milliyetçi” bir söylemden bahsetmek olası değildir. Osmanlı coğrafyasında Kürt aşiretleri farklı inanç ve aşiret örgütlenme yapısına sahip olsalar da, yerel Kürt liderler; isyanlarda değişen koşullara ve isyana katılımların çeşitliliğine rağmen hem Osmanlı Dönemi Kürt isyanlarında hem de Koçgiri İsyanı'nda her türlü devlet müdahalesini ve merkezileşmeyi, otoritelerine karşı tehdit olarak algılamışlar ve isyanların önemli aktörleri ve liderleri olmuşlardır. Bununla birlikte, 20. yüzyılda Kürt isyanlarına “ulusal” bir boyutun eklenmesiyle, 19. yüzyılın başlarından itibaren görülen Kürt isyanlarındaki bu devamlılık yeni bir yön kazanmıştır. Bu ulusal boyut, Koçgiri İsyanında belirleyici rolü olan, Kürtlük bilincinden milliyetçiliğe evrilen eğitilmiş Kürtler tarafından seferber edilmiştir.

Diğer taraftan, 19. yüzyılda Osmanlı'da, Sünni Kürt isyanlarının yaşandığı coğrafyadaki gelişmeler, aynı dönemde Koçgiri ve Dersim bölgesinde yaşanan gelişmelerle bir paralellik ya da benzerlik göstermemektedir. Gerek farklı aşiret örgütlenmeleri ve inanç yapıları gerekse coğrafi uzaklık dikkate alındığında bu iki bölgede yaşanan isyanlarda tarihsel/toplumsal bir buluşma gerçekleşmemiştir. Bu açıdan yaşanan farklı tarihsel ve toplumsal süreçler, Koçgiri İsyanının bu isyanlarla bir devamlılık göstermediğini ortaya koymaktadır. Osmanlıda Tanzimat uygulamalarına ve merkezileşmeye karşı yapılan isyanlar genelde büyük toprak sahipleri olan ve nüfuzlu Kürt beyleri ya da şeyhler aracılığıyla çıkmış ve gelişmiştir. Özellikle Kürt beyliklerinin yıkılmasından sonra, şeyhlerin önem kazanması ve oluşan boşluğu doldurmaları; şeyhlerin politik figürler olarak öne çıkmalarını sağlamış ve onların önderliğinde Kürt milliyetçi bir bilinçlenme yaşanmıştır. Aynı zamanda 19. yüzyılın başlarından itibaren Kürt bölgelerinde yaygınlaşan Nakşibendi tekkeleri, bölgede Kürt milliyetçi söylemin geliştiği yerlerdir ve Kürt milliyetçiliğinin tabana yayılmasında bu tekkeler önemli roller üstlenmiştir. Böylesi bir politik figüre örnek olarak verdiğimiz Şeyh Ubeydullah'ın, bağımsız bir Kürt devleti kurma istemiyle isyan etmesi, Sünni Kürt tabanında milliyetçi duyguları beslemiş ve gelişmesinde rol oynamıştır. Ancak Ubeydullah'ın yenilgisinden sonra tıpkı Bedirhan'larda olduğu gibi İstanbul'a sürgüne gönderilmeleri,

varislerinin/çocuklarının 20. yüzyılda ortaya çıkan Kürt entelijansiyasının önemli bir kesimini oluşturmalarına; Kürtçülükten, Kürt siyasal hareketine geçişte önemli roller üstlenmelerine vesile olmuş ve 20. yüzyılda siyasal anlamda bir Kürt milliyetçiliğinin doğuşu bu kişilerin önderliğinde şekillenmiştir.

Buna mukabil, Koçgiri ve Dersim bölgesinde Osmanlı dönemindeki diğer bölgelerdeki gibi büyük toprak sahipleri ya da feodal beyler, ya da politik dinsel önderler bulunmamaktadır. Ayrıca, inançsal sistemlerinin Alevi ocaklarına dayanması ve bu inanç önderlerinin siyasetten uzak olması, Osmanlı dönemindeki diğer bölgelerdeki gibi tekkelerde gelişen Kürt milliyetçi algısının gelişebileceği bir ortam sağlamamıştır. Dolayısıyla farklı coğrafya ve zeminde gerçekleşen bu süreç, Sünni Kürtlerle Alevi Kürtleri aynı milliyet paydasında bir araya getirmemiştir. Buluşma ancak 20. yüzyılda ortaya çıkan Kürt siyasallaşmasında belirlemiştir. Ancak yukarıda değinildiği gibi söylem düzeyinde gerçekleşen bu buluşma pratikte Koçgiri İsyanı'nda yansımasını bulmamıştır.

Genel olarak ideolojilerin uluslaştırılmasında “isyan” kavramı önemli bir enstrüman olarak kullanılmaktadır. 19. yüzyılın ortalarından itibaren Osmanlı Döneminde görülen Kürt isyanları bazı araştırmacılar tarafından Kürt uluslaşmasının başlangıcı olarak değerlendirilmektedir. Kürt ulusçuluğunu tarihsel dönemselleştirmeye tabi tutan yaklaşımlar, Kürt ulusal hareketinin başlangıcını; 1880’lerde Nakşibendî Şeyhi ve büyük toprak sahibi olan Şeyh Ubeydullah’ın Osmanlı ve İran’a karşı bir Kürt devleti kurmak amacıyla ayaklandığı döneme dayandırmaktadırlar. Ubeydullah’ın açıkça “bağımsız bir Kürdistan” kurma planı ve bu doğrultuda eyleme geçişi, bu tezi destekler nitelikte görünse de milliyetçi duyguların Kürtleri harekete geçirdiği konusunda net bir veri bulunmamaktadır. Zira Kürtler Ubeydullah’ı milliyetçi bir lider olduğu için değil, büyük nüfuz sahibi dini bir lider olduğu için desteklemişti. Müslüman kimlikleri her zaman öncelikli olan kimlikleriydi. Şeyh Ubeydullah yine Bedirhan’da olduğu gibi çok sonraları, 20. yüzyıl’ın modern ulus inşasında milliyetçi bir sembol haline gelecektir. Ayrıca aşiretlere ve büyük oranda feodaliteye dayalı bir topluluğun, modernleşmeyle ilişkilendirilen ulus söyleminin böylesi modern öncesi bir dönemde ortaya çıkması, ulusçuluğu Batılı siyasal bir fenomen olarak ele alan anlayışa uyumluluk göstermemektedir.

Benzer şekilde günümüz Kürt milliyetçi tarih yazımında, modern bir Kürt ulus inşasının, Koçgiri isyanı ile başlatılabileceğini, bu isyanın Cumhuriyet döneminde görülen diğer Kürt isyanlarının ilk halkası/basamağı olduğu görüşü de oldukça yaygındır. Bu görüşün, Şeyh Sait İsyanı göz önüne alındığında sorunlu olduğu söylenebilir. Zira Alevi Kürtler, Cumhuriyet Döneminde Koçgiri İsyanından sonra 1925'te meydana gelen Şeyh Sait İsyanı'na yukarıda belirtilen aynı inançsal önyargılar ve nedenlerden dolayı destek vermemişlerdi. Dolayısıyla bütünleşmenin yaşanmadığı bir teşebbüsten böyle bir devamlılık bağı kurmak, ancak inşacı ve milliyetçi tarih yazımının bir ürünüdür.

Koçgiri İsyanı, ne kendinden önce Osmanlı dönemindeki isyanlarla bir devamlılığın sonucudur, ne de kendinden sonra yaşanacak Kürt isyanlarına bir başlangıç teşkil etmiştir. İsyen bu bağlamda özel koşullarda; bölgedeki bir önder grubun, I. Dünya Savaşı sonrası elverişli ortamın yarattığı ve aynı zamanda bazı tesadüfî olayların fırsata dönüştürerek değerlendirilmek istenmesi sonucu yapılan bir teşebbüstür. Koçgiri İsyanı'nda "ulusçuluk/milliyetçilik" olaylara eklemlenen, geniş bir tabana yayılamayan güdük bir unsur olarak kalmıştır. Ancak olayların tarihsel olarak ele alınması, adlandırılması ve değerlendirilmesi; kişi, kurum ve tarafların bakış açıları ve ideolojilerine göre çeşitlenerek ve kurgulanarak günümüz tarih yazımında yer edinmiştir. Dolayısıyla olayların değerlendirilmesi ve adlandırılması, yaşanan olayın kendisinden sonra ortaya çıkmış kayıp ve kazançlar ışığında yeniden üretimine ilişkindir.

Koçgiri'de yaşananlar nasıl adlandırılırsa adlandırılırsın, her ne sebep ve amaçla yapılmış ve sonuçlarının sorumluluğu kime ait olursa olsun; nihayetinde önemli bir trajik olay vuku bulmuş, suçlu suçsuz binlerce kişi hayatını kaybetmiş, halk sefalet içerisine düşmüş ve bölgede büyük bir mağduriyet yaşanmıştır. Nitekim Koçgiri olayları sonucu ortaya çıkan bu tabloyu, TBMM tarafından oluşturulan Tahkikat Heyeti, bir facia olarak nitelemiş; bu durumun yaşanmasında sorumlulukları olduğunu düşündükleri Nurettin Paşa, TBMM Hükümeti ve bazı diğer resmi kurumları eleştirerek bu minvalde "çok ağır siyasi bir cinayet" olarak değerlendirmiştir.

KAYNAKÇA

ARŞİVLER

Genelkurmay Askeri Tarih ve Stratejik Etüt Arşivi (ATASE)

Başbakanlık Cumhuriyet Arşivi

Başbakanlık Osmanlı Arşivi

Cumhurbaşkanlığı Arşivi

Türkiye Büyük Millet Meclisi Arşivi

KİTAPLAR

Ahmad, Feroz; **İttihat ve Terakki 1908-1914**, (çev. Nuran Yavuz), Kaynak Yayınları, İstanbul, 1995.

Akgül, Suat; **Yakın Tarihimizde Dersim İsyanları ve Gerçekler**, Boğaziçi Yayınları, İstanbul, 1992.

Akpınar, Alişan ve Rogan, L. Eugne; **Aşiret Mektep Devlet**, Aram Yayıncılık, İstanbul, 2001.

Akşin, Sina; **Ana Çizgileriyle Türkiye'nin Yakın Tarihi**, İmaj Yayınları, Ankara, 1996.

_____; **Jön Türkler ve İttihat Terakki**, İmge Kitapevi, Ankara, 1998.

Algar, Hamid; **Nakşibendilik**, İnsan Yayınları, İstanbul, 2007.

Ali Kemali; **Erzincan**, Kaynak Yayınları, İstanbul, 1992.

Anderson, Benedict; **Hayali Cemaatler Milliyetçiliğin Kökenleri ve Yayılması**, (çev. İskender Savaşır), Metis Yayınları, İstanbul, 1995.

Arik, Selahattin Ali; **Yakın Doğu'da Koçgiri ve Dersim Kızılbaş Kürd Soykırımı**, Peri Yayınları, İstanbul, 2012.

Armaoğlu, Fahir; **20. Yüzyıl Siyasi Tarihi (1914-1995)**, Alkım Yayınevi, İstanbul, 2006.

Artunay, Mehmet & Lafçı, Ali; **Zara Koçgiri 1831-1842 Nüfus Defterleri**, Kitabevi, İstanbul, 2013.

Aşiretler Raporu, Kaynak Yayınevi, İstanbul, 1998.

Ata, Kelime; **Alevilerin ilk Siyasal Denemesi: (Türkiye) Birlik Partisi**, Kelime Yayınevi, Ankara, 2007.

Atatürk'ün Söylev ve Demeçleri, I-III, Atatürk Kültür, Dil ve Tarih Yüksek Kurumu, Atatürk Araştırma Merkezi Yayınları, Ankara, 1989.

Atatürk'ün Bütün Eserleri (ABE); Kaynak Yayınları, C. 2, İstanbul, 1999.

_____ ; Kaynak Yayınları, C. 3, İstanbul, 2000.

Aybars, Ergün; **İstiklal Mahkemeleri**, Ayraç Kitap, Ankara, 2009.

Aydın, Süavi; **Modernleşme ve Milliyetçilik**, Gündoğan Yayınları, İstanbul, 2000.

Bahadır, İbrahim; **Cumhuriyetin Kuruluş Sürecinde Atatürk ve Aleviler**, Kalan Yayınları, Ankara, 2002.

Balcıoğlu, Mustafa; **İki İsyan Bir Paşa**, Babil Yayınları, Ankara, 2003.

Baran, Mamo; **Koçgiri Kuzey-Batı Dersim**, Tohum Yayınları, İstanbul, 2002.

Bardakçı, Cemal; **Alevilik Bektaşilik Ahilik**, Ankara, 1970.

_____ ; **Anadolu İsyanları**, Koşkun Basımevi, İstanbul, 1940.

Bayrak, Mehmet; **Kürt ve Alevi Tarihinde Horasan**, Özge Yayınları, Ankara, 2013.

Belen, Fahri; **Askeri Siyasi ve Sosyal Yönleriyle Türk Kurtuluş Savaşı**, Kültür ve Turizm Bakanlığı Yayınları, Ankara, 1973.

Bozarslan, Hamit; **Türkiye'nin Modern Tarihi**, (çev. Heval Bucak), Avesta, İstanbul, 2004.

Bruinessen, Martin van; **Kürtlük, Türklük Alevilik**, İletişim Yayınları, İstanbul, 2001.

_____; **Ağa Şeyh Devlet**, İletişim Yayınları, İstanbul, 2010.

_____; **Kürdistan Üzerine Yazılar**, İletişim Yayınları, İstanbul, 2010.

Calhoun, Craig; **Milliyetçilik**, (çev. Bilgen Sütçüoğlu), Bilgi Üniversitesi Yayınları, İstanbul, 2012.

Celil, Celile; **1880 Şeyh Ubeydullah Nehri Kürt Ayaklanması**, (çev. M. Aras), Peri Yayınları, İstanbul, 1998.

_____; **XIX. Yüzyıl Osmanlı İmparatorluğu'nda Kürtler**, Avesta Yayınları, 1992.

Chirguh, Bletch; **Kürt Sorunu Kökeni ve Nedenleri**, Avesta, İstanbul, 2009.

Çabuk, Mehmet Ali; **Benim İki Dedem Vardı**, Değirmen Yayınları, İstanbul, 2012.

Çavuşoğlu, Hüseyin; **Dünden Bugüne İmranlı ve Koçgiri**, Motif Matbaacılık, 2000.

Çay, Abdülhaluk; **Doğu ve Güneydoğu Anadolu'da Kuvayi Milliye Hareketi**, Türk Kültürünü Araştırma Enstitüsü Yayınları, Ankara, 1990.

Çiçek, Evin Aydar; **Koçgiri Ulusal Kurtuluş Hareketi**, APEC Yayınları, Stockholm, 1999.

Demirci, Süleyman & Arslan, Hasan; **Osmanlı Türkiye'si'nde Eşkiya, Devlet ve Siyaset**, Yalın Yayıncılık, İstanbul, 2012.

Demirel, Ahmet; **İlk Meclis'in Vekilleri Milli Mücadele Döneminde Seçimler**, İletişim Yayınları, İstanbul, 2010.

Dersim Jandarma Umum Kumandanlığı Raporu (JUKR) 1932, Kaynak Yayınları, İstanbul, 2010.

Dersimi, Nuri; **Kürdistan Tarihinde Dersim**, Zel Yayınları, İstanbul, 1994.

_____; **Hatıratım**, Doz Yayınları, İstanbul, 1997.

Dündar, Fuat; **Modern Türkiye'nin Şifresi**, İletişim Yayınları, İstanbul, 2008.

Eriksen, Thomas Hylland; **Etnisite ve Milliyetçilik Antropolojik Bir Bakış**, (çev. Etkin Uşaklı), Avesta Yayınları, İstanbul, 2002.

Ertuna, Hamdi; **Türk İstiklâl Harbi VI. Cilt İstiklâl Harbinde Ayaklanmalar (1919-1921)**, Genelkurmay Harp Tarihi Başkanlığı Resmi Yayınları, Ankara, 1974.

Eryılmaz, Bilal; **Osmanlı Devletinde Millet Sistemi**, Ağaç Yayıncılık, İstanbul, 1992.

Esengil, Kenan; **Milli Mücadelede İç Ayaklanmalar**, Ağrı Yayınları, İstanbul, 1975.

Evren, Dursun; **Ulusal Demokratik Mücadelede Koçgiri Kürt Aşiretleri**, Peri Yayınları, İstanbul, 2009.

Fırat, M. Halit; **75 Senelik Derbeder Bir Hayat Hikâyesi**, Kardeş Matbaası, Ankara, 1968.

Fırat, Mehmet Şerif; **Doğu illeri ve Varto Tarihi**, Kamer Yayınları, İstanbul, 1998.

Gellner, Ernest; **Milliyetçiliğe Bakmak**, (çev. Simten Coşar ve Saltuk Özertürk-Nalan Soyarak), İletişim Yayınları, İstanbul, 2013.

Georgeon, François; **Osmanlı Türk Modernleşmesi (1900-1930)**, (çev. Ali Berktaş), Yapı Kredi Yayınları, İstanbul, 2009.

Gezik, Erdal; **Dinsel Etnik ve Politik Sorunlar Bağlamında Alevi Kürtler**, Kalan Yayınları, Ankara, 2000.

Goloğlu, Mahmut; **Milli Mücadele Tarihi Birinci Kitap-Erzurum Kongresi**, Nüve Matbaası, Ankara, 1968.

Göldaş, İsmail; **Kürdistan Teali Cemiyeti**, Doz Yayınları, İstanbul, 1991.

Gümüšoğlu, Dursun; **Anadolu'da Bir Köy Eskikonak**, Feryal Matbaacılık, İstanbul, 2004.

Gündoğdu, Cihangir & Genç, Vural; **Dersim'de Osmanlı Siyaseti**, Kitap Yayınevi, İstanbul, 2013.

Hakan, Sinan; **Osmanlı Arşiv Belgelerinde Kürtler ve Kürt Direnişleri (1817-1867)**, Doz Yayıncılık, İstanbul, 2007.

_____; **Türkiye Kurulurken Kürtler (1916-1920)**, İletişim Yayınları, İstanbul, 2013.

Hanioğlu, Şükrü; **Bir Siyasal Örgüt Olarak Osmanlı İttihad ve Terakki Cemiyeti ve Jön Türklük (1889-1902)**, İletişim Yayınları, İstanbul, 1989.

Hassanpour, Amir; **Kürdistan'da Milliyetçilik ve Dil (1918-1985)**, (çev. İbrahim Bingöl, Cemil Gündoğan), Avesta, 2005.

Hay, William Rupert; **Kürdistan'da İki Yıl 1918-1920**, Avesta, (çev. Fahriye Adsay), İstanbul, 2005.

Hazarfen, Ahmet & Şener, Cemal; **Osmanlı Belgeleri'nde Dersim Tarihi**, Etik Yayınları, İstanbul, 2003.

Hobsbawm; Eric J.; **1780'den Günümüze Milletler ve Milliyetçilik**, (çev. Osman Akınhay), Ayrıntı Yayınları, İstanbul, 1995.

Jin, Mehmet Emin Bozarslan (çev.); Deng Yayınları, Uppsala-Sweden, 1985.

Jwaideh, Wadie; **Kürt Milliyetçiliğinin Tarihi Kökenleri ve Gelişimi**, İletişim Yayınları, İstanbul, 1999.

İnalçık, Halil & Mehmet Seyitdanlıoğlu; **Tanzimat: Değişim Sürecinde Osmanlı İmparatorluğu**, Phonix Yayınları, Ankara, 2006.

Kansu, Mazhar Müfit; **Erzurum'dan Ölümüne Kadar Atatürk'le Beraber**, C.I, TTK, Ankara, 1988.

Karabekir, Kazım; **İstiklal Harbimiz**, (haz. Faruk Özerengin), Emre Yayınları, İstanbul, 2000.

_____; **Kürt Meselesi**, (haz. Faruk Özerengin), Emre Yayınları, İstanbul, 2000.

Karal, Enver Ziya; **Osmanlı Tarihi V.Cilt - Nizam-ı Cedid ve Tanzimat Devirleri (1789-1856)**, Atatürk Kültür, Dil ve Tarih Yüksek Kurumu Türk Tarih Kurumu Yayınları Ankara, 2011.

Karaman, Fikri; **Sâlnâme-i Vilâyet-i Sivas (1308/1890)**, Acar Matbaacılık, İstanbul, 2001.

Kardam Ahmet; **Cizre-Bohtan Beyi Bedirhan Direniş ve İsyan Yılları**, Dipnot Yayınları, Ankara, 2011

Karerli Mehmet Efendi, **I. Dünya Savaşı, Koçgiri, Şeyh Said ve Dersim'e Dair Yazılmayan Tarih ve Anılarım (1915-1958)**, (haz. Ali Rıza Erenler), Kalan Yayınları, Ankara, 2007.

Karpat, Kemal; **Osmanlı'dan Günümüze Ortadoğu'da Millet, Milliyet, Milliyetçilik**, (çev. Recep Boztemur), Timaş Yayınları, İstanbul, 2013.

Kieser, Hans Lukas; **İskalanmış Barış: Doğu Vilâyetlerinde Misyonerlik, Etnik Kimlik ve Devlet 1839-1938**, İletişim Yayınları, 2010.

Klein, Janet; **Hamidiye Alayları İmparatorluğun Sınır Bölgeleri ve Kürt Aşiretleri**, (çev. Renan Akman) İletişim Yayınları, İstanbul, 2014.

Kocadağ, Burhan; **Doğu'da Aşiretler, Kürtler, Aleviler**, Can Yayınları, İstanbul, 1997.

_____; **Lolan Oymağı ve Yakın Çevre Tarihi**, Taş Matbaası, Yalova, 1987.

Koçgiri Halk Hareketi 1919-1921; (Kolektif Çalışma), Komal Yayınları, İstanbul, 1992.

Kodaman, Bayram; **Osmanlı Döneminde Doğu Anadolu'nun İdari Konumu**, Anadolu Basın Birliği Yayınları, Ankara, 1986.

Korkmaz, Esad; **Ansiklopedik Alevilik-Bektaşilik Terimleri Sözlüğü**, Kaynak Yayınları, İstanbul, 2003.

Kunt, Metin; **Sancaktan Eyalete: 1550-1650 Arasında Osmanlı Ümerası ve İl İdaresi**, Boğaziçi Matbaası, İstanbul, 1978.

Kutlay, Naci; **İttihat Terakki ve Kürtler**, Dipnot Yayınları, Ankara, 2010.

Küçük, Hülya; **Kurtuluş Savaşında Bektaşiler**, Kitap Yayınevi, İstanbul, 2003.

Kürdoloji Çalışmaları Grubu; **Osmanlı Kürdistanı**, Bgst Yayınları, İstanbul, 2011.

_____; **Rojî Kurd**, (proje sorumlusu: Mesud Serfiraz- Serhat Bozkurt), Enstituya Kurdi, İstanbul, 2013.

Laçın, Kadim; **Koçgiri'siz Cumhuriyet**, Spindulys-Litvanya, 2009.

Lazarev, M. S.; **Emperyalizm ve Kürt Sorunu (1917-1923)**, Özge Yayıncılık, Ankara, 1993.

Lüle, Zeynel; **Ali Çavuş**, Doğan Kitap, İstanbul, 2008.

Lütfi (Ahmed Ramiz), **Emir Bedirhan** (Proje çalışması: Osmanlı Kaynaklarında Kürtler Çalışma Grubu), Bgst Yayınları, İstanbul, 2007.

Mahiroğulları, Adnan; **Dünden Bugüne Zara**, Esnaf Ofset Matbaacılık, Sivas, 1996.

Malmisanij, Mehmed; **Cızira Botanlı Bedirhaniler ve Bedirhani Ailesi Derneği'nin Tutunakları**, Avesta, İstanbul, 2000.

Mardin, Şerif; **Türk Modernleşmesi Makaleler 4**, (der. Mümtaz'er Türköne-Tuncay Önder), İletişim Yayınları, İstanbul, 2009.

Massicard, Elise; **Türkiye'den Avrupa'ya Alevi Hareketinin Siyasallaşması** (çev. Ali Berktaş), İletişim Yayınları, İstanbul, 2007.

Melikoff, İrene (çev. Turan Alptekin); **Uyur İdik Uyardılar**, Cem Yayınevi, İstanbul, 1994.

Meray, Seha L. & Olcay, Osman; **Osmanlı İmparatorluğunun Çöküş Belgeleri (Mondros Bırakışması, Sevr Anlaşması, İlgili Belgeler)**, AÜSBF Yayınları, Ankara, 1977.

Miroğlu, İsmet; **Kemah Sancağı ve Erzincan Kazası (1520-1566)**, Türk Tarih Kurumu, Ankara, 1990.

Mumcu, Uğur; **Kürt-İslam Ayaklanması (1919-1925)**, Umag Vakfı Yayınları, İstanbul, 2008.

Mustafa Kemal, **Nutuk**, M.E.B. Yayınları, C. I,II,III, İstanbul, 2001.

Natanyan, Bogos; **Sivas 1877**, Birzamanlar Yayıncılık, İstanbul, 2008.

Nikitine, Basil; **Kürtler**, Örgün Yayınevi, İstanbul, 2011.

Noel, Edward William Charles; **Kürdistan 1919 Binbaşı Noel'in Günlüğü**, (çev. Bülent Birir), Avesta, İstanbul, 1999.

Noyan, Bedri, **Hacı Bektaş'ta Pirevi Ziyaret Yerleri**, Ticaret Matbaası, İzmir, 1963.

Ocak, Ahmet Yaşar; **Babaîler İsyanı: Aleviliğin Tarihsel Altyapısı Yahut Anadolu'da İslam-Türk Heterodoksisinin Teşekkülü**, Dergah Yayınları, İstanbul, 2000.

Olson, Robert; **Kürt Milliyetçiliğinin Kaynakları ve Şeyh Said İsyanı (1880-1825)**, (çev. Bülent Peker, Nevzat Kırac), Özge Yayınları, Ankara, 1992.

Ortaylı, İlber; **İmparatorluğun En Uzun Yüzyılı**, İletişim Yayınları, İstanbul, 2003.

Osmanlı Kaynaklarında Kürtler Çalışma Grubu, **Hînkere Zımanê Kurdî Kürt Talebe Hevi Cemiyeti**, (proje koordinasyonu: Serhat Bozkurt-Sezen Bilir), Bgst Yayınları, İstanbul, 2008.

Önal, Sami; **Hüsrev Gerede'nin Anıları Kurtuluş Savaşı Atatürk ve Devrimler**, Literatür Yayınları, İstanbul, 2002.

Öz, Baki; **Belgelerle Koçgiri Olayı**, Can Yayınları, İstanbul, 1999.

_____; **Kurtuluş Savaşında Alevi-Bektaşiler**, Can Yayınları, İstanbul, 1989.

Özer, Ahmet; **Beş Büyük Tarihi Kavşakta Türkler ve Kürtler**, Hemen Kitap, Ankara, 2009.

Özkaya, Yücel; **Millî Mücadele Tarihi**, C.I, Atatürk Araştırma Merkezi, Ankara, 2002.

Özoğlu, Hakan; **Osmanlı Devleti ve Kürt Milliyetçiliği**, Kitap Yayınevi, İstanbul, 2005.

Parlar, Suat; **Türkler ve Kürtler: Ortadoğu'da İktidar ve İsyan Gelenekleri**, Bağdat Yayınları, İstanbul, 2005.

Sakaoğlu, Necdet; **Anadolu Derebeyi Ocaklarından Köse Paşa Hanedanı**, Tarih Vakfı Yurt Yayınları 64, Ankara, 1998.

Sasuni, Garo; **Kürt Ulusal Hareketleri ve 15. Yüzyıldan Günümüze Ermeni Kürt İlişkileri**, Med Yayınevi, İstanbul, 1992.

Schüler, Harald; **Türkiye’de Sosyal Demokrasi. Particilik Hemşehrilik Alevilik**, (çev. Yılmaz Tonbul) İletişim Yayınları, İstanbul, 1999.

Seferoğlu, Şükrü Kaya; **Anadolu’nun İlk Türk Sakini Kürtler**, Türk Kültürü Araştırma Enstitüsü Yayınları, Ankara, 1982.

Sevgen, Nazmi; **Doğu ve Güneydoğu Anadolu’da Türk Beylikleri: Osmanlı Belgeleri ile Kürt Türkleri Tarihi**, (ed. Ş.K: Şerefoğlu ve H.K. Türközü), Türk Kültürünü Araştırma Enstitüsü, Ankara, 1982.

_____; **Zazalar ve Kızılbaşlar**, Kalan Yayınları, Ankara, 1999.

Silopi, Zinar (Kadri Cemilpaşa); **Doza Kürdistan**, Özge Yayınları, Ankara, 1991.

Sivas 1973 İl Yıllığı, Önder Matbaası, Ankara, 1973.

Smith, D. Anthoney; **Ulusların Etnik Kökeni**, Dost Yayınları, Ankara, 2002.

_____; **Milli Kimlik**, (çev. Bahadır Sina Şener), İletişim Yayınları, İstanbul, 2010.

_____; **Milliyetçilik Kuram İdeoloji Tarih**, (çev. Ümit Hüsrev Yolsal), Atıf Yayınları, Ankara, 2013.

Sultan Abdülhamid; **Siyasi Hatıralarım**, Dergah Yayınları, İstanbul, 1987.

Sümer, Faruk; **Safevi Devletinin Kuruluşu ve Gelişmesinde Anadolu Türklerinin Rolü**, Selçuklu Tarih ve Medeniyet Enstitüsü yayınları, Ankara, 1976.

Şapolyo, Enver Behnam; **Kemal Atatürk ve Milli Mücadele Tarihi**, Rafet Zaimler Yayınevi, İstanbul, 1958.

Şeker, Fatih M.; **Cumhuriyet İdeolojisinin Nakşibendîlik Tasavvuru: Şerif Mardin Örneği**, Dergah Yayınları, İstanbul, 2007.

Şemseddin Sami, **Kamus-i Türkî**, (haz. Paşa Yavuzarslan), TDK, Ankara, 2010.

Şener, Cemal; **Topal Osman Olayı**, Ant Yayınları, İstanbul, 1992.

Şeref Han; **Şerefname Kürt Tarihi**, (çev. M. Emin Bozarslan) Hasat Yayınları, İstanbul, 1990.

Şimşir, Bilal; **Kürtçülük, 1787- 1923**, Bilgi Yayınevi, Ankara, 2010.

Tan, Altan; **Turabidin'den Berrîyê'ye Aşiretler, Dinler, Diller, Kùltürler**, Nûbihar Yayınları, İstanbul, 2011.

Tankut, Hasan Reşit; **Zazalar Üzerine Sosyolojik Tetkikler**, Kalan Yayınları, Ankara, 2000.

Tansel, Selahattin; **Mondros'tan Mudanya'ya Kadar**, C.II, MEB Yayınları, İstanbul, 1991.

Tepeyran, Ebubekir Hazım; **Belgelerle Kurtuluş Savaşı**, Gürer Yayınları, İstanbul, 2009

Tızlak, Fahrettin; **Osmanlı Döneminde Keban-Ergani Bölgesinde Madencilik (1775-1850)**, Türk Tarih Kurumu Basımevi, Ankara, 1997.

Tokin, İsmail Hakkı; **Türkiye Köy İktisadiyatı**, İletişim Yayınları, İstanbul, 1990.

Tunaya, Tarık Zafer; **Türkiye'de Siyasi Partiler**, C. 2, Mütareke Dönemi, İstanbul İletişim Yayınları, 2008.

Türkay, Cevdet; **Başbakanlık Arşiv Belgeleri'ne Göre Osmanlı İmparatorluğunda Oymak Aşiret ve Cemaatler**, Tercüman, İstanbul, 1979.

Uğurlu, Nurer; **Kürt Milliyetçiliği Kürtler ve Şeyh Sait İsyanı**, Örgün Yayınevi, İstanbul, 2006.

Uzun, Ahmet; **Tanzimat ve Sosyal Direnişler**, Eren Yayıncılık, İstanbul, 2002.

Ünal, Mehmet Ali; **XVI. Yüzyılda Çemizgezek Sancağı**, Türk Tarih Kurumu, Ankara, 1999.

Üner, Mehmet Emin; **Aşiret, Eşkıya ve Devlet**, Yalın Yayıncılık, İstanbul, 2009.

Yaman, Ali; **Kızıbaş Alevi Ocakları**, Elips Kitap, Ankara, 2006.

Yeğen, Mesut; **Devlet Söyleminde Kürt Sorunu**, İletişim Yayınları, İstanbul, 2009.

Yıldız, Ahmet; **Ne Mutlu Türküm Diyebilene Türk Ulus Kimliğinin Etno-Seküler Sınırları (1919-1938)**, İletişim Yayınları, İstanbul, 2007.

Yıldız, Hasan; **Fransız Belgeleriyle Sevr-Lozan-Musul Üçgeninde Kürdistan**, Doz Yayınları, İstanbul, 2005.

Yılmazçelik, İbrahim; **XIX. Yüzyıl'ın İlk Yarısında Diyarbakır**, TTK, Ankara, 1995.

_____; **Osmanlı Devleti Döneminde Dersim Sancağı İdari İktisadi ve Sosyal Hayat**, Kripto, Ankara, 2011.

Yürekli, Ali Cevat; **Koçgiri ve İmranlı Yöresi**, 2006.

Zeki Beg, Muhammed Emin; **Kürtler ve Kürdistan Tarihi**, Nubihar Yayınları, İstanbul, 2011.

Zeri, Yusuf; **Sivas Qoçgiri Bölgesindeki Aşiretler ve Zeriqiler**, Kalan Yayınları, Ankara, 2011.

Zürcher, Erik Jan; **Milli Mücadelede İttihatçılık**, İletişim Yayınları, İstanbul, 2007.

_____; **Modernleşen Türkiye'nin Tarihi**, İletişim Yayınları, İstanbul, 2005.

MAKALELER

Akpınar, Alişan & Bilir, Sezen & Bozkurt, Serhat & Dinç, Namık Kemal, “II. Abdülhamit Dönemi Raporlarında “Dersim Sorunu” ve Zihinsel Devamlılık”, **Herkesin Bildiği Sır: Dersim**, İletişim Yayınları, İstanbul, 2010.

Akpınar, Alişan & Bilir, Sezen & Sebüktegin, Tacim; “Şeyh Ubeydullah İsyanı Üzerine Yeni Belgeler”, **Vesta Dergisi**, S.6, 2006.

Akpınar, Alişan; “*Osmanlı Devletinde Aşiret Mektebi*”, **Aşiret Mektep Devlet**, Aram Yayıncılık, İstanbul, 2001.

Aktürk, Şener; “*Etnik Kategori ve Milliyetçilik: Tek-Etnili, Çok-Etnili ve Gayri-Etnik Rejimler*”, **Doğu Batı**, (Milliyetçilik I), S. 38, 2006.

_____; “*Türkiye Siyasetinde Etnik Hareketler: 1920-2007*”, **Doğu Batı** (Etnisite), S. 44, 2008.

Ateş, Sabri; “*Millet ve Halife Yolunda Şeyh Ubeydullah İsyanı*”, **Kürt Tarihi**, S. 7, 2013.

Aydın, Süavi ve Özel, Oktay, “*Power Relations Between Tribe and State in Ottoman Eastern Anatolia*”, **Bulgarian Historical Review**, 2006.

Aytepe, Oğuz; “*Yeni Belgeler Işığında Kürdistan Teâli Cemiyeti*”, **Tarih ve Toplum**, S. 174, 1998.

Beyter Önder & Ekinçi, Rêzan; (Rodos Murphey, Kanun-name-i Sultani Li Aziz: Aziz Efendi’s Book of Sultanic Laws and Regulations: An Agenda for Reform by a Seventeenth- Century Ottonoman Statesman’dan çev.), “*Kürt Emirlerinin Muktedir Oldukları Zamanda Yaptıkları Hizmetler*” **Kürt Tarihi**, 2012.

Birinci, Ali; “*Mehmed Şerif Paşa*”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, C. 39.

Bozarslan, Hamit; “*Türkiye’de (1919-1980) Yazılı Kürt Tarih Söylemi Üzerine Bazı Hususlar*”, **Kürt Milliyetçiliğinin Kökenleri**, (der. Abbas Vali), (çev. Fahriye Adsay, Ümit Erdoğan, Sema Kılıç), Avesta Kürt Araştırmaları, İstanbul, 2005.

_____; “*Türkiye’de Kürt Milliyetçiliği: Zımni Sözleşmeden Ayaklanmaya (1919-1925)*”, **İmparatorluktan Cumhuriyete Türkiye’de Etnik Çatışma**, (der. Eric Jan Zürcher), İletişim Yayınları, İstanbul, 2006.

Boztemur, Recep; “*Tarihsel Açından Millet ve Milliyetçilik: Ulus-Devletin Kapitalist Üretim Tarzıyla Birlikte Gelişimi*”, **Doğu Batı** (Milliyetçilik I), S. 38, 2006.

Bruinessen, Martin van; “*Ehmede Xani’nin Mem û Zin’i ve Kürt Milli Uyanışının Ortaya Çıkışındaki Rolü*”, **Kürt Miliyetçiliğinin Kökenleri**, (der. Abbas Vali), (çev. Fahriye Adsay, Ümit Aydoğmuş, Sema Kılıç), Avesta Kürt Araştırmaları, İstanbul, 2005.

_____; “*Osmanlıların Diyarbekir’i Fethi ve 16. ve 17. Yüzyıllarda Vilâyetin İdâri Organizasyonu*”, **Evliya Çelebi Diyarbekir’de**, (der. Martin van Bruinessen ve Hendrik Boheschoten), (çev. Tansel Güney) İletişim Yayınları, İstanbul, 2003.

Çadircı, Musa; “*Tanzimat’ın Uygulaması ve Karşılaşılan Güçlükler*”, **Tanzimat** (ed. Halil İnalcık- Mehmet Seydanlıoğlu), Phonix Yayınları, Ankara, 2006.

Çiçek, Evin Aydar; “*Koçgiri, Batı Dêrsim’de Toplama Kampları*”, <http://www.kovarabir.com/evin-cicek-kocgiri-bati-dersimde-toplama-kamplari/>.

Delannoi, Gil; “*Milliyetçilik ve İdeolojik Kataliz*”, **Uluslar ve Milliyetçilikler**, (haz. Jean Leca), (çev. Siren İdemen), Metis Yayınları, İstanbul, 1998.

Demirel, Ahmet; “*Milli Mücadele ve Tek Parti Dönemlerinde Doğu ve Güneydoğu Anadolu Bölgesi İllerinin TBMM’de Temsili*”, **Tek Partinin Yükselişi**, İletişim Yayınları, İstanbul, 2012, s. 197-250.

Doğan, Kılınç; “*Self Determinasyon İlkesinin Azınlıklar Açısından Değerlendirilmesi*”, **Gazi Üniversitesi Hukuk Fakültesi Dergisi** C. XII, S. 1-2. 2008.

Dyke, Vernon van; “*The Individual, The State and Ethnic Communities in Political Theory*”, **World Politics**, 29 (3), 1977.

Erdönmez, Celal; “*Osmanlı Arşiv Belgelerinde Geçen Ekrâd Tabiri*”, **Süleyman Demirel Üniversitesi Fen-Edebiyat Fakültesi Sosyal Bilimler Dergisi**, 2002.

_____; “*Tanzimat Devrinde Koçgiri Aşireti’nin Islah Çalışmaları*”, **Türk Dünyası Araştırmaları**, 2000.

Ertan, Temuçin Faik; “*Lozan Konferansı ve Ermeni Sorunu*”, **Kök Siyasal ve Stratejik Araştırmalar Dergisi**, C.II, S.II, 2000.

Gezik, Erdal; “*Aşiret’ten Cumhuriyet’e İki Alevi Örneği: Varto ve Koçgiri*”, **Kırkbudak**, 2005.

_____; “*Baba Mansur Ocağı Karmaşası*”, **Munzur**, S. 38, 2012.

_____; “*Rayberler Pirler ve Mürşitler (Alevi ocak Örgütlenmesine Dair Saptamalar ve Sorunlar)*”, **Munzur**, S.37, 2013.

_____; *Alevilik ve Hristiyanlık: ortak Geçmiş Mi ortak Gelecek Mi?*”, **Munzur Dergisi**, S.15, 2003.

Göldaş, İsmail; “*Koçgiri’de İki Kişilik: Sakallı Nurettin Paşa ve Ebubekir Hazım Bey*”. **War Dergisi**. S.1-2, 1997.

Göyünç, Nejat; “*Yurtluk-Ocaklık Deyimleri Hakkında*”, **Prof. Dr. Bekir Kütükoğlu’na Armağan**, İstanbul, 1991.

Guiomar, Jean-Yves; “*Fransız Devrimi ve Ulusun Ortaya Çıkışı*”, **Uluslar ve Milliyetçilikler**, (haz. Jean Leca), (çev. Siren İdemen), Metis Yayınları, İstanbul, 1998.

Hassanpour, Amir; “*Kürt Kimliğinin İnşası: Yirminci Yüzyıl Öncesi Tarihsel ve Edebi Kaynaklar*”, **Kürt Milliyetçiliğinin Kökenleri**, (der. Abbas Vali), (çev. Fahriye Adsay, Ümit Erdoğan, Sema Kılıç), Avesta Kürt Araştırmaları, İstanbul, 2005.

Housego, Jenny; “*Horasan Kürtleri*”, **Alevilik ve Kürtler** içinde (Mehmet Bayrak, Özge Yayınları, Ankara, 1997.

Kalaycı, Hüseyin; “*Etnisite ve Ulus Karşılaştırması*”, **Doğu Batı** (Etnisite), S. 44, 2008.

Keskin, Mesut; “*Zazaca Üzerine Notlar*”, **Herkesin Bildiği Sır: Dersim**, (Der. Şükrü Aslan), İstanbul, İletişim Yayınları, 2010.

Kılıç, Orhan; “Yurtluk-Ocaklık ve Hükümet Sancakları Üzerine Bazı Tespitler”, **OTAM**, S.10, Ankara, 1999.

Kieser, Hans Lukas; “Kemalist Türk Milliyetçiliğine Karşı Alevi Kürtler”, **Munzur**, Ankara, 2001.

Kodaman, Bayram; “Hamidiye Hafif Süvari Alayları (II. Abdulhamid ve Doğu-Anadolu Aşiretleri)” **İstanbul Üniversitesi Edebiyat Fakültesi Dergisi**, S.32, 1979.

Kuran, Ercüment; “Türkiye’de Kürt Meselesi”, **Türk Dünyası Araştırmaları Dergisi**, İstanbul, Ağustos, 1992.

Kütükçü, M. Akif; “Uluslararası Hukukta Self Determinasyon Hakkı ve Türk Cumhuriyetleri” Selçuk Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Dergisi, S. 12, 2004.

Oran, Baskın; “Kürt Milliyetçiliğinin Diyalektiği”, **Modern Türkiye’de Siyasi Düşünce, C. 4, Milliyetçilik**, (Ed. Tanıl Bora), İletişim Yayınları, İstanbul, 2008.

Öz, Mehmet; “Modernleşme-Öncesinde Osmanlı Toplumunda Eşkıyalık Hareketlerinin Niteliği ve Özellikleri”, **S.D.Ü Fen/Edebiyat Fakültesi Sosyal Bilimler Dergisi**, Prof. Dr. Bayram Kodaman’a Armağan Özel Sayısı, 2010.

Rogan, Eugene L.; “II. Abdülhamid’in Aşiret Mektebi (1892-1907)”, **Aşiret Mektep Devlet**, Aram Yayıncılık, İstanbul, 2001.

Rohat Alakom, **Şerif Paşa**, Avesta, İstanbul, 1998.

Sağlam, Mehmet Ali; “16. Yüzyılda Çemişgezek (Dersim) Sancağının Sosyal ve Siyasal Yapısı”, **Herkesin Bildiği Sır: Dersim** (der. Şükrü Aslan), İletişim Yayınları, İstanbul, 2010.

Sevgen, Nazmi; “Yakın Tarihin Esararla Örtülü Hadiseleri ve Koçkirili Alishir”, **Tarih Dünyası**, 1950.

Shaw, Standford J. & Shaw, Ezel Kural; “History of the Ottoman Empire and Modern Turkey”, Volume II: **Reform, Revolution and Republic: The Rise of Modern Turkey**. 1908-1975, Cambridge University Press, Cambridge, 1997.

Smith, D. Anthony; “*The Ethnic Sources of Nationalizm*”, **Survival**, 35:1, 1993.

Soileau, Dilek; “*Belgelerdeki mi, Belleklerdeki mi: Hangi Seyid Rıza?*”, **Kebikeç**, S. 36, 2013.

_____; “*Hacı Bektaş-ı Veli Dergâhı’nın Kapatılması ve Tarihsel Mirasın Paylaşımı: Babalar, Çelebiler ve Aleviler*”, **Uluslararası Hacı Bektaş Veli Sempozyumu Bildirileri: Güneşte Zerresinden, Derya’da Katresinden**, (der. Pınar Ecevitoglu, Ali Murat İrat, Ayhan Yalçinkaya), Dipnot, Ankara, 2010.

_____; “*Koçgiri ve Dersim Kürt Hareketliliğinde Alişer Efendi ve Nuri Dersimi’nin Rolüne Dair*”, **Herkesin Bildiği Sır: Dersim** (Der. Şükrü Aslan), İletişim Yayınları, İstanbul, 2010.

Stump, Karakaya Ayfer; “*Alevilik Hakkındaki 19. Yüzyıl Misyoner Kayıtlarına Eleştirel Biri Bakış ve Ali Gako’nun Öyküsü*”, **Folklor ve Edebiyat** (VIII), 2003.

Sykes, Mark; “*The Kurdish Tribes of the Ottoman Empire*”, **The Journal of the Royal Anthropological İstitute of Great Britain an Ireland**, Vol. 38 (Jul.-Dec.), 1908.

Uz, Abdullah; “*Teori ve Uygulamada Self-Determinasyon Hakkı*”, **Uluslararası Hukuk ve Politika**, C. 3, no: 9, 2007.

Üzen, İsmet; “*Mütareke Döneminde Bir Eşkîyalık Örneği: Ali Batı Olayı (6 Mayıs–18 Ağustos 1919)*” **Atatürk Araştırma Merkezi Dergisi**, Cilt: XXII, Mart-Temmuz-Kasım 2006, Sayı:64-65-66.

Vali, Abbas; “*Kürtlerin Soykütükleri: Kürt Tarih Yazımında Ulus ve Ulusal Kimliğin İnşası*”, **Kürt Milliyetçiliğinin Kökenleri**, (der. Abbas Vali), (çev. Fahriye Adsay, Ümit Erdoğan, Sema Kılıç), Avesta Kürt Araştırmaları, İstanbul, 2005.

Yamaguchi, Akihiko; “*İran Kürdistan’ının Safevi Dönemindeki Kısa Bir Tarihi*”, **Kürt Tarihi**, 2013.

Yıldırım, Mehmet; “*Desimlu Aşireti’nden Dersim Sancağı’na*”, **Tunceli Üniversitesi Sosyal Bilimler Dergisi**, C.1, S.1, 2012.

Yiner, Abdulnasır; “*Bir Asayişsizlik Hareketi olarak Ali Batı Olayı (1913-1919)*”. **Tarih Dergisi**, İstanbul, S.54, 2012.

RESMÎ YAYINLAR

TBMM Gizli Celse Zabıtları, Türkiye İş Bankası Kültür Yayınları, Ankara, cilt II, 1985.

TBMM Zabıt Ceridesi, 22/10/1337 (1921) tarihli, Devre 1, İçtima Senesi: 2, C. 13, TBMM Matbaası, 1958.

TEZLER

Bulut, Sedef; **Paris Konferansında Şerif Paşa’nın Faaliyetleri ve Doğu Anadolu Ahalisinin Durumu**, Gazi Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Türkiye Cumhuriyeti Tarihi Bilim Dalı, Yayınlanmamış Yüksek Lisans Tezi, Ankara, 1997,

Çamsoy, Zeynep; **Milli Mücadele Dönemi’nde Kürdistan Teâli Cemiyeti (1918-1927)**, (Yayınlanmamış Yüksek Lisans Tezi), Ankara Üniversitesi Türk İnkılâp Tarihi Enstitüsü, Ankara, 2007.

Dursun, Habip; **Jin Dergisi’nde Kürt Milliyetçiliği**, Atılım Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Siyaset Bilimi ve Kamu Yönetimi Anabilim Dalı, (Yayınlanmamış Yüksek Lisans Tezi), Ankara, 2013.

Gencer, Fatih; **Merkeziyetçi İdari Düzenlemeler Bağlamında Bedirhan Bey Olayı**, Ankara Üniversitesi SBE Tarih (Yakınçağ Tarihi) Anabilim Dalı, (Yayınlanmamış Doktora Tezi), Ankara, 2010.

GAZETELER

Gaye-i Milliye (Tıpkı Basım), haz. Çiğdem Aslan, Mustafa Toker, Türk İnkılâp Tarihi Enstitüsü Yayınları, Ankara, 2009.

Takvim-i Vekâyi, 5 Muharrem 1264 (14 Aralık 1847).

Aydınlık Gazetesi (6-18 Aralık yazı dizisi), Rozarin Doğan, “*Cumhurbaşkanlığı Arşivinden gizlenen Belgelerle Koçgiri İsyanı*”, 1993.

KAYNAK KİŞİLER

Veliyettin Hürrem Ulusoy (Nevşehir- Hacıbektaş, 23.07.2009 tarihli görüşme kaydı)

Kemal Usal Karagözoğlu (İstanbul, 23.02.2014 tarihli görüşme kaydı)

Hüseyin Kayataş (İmranlı-Karataş Köyü, 13.07.2011 tarihli görüşme kaydı)

Muarrem Dönertaş (İmranlı-Karaçayır Köyü, 16.07.2011 tarihli görüşme kaydı)

Nazım Özcan (İmranlı-Koyunkaya Köyü, 16.07.2011 tarihli görüşme kaydı)

Ali Atasoy (İmranlı-Karaçayır Köyü, 16.07.2011 tarihli görüşme kaydı)

Yusuf Dönetaş (İmranlı-Karaçayır Köyü, 16.07.2011 tarihli görüşme kaydı)

Zeycan Akpınar (İmranlı-Kızıldağ Yaylası, 12.07.2011 tarihli görüşme kaydı)

Neriman Hanım (Haydar Bey'in kızı, Aydın-Didim 02.08.2013 tarihli görüşme kaydı)

Hüseyin Bektaş (Ankara, 16.08.2012 tarihli görüşme kaydı)

EKLER

EK 1: Takvim-i Vekâyi, 5 Muharrem 1264 (14 Aralık 1847)'de Kürdistan Eyaletinin Kuruluşuna Dair Yayınlanan Resmi İlan.

EK 2: Koçgiri Aşireti Hakkında Verilen Mazbata. BOA., 27/C/1265 Hicri (20 Mayıs 1848) tarihli, D: 200, G: 46 no'lu Belge.

EK 3: Merkez Ordusu'nun Kurulması ve Kumandanlığına Nurettin Paşa'nın Getirilmesine Dair Kararname Sureti. ATASE Arş., K: 769, G: 32 nolu Belge

EK 4: Örf-i İdare Çıkarılmasına Dair 10 Mart 1921 Tarihli Kararnamenin Gerekli Makamlara Tebliğ Sureti. ATASE Arş, K: 635, G: 210+ nolu Belge.

EK 5: Ümraniye Olaylarının Başlamasından Sonra EHU'nun Aldığı Askeri Tedbirler ve Kararlar. TBMM Arş., “Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu”, no: 34, s. 16-18.

EK 6: Koçgiri Hadisesi'nin İkinci Safhasına Dair TBMM Arş., “Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu”, no: 34, s. 27-33.

EK 7: Bastırma Harekâtının Birinci Safhasının Kronolojik Olarak Detaylı Verileri (Hamdi Ertuna, Türk İstiklâl Harbi VI. Cilt İstiklâl Harbinde Ayaklanmalar, s. 270-277).

EK 8: Bastırma Harekâtının İkinci Safhasının Kronolojik Olarak Detaylı Verileri (Hamdi Ertuna, Türk İstiklâl Harbi VI. Cilt İstiklâl Harbinde Ayaklanmalar, s. 277-280).

EK 9: Seyid Rıza'nın Mustafa Kemal'e Gönderdiği Telgraf Sureti

EK 10: Mustafa Kemal'in Seyid Rıza'ya Cevap Telgrafı Sureti

EK 11: Koçgiri Tahkikat Heyeti Raporunun Orijinali (İlk Sayfa) Koçgiri Tahkikat Heyeti Raporunun Orijinali (Son Sayfa)

EK 12: Tahkikat Heyet'inin Görevlendirme Gerekçeleri TBMM Arş., "Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu", 34 nolu belge, s. 1-4.

EK 13: Koçgiri Tahkikat Heyeti Raporunun Sonuçları TBMM Arş., "Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu", no: 34, s. 43 – (sayfa no yok)

EK 14: Alişer Efendi'nin Hükümetçe Suçunun Teciline Dair Kararname. BCA, Sayı: 397, Dosya: 8, 24 Kasım 1920.

EK 15: Alişer Efendi'nin KTC'ye Gönderdiği Mektubun Transkripsiyonu

EK 16: Koçgiri ve Bölge Aşiretleri & Dersim ve Koçgiri Aşiretlerini Gösteren Haritalar

EK 17: Milli Mücadele Döneminde İç İsyanların Dağılışıını Gösteren Harita

EK 18: Fotograflar



Takvim-i Vekâyi, 5 Muharrem 1264 (14 Aralık 1847)'de Kürdistan Eyaleti'nin Kuruluşuna Dair Yayınlanan Resmi İlan.

هر قوم منک حسن متابعت و رابطه امور ملک و استحصال منافع دائمیه سبب
تأسیس اسباب اهالی قضیه مطلوبه سنه با قلیسی یعنی اورانک برادر
مخصوصه و مستقله تحت قوتیه رقی درایتی و وقوفی بر ذاته احاطه سبب دیار بکر
ایالتی و وان و موش و حکاری و سنجاق قری ایله جزیره و بهتان و مرادین قضااری
یرلندیر یلوب جله سنک برابرت عد و اعتبار اولغسی و اشو ایالت کردستان ابائی
نسبه قلیسی اقتضای حاله موافق و جیبان اوله جغنه مینی ابالت مزبوره به
اولصورته مناسب پروالی لیدی اتامل موصل والیسی عطف و قتلوا اسعد پاشا
حضر تری درایت و فضلانت کامله و عفت و استقامت ذاتیه ایله متصف
و جوق زمانرا و اطراف کرده استخدام بیورلسبیل اصول و احوال ملکته
واقف قدما می و زرای سلطنت سنیه دن اولغیدن ناشی ابالت جسدیه
مد کورنک مشارالیه اسعد پاشا حضرت تری سنه احاطه می و اوله لده موصل
الائمه بریکرینک تعیین طبیعت مصطفی اقتضاسندن اوله رقی بغداد محقق
اسبق عطف و قتلوا و جیبی پاشا حضرت تری اصحاب رشد و رویت و ابالت
صدق و استقامتدن و حسن اداره امور ملکیه واقف ذوات ستوده سناندن
اولیسی و اگر چه موصل ابائی شدیه به قدر تنظیمات خیره بدن مستأ اهر رقی
اداره اولغیده ایله ده دایره تنظیماتده یونان مالک حضرت شاهانه اهلینک
سابقه معدن تری حضرت ملکانه ده مظهر اولد قضااری منافع و اسباب
و استراحت و امنیت کامله بی ابالت هر قومه اهلینک درک و اذعان ایدر تری یونک
اس اساس معدن اولدینن یله درک بر ابالت دخی دایره نصفت باهره تنظیمات
خیره بدی اذعان ایدر تری یونک اولد قریته و اهالی هر قوم منک اشو یونک
مساعده سنیه جناب شهنشاهی پیدر بیورلدیننه بنام مشارالیه و جیبی
پاشا حضرت تری اصول معدن لیسول تنظیمات اولو جهله حسن اسباب
و تنسیقه دخی مقتدر بیورلغسی جهنریله کندی و سنک موصل والیسی نصب
و تعیین قلمسی تسبب و تصویب یله اولیاده اصابت افزای منوح و بهدور
بیور بلان امر و فرمان معالی عنوان حضرت خلافتشاهی منطوق جالی اوزره
اقتضای اجرا قلمند

ارضروم والیسی یونان عطف و قتلوا عزت پاشا حضرت تری اگر چه درایتی
و اهلیتی ذات ایله ده بعض عارضه بدینسیه مینی ککندوسنک ابالت
مد کوره دن عطف یله برینه دیکر برینک مأمورینه لزوم کورغش و خیر پروت
والیسی یونان عطف و قتلوا علی پاشا حضرت تری دخی تدقیقات مصالح سنیه ده
بعض مرتبه رشاقی مشهود اوله رقی عزل و تبدیلی اقتضا ایلمش اولدینندن
ایالتین مد کورینه و مناسیری لیدی اتامل دیار بکر ابالتک بالاده ذکر و بیسان
اولدینن و جهله ابالت جدیده کردستانه اتحاف جهنریله مقدمه دیار بکر
والیسی نصب و تعیین بیورلش اولان عطف و قتلوا جدی پاشا حضرت تری الطبع
اجده قلش و ککندوسنک درایت و اهلیتی و اعتماددن بیورلش اولدیننه مینی
ذکر اولان ارضروم ابالتک مشارالیه جدی پاشا حضرت تری و اناطول
اودی همایونی ارکانندن و فرزنان کر آمدن سعادتو صبری پاشا حضرت تری
دخی مارالذکر کردستان قلع و تسخیری ماده سنده ایزان مائرت و بیسان
ایده و ککندوسنک مکانا اعطاف سنیه ملکانه به مظهری شان عالی به
موافق و جیبان و مشارالیه حضرت تری ذاتا دخی درایت و فضلایله موصوف
ذواتدن بیورلغین عهده سنه مجددا رتبه والای وزارت توجیه و اعطاف سبب
خیر پروت ابالتک دخی مشارالیه صبری پاشا حضرت تریه تفویض و احاطه
و بالاده بیسان اولدینن و جهله وان و دیار بکر و جزیره و بهتان و مرادین ابالت
جدید کردستان داخنده پوزنه جلقلندن و بیورلایسه باشلوجده و جمیع
سنجاقلرا واه رقی مخصوص قلملمارایله اداره ایدر بیورلشی مضبوطی استلزام
ایده جکندن وان قلملمای اودی همایون معینده بیورلش غیرت و رویتی
معروف اولان و مؤخر عهده سنه رتبه رفیع میر میرانی احسان بیور بلان
سعدا و مجد و رشید پاشای و دیار بکر قلملمای دخی اوراده دفتردار یونان
میر میران کر آمدن سعادتو سلیمان پاشاک مأموریت حاله سی الطبع لغوا و سبب
اکا و جزیره و بهتان و مرادین قضااری قلملمای دخی وان قلملمای یونان

سعدا و مجد و رشید پاشای تفویض اولغسی خصوصاری تسبب و تصویب
اولنه رقی اولیاده شرف افزای منوح و صدور بیور بلان امر و فرمان
اصابت عنوان جناب شهنشاهی منطوق سامیسی اوزره اقتضای ایضا
اولغشدر

بالاده ذکر و بیسان اولدینن اوزره کردستان ابالتک هیئت اصول ملکیه سی
مجددا تشکیل اولنه رقی اداره امور مالیه سنه دخی بردفردار نصب و تعیین
ایجاب حال و مصلحتدن اولدیننه و اورا سی مجرد همت و سطوت حضرت
جهان داری ایله یکیدن قلع اولغش موافقندن اولسبیل هر نوع اصول
و فروری معدن سنیه توفیقاً مجددا تأسیس و وضع اولنه جغنه بنام اورایه
مأمور قلمند جتی ذاک هر جهنله بحر ابالتی ایجاب حالدن بیورلش
ارضروم دفترداری اولان عزلو توفیق اقتضای حق دانسته اصول
محاسبه قلیه و تدقیقات مالیه به واقف بندکادن اولدینندن اورا به اهل
و ارباب کورینه درک اهمیت مأمورینه بنام رتبه سنک رتبه اولی صنف تأسیس
زاده سنه ترفیعله اقدسی موی الیه کردستان ابالتی دفتردار لغه و اولدیننه
ایک عهده سندن محفل اوله جتی ارضروم دفتردار لغه دخی دیکری
بیورلش تعیین اولغی اقتضا ایله چکنه و سطور سابقه ده چکنه مداد
بیان قلمند دخی اوزره موصل الائمه تنظیمات خیره یک اجرا سنه مساعده
سنیه جناب بادشاهی معطوف وارزان بیورلش اولغی حبیله اورا به ده
مخصوص بردفردار نصب و ارسال لازم ندن اولدیننه و خیر پروت
دفتردار لغه سعادتو مجد افسرینک حسن حال و استقامت مشاهده
قلمند دخی و حلب مال مدبری اسبق جیبیک دخی درایت و استقامتده موصوف
بیورلغین جهنسرله موی الیه مجد اقدینک موصل دفتردار لغه و موی الیه
جیبیک یک دخی مارالذکر ارضروم دفتردار لغه اجرای مأموریتدن
اولیاده خیر پروت دفتردار لغی موی الیه مجد اقدی عهده سندن محفل
اولوب اورا به دخی برمناسب دفتردار لغین ایجاب ایله جکندن و خواجگان
دیوان همایوندن رفیق اقدسی مستقیم بندکادن اولدینندن اقدسی
موی الیه یک دخی خیر پروت دفترداری نصب و تعیین قلیسی خصوصاری
رهین تسبب و تصویب عالی بیورلش اولغین اولیاده شرفقلی ایدن
امر و اراده اصابت عاده جناب شهنشاهی منطوق جالیسی اوزره
اقتضای ایضا قلمند

بالغده تعالی سابقه موقوفه ایله جناب شهنشاهی خطه کردستان اوو جهله
فریقینه تصرفه الفش و خطه مذکوره بروجه بحر علاوه اولان ابالت
والویه ایله خیسی جاسات کسب ایلمش اولدیننه و ذات خلافتشاهی
افتخار بادشاهی حضرت تریک حسن موقوفه و مظهریت سنیه شاهانه
جهنریله ولی نعمت بیخیز شوکت ماب معدنک نصب دام الی یوم الحساب
اقدینن حضرت تری ابالت مد ککوره یک فاتح حقیقی اولد قلمندن
بالجمله منازم ملکیه سنه عطف لطف و عاطفت بیورلغده اولدینن منالو اصول
شرعیه سنک تنظیم و تسویه سی امور مهمه سنه دخی اعتنا و همت بیورلغی
شعار خلافت سنبیل سنه مرتب و منظم بیورلش ایدوکنه بنا ابالت مد ککوره
امور شرعیه سنک کردستان ابالتی مولویتی نام و عنوانی و مخرج اعتباری ایله
مدربین کر آمدن و اصول شرعیه سنیه واقف ذوات معارف متعادل برینه
تفویض و احاطه سی خصوصنک جانب جناب فتوا لاهی به حواله سی خصوصه
امر و اراده دیات اقاد جناب تاجدار ی شرفقلی بیورلغین موجبیه ایجاب
اجرا اولغشدر

اناطول اودی همایونی ارکانندن عزلو بکر پاشا موصوف الخدمه امرای
عساکر نظامیه شاهانه دن و اعطاف سنیه جناب تاجدار ی به لایق بندکان
میسادقت عنوان حضرت تاجدار یدن اولدیننه و ککندوسی منجمه

295

EK 3

Merkez Ordusu Kumandanlığı

Erkân-ı Harbiyesi

Şube: 1

Karârname Sûreti

Şifre Ordu kumândânlığı salâhiyetiyle Merkez Ordusu Kumândânlığı'na ya'ni Hey'et-i Vekîlenin 9 Kanûn-i evvel sene 336 ve 407 numarolu karârnamesiyle tensîb edilen Mirlivâ Nureddin Paşa Hazretleri'ne diğer ordu kumândanları gibi kendi mıntıkasındaki vilâyât ve elviye-i müstakile rû'esâ-yı me'mûrîn-i mülkiyesine âsâyiş dâhili ve husûsân askeriyeye müte'allik umûrda doğrudan doğruya emr ve ta'limât virmek salâhiyetinin i'tâ ve keyfiyetinin Dâhiliye ve Mudâfaa-i Milliye Vekâletleriyle Erkân-ı Harbiye-i Umûmiye Riyâseti'ne teblîği İcrâ Vekîlleri Hey'etinin 30/1/37 târîhindeki ictimâ'ında karârgâr olunmuştur.

Amasya

Numero

31/1/337

151

Ordu Şu'âbâtı'na

Merkez Ordusu Kumândânlığı'nın salâhiyeti hakkında olub Erkân-ı Harbiye-i Umûmiye Riyâseti'nin 30/ 1 / 37 tâtrîh ve 1020 numarolu telgrâfla teblîğ idilmiş olan Hey'et-i Vekîle karârnamesi ber-vechi bilâ-aynen teblîğ olunur.

Sivas Vilâyetiyle ordu mıntıkasındaki bi'l-umûm müstakil livâlara ve ahz-ı asker hey'eti riyâsetine, firkalara, Sivas Livâsıyla Yozgad Mevki' Kumândânlığı'na vârid ve kıta'ât-ı merbûtasına yazılmışdır.

Merkez Ordusu Kumandanı

Nureddin

Merkez Ordusu'nun Kurulması ve Kumandanlığına Nurettin Paşa'nın Getirilmesine Dair Kararname Sureti. ATASE Arş., K: 769, G: 32 nolu Belge.

EK 4

Ankara Türkiye Büyük Millet Meclisi

10 – 3- 337

Erkan-ı Harbiye-i Umumiye Riyaseti

Şark Cephesi Kumandanlığı'na

Şube

Merkez Ordusu Kumandanlığı'na

1

El-Cezire Cephesi Kumandanlığı'na

Aded

Amasya/11/3 de almıştır

2425 Tel: 15 K/301

Aynen Ankara'da Mehmet Kemal Efendi/11 minhu

1– Mamuratü'l-aziz vilayetiyle Erzincan Sancağı'nda ve Sivas Vilayetinin Divriği, Zara Kazalarında idare-i örfiye ilan edildiği ve Sivas'ta bir Divan-ı Harb-ı Örfi teşkil edileceği hakkında İcra Vekilleri Heyeti'nin 10/3/37 tarihindeki ictimaında kabul olunan ve Türkiye Büyük Millet Meclisi Riyaset-i Celilesi'nin tasdikine? İktiran eyleyen kararname suret-i musaddakası bervech-i zîr aynen tebliğ kılındı icabının sür'at-i icrasını rica ederim

2 – Şark cephesi, Merkez Ordusu ve El-Cezire Kumandanlığı'na 10/3/37 tarih ve numera ile yazılmıştır.

Erkan-ı Harbiye-i Umumiye Reisi Vekili

Suret

1- Mamuratü'l-aziz vilayetiyle Erzincan Sancağı'nda ve Sivas vilayetinin Divriği, Zara Kazalarında idare-i örfiye ilan edilmiştir.

2– İdare-i örfiye cârî olan mahallerde Devletin emniyet-i dahiliye ve hariciyesini ihlal eden ceraim erbabının rü'yet-i deâvîyi Divan-ı Harb-ı Umumiye aiddir.

3– İşbu ceraim erbabının rü'yet-i deâvîyi için Sivas'ta bir Divan-ı Harb-ı Örfi teşkil olunacaktır

İmza

Heyet-i Vekile

Ve Büyük Millet Meclisi Reisi

Örf-i İdare Çıkarılmasına Dair 10 Mart 1921 Tarihli Kararnamenin Gerekli Makamlara Tebliğ Sureti. ATASE Arş, K: 635, G: 210+ nolu Belge.

Erkan-ı Harbiye-i Umumiye ise müdafaa-i memleket emrinde her makamdan evvel kendisine terettüb eden gayet azim mesuliyeti gözü önüne getirerek meseleye daha ciddi ve daha esaslı bir ehemmiyet atfederek atideki evamirle tedabir-i kıt'a-i askeriye ittihaz ediliyor:

- 1- Merkez Ordusuna: İta eylediği 7 Mart sene 37 tarihli emrde İmraniye hadisesi yeni ve mühim bir isyan-ı dahilinin mukaddimesi olmak istid'adını haizdir. Yeni teşekkül eden süvari fırkasının dahili isyan te'dibatında ne dereceye kadar müessir olabileceği kestirilemez. Binâ'en aleyh ol-emrde Tokat, Zile mıntıkasındaki süvari livasıyla süvari fırkasının Yenihan havalisindeki aksamının süratle Sivas'ta cem'i ve beşinci fırka kumandanı (Kaymakam, şimdi Miralay) Cemil Cahit Bey'in de beşinci fırkadan verilebilecek azami süvari kuvvetiyle müsta'cilen Sivas'a celbi ile te'dibatın mîr-i mumaileyhin kumandası altında icrası
- 2- Şark Cephesi kumandanlığına ita eylediği 8 Mart sene 37 tarihli emirde: "İmraniye isyanının daha şarka tevessü' etmesi ihtimaline karşı şimdiden tedabir-i lâzımenin ittihazına"
- 3- Tekrar ta'mimen ve bu meyanda merkez ordusuna vermiş olduğu 9 Mart sene 37 tarihli emirde İmraniye'deki süvari alayına Koçgiri Aşireti çeteleri tarafından vaki olan tecavüzatdan ve bu aşiretin irşadı hususunda Sivas vilayetinden Dersim sâdâtına çekilen telgrafa sadat-ı mezkure tarafından verilmiş olan cevabdan bahsettikten sonra: İsyanın tamamıyla mürettib ve düşmanlarımızın üzerine uzun zamandan beri ihzar ettikleri istihbar kılınan siyasi bir hareketin başlangıcı olduğunu göstermektedir. İsyanın mahallinde itfası ve garba doğru tevessü'a mani olmak için merkez ordusunca icab eden kuvvetler Sivas'dan cem' edileceği gibi Kocaili kumandanlığı emrine girmek üzere Giresun'da teşkil edilmekte olan piyade alayının da şimdilik Şebinkarahisar'a hareketi emredilmiştir; asiler civar Türk Desni Kuraya tecavüzle bunları da kendileriyle teşrik-i harekete icbar ettiklerinden ahali-i muti'anın muntazam surette emr ve

kumanda altına alarak müştereken müdafaa ve hayatlarının temini, isyanın şarka tevessü'ne mumaniat için şark cephesi kumandanlığınca Erzincan ve havalisinde müfrezeler ikamesi, El-Cezire cephesinin Harput'ta bulunan kıta'atının ve ayrıca Fırat boyundaki inzibat bölüklerinin Mamuratü'l-aziz valisinin emrine verildiği ve bu kıta'atın takviyesi emredilmiş ve aynı tarihte (yani 9 Mart sene 37'de) Erkan-ı Harbiye-i Umumiye'den doğruca Giresun'da – Binbaşı Osman Ağa'nın riyaset-i fahriyesi altında – teşekkül etmekte olan Piyade Alayı Kumandanına da: “teşekkül etmiş olan bütün aksamıyla ve azami kuvvetle derhal Şebinkarahisar'a hareketle oraya muvasalatında suret-i hareketi hakkında Erkan-ı Harbiye-i Umumiyeden emr-i telakki etmiş ve mamafih alayın esnayı hareketinde yollarda intizamın te'mini ve ahali-i muti'anın her türlü tecavüzden sıyaneti için azami tedabir ittihaz etmesi ve emrolundukları gibi Binbaşı Osman Ağa'ya da başka verilmiş olan 10 Mart sene 37 tarihiyle hususi (silik) bir emrde “Alayın hemen Şebinkarahisar'a hareketi emredildiğinden zat-ı âlilerinin de (silik) milli taburu alarak alayla birlikte isyanı şiddetle tenkil etmek üzere hareket etmesi ve Şebinkarahisar'a muvasalatını bildirilmesi” yazılmış ve “bi'l-hassa yollarda ahali-i muti'aya efradın hiçbir tecavüzde bulunmamasının te'mini hamiyet ve vatanperverliğinizden beklerim” denmiştir. Bu sıralarda Sivas'da Ondördüncü Süvari Fırkası Kumandanı Kaymakam Hayri Bey'den orduya çekilen – ve Erkan-ı Harbiye-i Umumiye'ye de bildirilen – 10 Mart sene 37 tarihli telgrafnamede: “Koçgiri Aşiretinin (kıyam halinde bulunan) mevcudunun 2000 kadar tahmin edildiği ve Dersim'den de ol-mikdarda bir kuvvetin vüruduna intizar olunduğu ve Kürd çetelerinin Zara'ya üç saat mesafedeki Alevi Kürd köyleri mıntıkasında toplanmakta oldukları, Refahiye ve Kuruçay kazalarındaki Alevi Kürdlerin dahi İmraniye'deki Koçgiri Aşiretine berayı iltihak hareket ettiklerinin haber alındığı ve aşairin Zara kasabasına taarruzlarının pek muhtemel olduğu” bildirilmiştir.

Ümraniye Olaylarının Başlamasından Sonra EHU'nun Aldığı Askeri Tedbirler ve Kararlar. TBMM Arş., “Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu”, no: 34, s. 16-18.

Koçgiri Hadisesi'nin İkinci Safhası

[Tenkilat – Merkez Ordusunca Tatbîk Edilen Islahat]

Koçgirili Kürdlerinin yeniden başladıkları işbu harekât-ı bâğyâne üzerine Erkan-ı Harbiye-i Umumiye Riyaseti tarafından 2 Nisan sene 37 tarihli telgrafname ile Merkez Ordusu Kumandanlığına atideki emr verilmiştir:

“(...) Bütün bu vakayia rağmen Sivas, Erzincan, Refahiye'deki kuvvetlerimizin harekât-ı te'dibiye'yi ta'cîl etmemesi ahali-i muti'anın hükümete karşı olan itimat ve merbutiyetini tezelzüle uğracağından korkulur. Harekat-ı te'dibiyenin hedef ve hududu hakkında şimdiye kadar verilmiş olan direktifler [evamir-i müveccih dahilinde toplanmış kuvvetlerle harekata geçmesi zamanı emr-i tecviye hulul etmiştir. Mevsimi itibârıyla intizar ile geçirilecek günlerin zararımıza olacağını nazar-ı dikkate alarak harekâtın ta'cîli.”

Tenkilat pervende ki: Gerek Kürdlerin son harekât-ı küstahanesi gerekse Erkan-ı Harbiye-i Umumiyenin baladaki emirleri neticesinden bir an evvel te'dibata geçmek ıztırârında kalmış olan Merkez Ordusu Kumandanlığının Erkan-ı Harbiye-i Umumiye Riyasetine keşide eylediği 3 Nisan sene 37 tarihli ve 11 maddeli mufasssal telgrafname tenkilat ve te'dibatta istihdam edeceği kuvvetleri ve takib eyleyeceği makasid-i umumiye'yi izah etmektedir;

Bu telgrafnameye nazaran:

Madde 1- Te'dibat icra edecek kuvayı askeriye'nin 3 Nisandaki vaziyeti ber-vechi âti eyler:

- 13. Süvari Alayı ve 14. Süvari Fırkası Karargahı ile kıta'ata merbutası Zara'da;
- Osman Ağa kumandasındaki Giresun Milli Tabûru bir seri' cebel topu ile Refahiye'de;
- İki piyade bölüğü, bir makineli takım ve iki topdan müteşekkıl bir müfreze Kemah civarında;

- Çemişkezek, Arabgir ve Eğin'deki piyade kuvvetlerinden ale'l-umûmiye teşekkül edilen bir tabur Eğin müfrezesi namıyla Eğin'de; [bu kuvvet 27.süvari alayı emrine girecek]
- 27. Süvari livasından bir alay ve bir top ve bir makineli takım liva karargâhıyla birlikte Divriği'ye gitmek üzere Kangal'da;
- 27. Süvari livasının yeniden teşkil edilmekte olan Altıncı Süvari Alayı ile bir Depo Alayı ve bir cebel takımı Sivas'ta
- Ayrıca Koçhisar, Zara, Kangal, Divriği ve Refahiye ve Suşehri merkezlerinde bir asayiş bölüğü;
- Şark Ordusu Kumandanlığından 10 Mart sene 37 de Bayburt'tan tahrik edilmiş olan bir tabur piyade ve dört topçu bir kudretli cebel bataryası Erzincan'da;

Ayrıca bir Rus makineli tüfenk bölüğü Erzincan'da derdest-i teşkil;

- Harekâta iştirak edecek olan kıta'at-ı seyyarenin muharib mevcudu:

2750 tüfenk

21 makinalı tüfenk [18 ağır – 3 hafif]

8 top [7 seri' – 1 adi cebel]

Ayrıca Erzincan'da 3 kudretli cebel ve Sivas'da 2 hurûb cebel topu bulunmakta;

- El-Aziz'de toplanmakta olan 2 sarta ile bir cebel takımı El-Aziz'de muhafız kuvveti olarak kalacak;
- 27. Süvari livasının Divriği'ye muvasalatını müteakib harekât-ı askeriye başlayacak ve işbu harekât bi'z-zat Merkez Ordusu Kumandanlığı tarafından idare olacak,

Bir süvaride müfrezeden ve livâları iskân ... ve ... ve bu ... Tahkik 2- ... İnönü başladı ve 3- Divan-ı Harb... Tecavüzlerine tahkikat yapmıştır. 4- ve harekât-ı te'dibedeb olan Kürd çetelerinin takipleri (not açık yazılmadığından okunamadı.)

Madde 2- Te'dibat ve takibatta takib edilecek makasıd:

- Te'dibatın şiddeti isyanın mürettib ve muharrik olan eşhasa tevcih olacak;

Ve efrad-ı ahali tatmin olunarak isticlâb edilecek; şimdiye kadar çalıştığı gibi ba'dema dahi hükümetin Kürdler ve Aleviler aleyhinde hiçbir maksad-ı mahsus olmadığı ve umum-ı teb'a hakkında husus-ı niyet telkin ve ifhâm sa'y olunacak,

- Muharrik ve müfsidlerden biri hükmünü? elde edinceye Divan-ı Harbe tevdi' ve haklarında sadır olacak hükm-i kanun infaz edilecektir.
- İsyanda temerrüd edenlerin ve halkı ihtilale çalışanların icabına göre haneleri veya karyeleri tahrib olunacaktır [madde 4]
- Te'dibatın bidayetinde gösterilecek şiddeti müteakib isyana iştirak edenler silahlarından tecrid olunacaktır.
- Koçgiri'yi bir daha isyan edemeyecek bir hale sokmak yahud bu aşireti şimdi olduğu sahadan kısım kısım uzaklaştırıp dağıtmak lüzumlu görüldüğünden bu iki şıkdan hangisinin tatbiki iktiza edeceği harekât-ı te'dibiyenin vereceği netayic gösterecektir"
- Harekât-ı askeriye başlanacağı sıralarda Koçgiri ve havalisinde tesbât edilebilmiş olan Kürd çetelerinin mikdarı ve kuvvetleri şu kadar ... eder:

Tenkilat

Tenkilat ber-vech-i ati mevadda mücmelen beyan edilen tarzda icra edilmiştir:

- 1 - Tenkilata tahsis edilen kıta'at 6/4/37 gününe kadar hazırlıklarını ikmal ile iştigal etmişler ve münferid hareketten men' edilmişlerdir.

Mamafih:

- 21 Mart sene 37 de Erzincan'dan istikametimizde vaki olan bir Kürd taarruzu Erzincan mevki' kumandanlığı emrindeki kıta'at la,
- 3 Nisan sene 37 günü Tuzlagözü'ne vaki' olan taarruz: Süvari 14 K tarafından;

- 5 Nisan sene 37 günü Refahiye Kasabasına vaki' olan Kürd taarruzu, Giresun Alayı 4 T tarafından tard ve def' olunmuştur.

2 - 7 Nisan sene 37 günü: On Dördüncü Süvari Fırkası Tuzlagözü'ne 3/4/37 günü taarruz etmiş olan usât üzerine hareket etmiş ve usâtı Divriği – Zara şosesinin garbına tard ettikten sonra muvakkaten tevakkuf eylemiştir.

Bugün: Merkez Ordusunca asilerin daire-i itaate davetlerini, isyan ve fesad müretteblerinin ve bi'l-umum eslihanın teslimini ve mağsûbâtın iadesini mutazammın ve tenkilat ve te'dibatın hedefi efrad-ı ahali olmadığını mu'ayyen ve 24 saat mühletini son bir beyanname [vesika numro 32] neşrolunmuştur.

3 - 9 Nisan sene 37 günü: 24 saatlik mühlet, hiçbir faideyi müntîc olamayarak, hitam bulduğundan Merkez Ordusunca te'dibata tahsis kılınan kıta'ata yürüyüş hedefleri ve te'dibata başlanması emri verilmiştir.

Bu emr üzerine 9 Nisan sene 37 günü:

1 - Refahiye'den; Giresun Alayına mensub milli 4 T garba ve Koçgiri karyesinde müctemi' Kürd çetelerine karşı,

2 - Divriği'den: 27. S. Liva Eğin'den: Eğin müfrezesi, Şimâle, Zemare üzerinden Kuruçay ve Kemah istikametlerinde,

3 - Tuzlagözü karyesinden: 13. Süvari livası ve 14. Süvari Fırkası karargâhı

Gerek şarkda İmraniye ile Refahiye arasında gerekse garbda Beydağı hattında bulunan çetelerin dağıtılması ve bu çetelerin Kızıldağı İstikametinde firara mecbur edilmiş olması üzerine Merkez Ordusu Kumandanı 16 Nisan sene 37 günü kıta'at a verdiği yeni bir emrle her bir kıt'aya birer te'dib mıntıkası gösterilmekle beraber her bir mıntika yapılacak te'dibatın nev'i ve derecesi hakkında da talimat-ı mufassala vermiştir. Erkan-ı Harbiye-i Umumiye Riyasetine de aynı tarihte bildirilmiş olan işbu talimatın ikinci maddesi ehemmiyet-i mahsusuna binaen hûlusâten zirde derc edilmiştir:

“Madde 2: Müfrezeler kendilerine mahsus te'dib mıntıkası dahilindeki

usâtı tenkil ve Koçgiri aşiretini kamilen eslihadan tecrid edeceklerdir. Aşiretin birinci derecede rüesasıyla her köydeki ağavatı da alarak vasıta-i icraiyesi olan muhtar, çete reisi, imam ve emsaliyle ikinci derecedeki eşhası ve müntefizâtı behemahal derdest etmeye çalışacaklardır.

Birinci ve ikinci derecedeki rüesa ve ağavâttan şekavette temerrüd edenlerin hanelerini ihrak-ı binnâr ve efrad ailelerini aher mahalle teb'id olmak üzere en yakın kazaların birine sevk edileceklerdir. Hâsılı efrad mu'ayyed ile hükümet arasında vasıta-i şer ve müfsidden olan eşhas ortadan kaldırılacak ve Koçgiri Aşiretiyle kendilerine iştirak edenler ba'dehu isyan edemeyecek hale getirilecektir.

Ahali-i sâ'irenin huzur ve emniyetleri istihsal olunacaktır. Menâ'at-i mevkiyesinden dolayı usâta tahassungâh melce' olan ve şamil eden karyeler ve mahaller tamamen tahrib ve imha edilecek ve buralardaki ahali-i sadıka diğer münasib köylere taksim ve iskân olunacaktır. Evvelce silah altında bulunan eşhası ahz-ı asker şubelerine sevk olunacaktır. Alişan, Azamet, İzzet, Rıfat, Ali Ağaların, rüesanın meskenleri, emval-i gayr-i menkule ve menkuleleri ale'l-usul zabt ve müzayede edilerek artık merkumunun te'allukatın bu muhitte aşiret üzerinde hiçbir te'sir ve nüfuzları bırakılmayacaktır.

Dehalet etmek isteyenlerin bila-kayd ve şart-ı teslim olmak suretiyle dehaletleri kabul edilecek ve mahfuzan Sivas'a gönderileceklerdir.”

Şarkta, Beydağı istikamet-i umumiyesinde ve bu dağda mütehasşın Kürd çetelerine karşı, harekâta başlamışlar, her cihetten usâtla şedid müsademelere girişmişlerdir.

Koçgiri Karyesindeki Kürd çeteleri Giresun Alayı müfrezesinin şedid tazyiki karşısında 11 Nisan'da garba doğru çekilmeye mecbur olmuşlar ve bu mağlubiyet üzerine buradaki çeteler miyanında bulunan Dersimli kuvve-i muavene Dersim'e iltica etmek üzere Şeytan Köprüsü (Fırat üzerinde) istikametinde firara koyulmuşlardır.

Beydağı'ndaki Kürd çeteleri de süvari fırkası kısm-ı küllisinin şiddetli tazyiki karşısında 13 Nisanda müştereken Şarka ve Boğazviran karyesi

istikametinde çekilmeye başlamışlardır. Giresun müfrezesi karşısındaki sırf Koçgirili çeteler 16 Nisan sene 37 de Çıragediği'nde mecbur olan ve Haydar, İzzet Beylerle Kör Rıfat'ın sevk-i idaresi altındaki çeteler aynı tarihte (yani 16 Nisanda) Boğazviran karyesinde 28. Süvari livasıyla süvari fırkası kıta'at -ı merbutasına karşı, tecdid-i mukavemete yeltenmişlerse de her iki taraf çetelerin vaki olan şiddeti ta'kibat ve tazyikat neticesinde, 18 Nisanda İmraniye'nin şark şimalisinde kâin (Kızıldağ)'a ilticaya mecbur olmuşlardır. Bu sıralarada (yani 17 Nisanda) Şaki-i şehîr Zalim Çavuş Keyinli Kürd aşireti rüesasından (Murad) Paşa mağrifetiyle derdest olunarak Kangal'da hükümete teslim edilmiştir.

Süvari fırkası karargâhı 14 Nisanda İmraniye'ye girmiş ve 13. Süvari livası da 16 Nisanda Boğazviran yakınlarına müvasalat etmiştir.

Dersim'e iltica maksadıyla Şeytan köprüsü istikametinde avdete çalışan Dersimli kuvve-i muavene Eğin'den ilerleyen 27. Süvari livası karşısında maksadına nail olamayarak Kemah istikametini tutmuş ve mezkûr süvari livası tarafından ta'kib edilmekle beraber 14 Nisanda Kemah'ın cenubundan, Dersim dağları payelerine can atmağa muvaffak olmuştur.

Bu sıralarda Amasya'dan Suşehri'ne celb edilmiş olan on beşinci fırka hücum taburu Suşehri'nden Kızıldağ istikametinde tahrik edilmiş ve 18 Nisanda karşısına çıkan –Kızıldağ'da mütehassın Kürd çetelerine mensub– iki yüz kişilik bir çeteyi dağıtarak yürüyüşüne devam etmiştir. Gerekse bu hücum taburunun şimâlde gerekse Giresun milli taburunun şarkdan ve ayrıca 13. Süvari Livasının garbdan icra eyledikleri şedid taarruzat neticesinde Kızıldağ'da mütehassın Kürd çeteleri 19 Nisanda perişan edilmiş ve çeteler darma dağılık firar etmişlerdir.

Koçgiri rüesası [bu meyanda İmraniye Nahiyesi Müdür-i sabıkı Haydar Bey de dahil] kısm-ı a'zamnın efrad-ı ailesi de beraberlerinde olduğu halde Refahiye şimalinden Şiran ve Kelkit istikametlerine firar etmişler ve takiblerine 28. Süvari Livasıyla 15 K. Hücum Taburu ve ayrıca Erzincan mıntıkasındaki bazı müfrezeler sevk edilmiştir. Ve

Kızıldağ'dan dağılan çetelerin bir kısmı da cenuba, Divriği istikametine teveccüh ile Hamu ve Karacaviran Nahiyeleri arasında kâin Çengel Dağına firar ve iltica eylemiş ve bu suretle Çengel Dağı İmraniye havalisinde Kürd çetelerinin en son ve mühim bir ilticagâhı haline gelmiş olmağla Giresun Milli Taburuyla 27 inci ve 13. Süvari Livası tarafından 20 Nisan sene 37 de her taraftan sarılmış ve birkaç yerde vukua gelen müsademeleri müteakib buradaki çeteler de dağıtılmışlardır. Bu sıralarda yani 20 Nisanda Otuz İsmail namıyla maruf bir Kürd çetebaşı 150 kadar avanesiyle Zemare Nahiyesinin Karekin Karyesini baskın ederek yağmagirliklerde bulunmuştur.

Koçgiri Hadisesi'nin İkinci Safhasına Dair TBMM Arş., "Koçgiri Hadisesine Dair Heyet-i Tahkikiye Raporu", no: 34, s. 27-33.

Harekâtın Birinci Safhası (11-22 Nisan 1921):

Harekâtın 1'nci Günü: (11 Nisan 1921):

Bu emir gereğince Merkez Ordusu bütün birlikleriyle 11 Nisan 1921'de ileri harekâta başladı.

14 üncü Tümen, bütün kuvvetleriyle Bey dağının batı ve kuzeybatısında toplanmış olan asi kuvvetlere taaruz etmek maksadıyla, Yaragil-Tuzlagözü-Peynik hattına yanaştı.

27 nci Tugay, Divriği'nden Zimara'ya doğru, Kemah Müfrezesi de Çengelli istikametinde hareket ettiler.

Refahiye'deki Giresun Müfrezesi, Çengelli-Şahverdi-Divir-Kırıktaş hattına yanaştı.

Eğin Müfrezesi, Fırat üzerindeki Ilıç köprüsünü tuttu.

5 nci hücum taburu, Şerefiye'ye doğru yürüyüşe geçti.

Erzincan Müfrezesi, Bırasstık köyündeki asilere taaruz etti. Bu asi köyünü yaktı. Dereköy asilerine karşı da harekete başladı.

Asilerin elind esir bulunan Kemah Kaymakamı ile Jandarma Komutanı kaçarak Kuruçay'a geldi. Zerenik (Ovacık)'te esir olan Teğmen Kâmil, Alişan tarafından serbest bırakıldı ve Kemah'a döndü.

İlk günkü herkâtta Refahiye'deki Giresun müfrezesinin çengerli bölgesinde yaptığı temizleme harekâtında, Pusans köyünde bir çarpışma oldu. Asiler bu çarpışmada köyü bırakıp kaçtılar. Köy, müfreze tarafından yakıldı. Kemah Müfrezesi Giresun Müfrezesi ile birleşti.

Zimara'ya gelen 27 nci Süvari Tugayı, Kuruçay güneyinde toplanmakta olan Dersim asilerinin şimdiye kadar toplamış oldukları bir hayli büyük baş hayvan ve koyun sürüleriyle Fırat üzerindeki Şeytan köprüsü ve Ilıç köprülerine doğru gitmekte oldukları haberini aldı. Tugay bütün gün yürüyüş yapmasına rağmen, bu hareketi önlemek amacıyla gece yürüyüş yaparak asi kuvvetin Fırat'ın doğusuna geçirilmemesi emrini verdi.

Harekâtın 2'nci Günü (12 Nisan 1921):

14 ncü Süvari Tümeni 12 Nisan 1921 akşamı bir tugayı ile Aşağıçamözü, Çuhaali, Pazarcık; diğer tugayı ile Kuzveran, Karaibo, Korkut'a vardı.

Pazarcık'ta toplanmış olan asiler bu hareket karşısında Kırıkkilise köyü istikametinde; Karaibo civarındaki asiler ise; Korkut üzerinden doğu ve güneydoğuya doğru köylerini de boşaltarak çekildiler.

27 nci Süvari Tugayının Kuruçay bölgesindeki ve özellikle Fırat nehri köprüleri doğrultusunda kaçan asiler, Terkiloh güneyinde Şeytan

köprüsünü geçmek istedilerse de, köprü daha önce Eğin Müfrezesi ve Kömür köyü halkakuvvetleri tarafından tutulduğundan geçemediler. Asilerin hayvanlarından birçoğu ele geçirildi. Fırat'ı aşamayacağını anlayan asiler, bu bölgedeki mağralara sığındılar.

Erzincan Müfrezesi bu kez Fırat'ın kuzeyindeki asi köylerini temizlemeye başladı ve Tavginer asi köyünü tamamiyle, Karnı köyünden de asilere katılanların evlerini yaktılar, bugünün dikkate değer olaylarından birisi de, Erzincan civarındaki Abbasuşağı aşiretiyle, Pülümür civarında bulunan Keçeloğlu aşireti aralarındaki eski düşmanlık yüzünden birbirleriyle çarpışmaya başlamış olmalarıydı.

Harekâtın 3'ncü Günü (13 Nisan 1921):

14 üncü Süvari Tümeni, Bey dağının güneybatısındaki bölgeyi asilerden temizleyerek ikinci bir atılım için Korkut-Karabazan bayısı civarında toplandı. Bu temizleme hareketinde Pazarcık köyü direndiğinden ve halkı da toptan asilere katıldığından köy işgal edildikten sonra tamamen yakıldı.

Bastırma planında, Zımara-Kuruçay bölgesinde harekâtı kararlaştırılan 27. Süvari Tugayına, Fırat geçitlerini kapamak ve asileri Fırat'tan geçirmemek görevi verilmişti. Tugay Terkiloh civarında toplanan 200 kadar asiyi Fırat boyunca piyade kuvvetleriyle, kuzeyden de suvari birlikleriyle 13 nisan 1921 günü Çakşur mevkiinde sıkıştırdı. Yapılan çarpışmalarda asilere çok sayıda kayıp verdirildi. Keleklerle suyu geçmek isteyen bir kısım asi, nehir üzerinde yok edildi. Bir kısım asi de doğuya doğru kaçmaya başladılar. Bunlar, sıkı bir takip sonucunda, Vaslı'da tekrar sıkıştırdı ve kayıplara uğratıldı. Karanlık basmış olmasına rağmen takibe devam edildi. Gecenin karanlığında ve arazinin asiler tarafından çok iyi bilinmesinden dolayı bir kısım asiler Kemah doğusundaki Acemoğlu köprüsüne ulaştılar. Ordan Fırat'ı geçmeye yeltendiler.

Erzincan Müfrezesi, daha önceden köprüyü kontrol altında bulundurmak amacıyla Maksutuşağı sırtlarında mevzie girmişti. Bu müfreze, köprüyü geçmekte olana asileri, ateşle durdurdu. Asiler 60 kadar kayıp verdiler. Bugüne kadar Türk köylerinden topladıkları koyun sürüleri ve büyük baş hayvanların çoğu geri alındı. Alişan'ın ve Haydar'ın İngiliz altınlarıyla Dersim'den Alişer'e toplattığı 500 asinin büyük kısmı böylece felaketli bir sonuç ile canlarını vererek cezalarını çekmiş oldular.

Harekâtın 4'ncü Günü (14 Nisan 1921):

14 ncü Tümen ileri harekâtı Korkut-Karahasan batısı ve Alişan çiftliği bölgesinde tertiplenmekte idi.

27 nci Süvari Tugayı, önceki başarılı harekâttan morali çok üstün olarak, parça parça mağralara sığınmış baş kaldıranları aramakla ve toplamakla meşguldü.

Harekâtın 5'nci Günü (15 Nisan 1921):

14 ncü Tümenin harekâtı (Kroki-24):

14 ncü Tümen sağ kolu ile Korkut-Kızılkale ve sol kolu ile KArahan-Sorkun-Boğazveren doğrultusunda ilerledi. Süvari ve piyadeden meydana gelmiş 100-150 kadar isyancının bu bölgeden doğuya doğru kaçtığı görüldü. Cerit köyü de bütün insan ve hayvanlarıyla isyancılara katılarak doğuya çekildiler. Tümen bugün 400'den fazla koyun ve ayrıca bol miktarda zahire ve erzak ele geçirdi

Giresun Müfrezesi (Alayı) Harekâtı (Kroki-21, 23, 25):

Refahiye bölgesinde bulunan Giresun Alayı Balensor-Taşdibi yönünde; Çengerli'deki Kemah Müfrezesi de İspidi-Göske istikametlerinde taaruz ettiler. Her iki müfreze bu bölge birleşerek taaruzlarına devamla Koçgiri'yi aldılar. İsyancılar batı ve kuzeybatıya doğru kaçtılar. Müfrezenin ileri hareketi, görevin bitimine kadar devam etti.

27 nci Süvari Tugayı Harekâtı:

Tugay, Fırat boyunca yaptığı başarılı harekâttan dönerek Kuruçay-Çengellidağ doğrultusunda ileri harekete başladı. Bu gün Çengelli'ye vardı. Diğer birliklerle bağlantı sağlamak için keşif kolları çıkardı.

15 Nisan 1921 günü yapılan temizleme harekâtında Koçkiri köyünde arama tarama yapılırken asilerin dağıttığı biri bilidirgede ele geçti. Bildirge kanun niteliğinde bir bildiri olup, aşiriet reisleri tarafından halka dağıtılmıştı. Bildirige üzerinde imza veya herhangi bir mühür yoktu.

Harekâtın 6'ncı Günü (16 Nisan 1921) (Kroki-24):

14 ncü Tümen, bu günün akşamı, Haydar ve Alişan'ın konakları bulunan Boğazveren köyünü işgal etti. Alişan'ın karısı ile çocukları yakalandı.

27 nci Süvari Tugayı, Çengellidağ bölgesini taradı.

Giresun Alayı, Kalkancı bölgesini temizledi.

Hücum Taburu, Kızıldağ ormanı civarına yanaştı.

Harekâtın 7'nci Günü (17 Nisan 1921):

14 ncü Tümen, günün ilk saatlerinden itibaren iki koldan hareketle Koyunkaya, Görünmez kale, Kızılmezra doğrultusunda hareket etti. Akşam akadar bu bölgede gerekli keşifleri yaptı.

13 ncü Tugay, Koyunkaya'ya varınca bazı isyancıların Kızlar tepesinden güneye doğru kaçtığını gördü. Tugay, biri kısım kuvveti ile bunları takip etti. Büyük kuvvetliyle de Giresun Alayının yardımına koştu.

Giresun Alayı Kızıltepe'de asilerle çarpışmaya başlamıştı. 13 ncü Tugay da, bu çarpışmanın sonlarına doğru, 2300 rakımlı tepeye yetişti.

Doğudan Giresun Müfrezesi, batıdan 13 ncü Tugayın arasınd kalan asiler, büyük kayıplar verdiler. Kalanları kuzeydoğu'ya doğru kaçtılar.

O gün, asilerden 80 tüfek, birçok cephane ve bir miktar da hayvan ele geçirildi.

Tümen ve Giresun Alayı, geceyi Aktepeler, Koyunkaya, Karataş, Görünmezkale bölgesinde geçirdi.

Harekâtın 8'nci Günü (18 Nisan 1921):

14 ncü Tümen, bu gün Kızılar tepesi, Kızıldağ, Boğazveran arasındaki bölgede kaçan elebaşların yakalanması için arama tarama yaptı. Akşamüzeri bu tugayı ile İngirük, Kapımahmut, Boğazveran, diğer tugayı ile Cefolar'a geldi. Akşama kadar yapılan aramalarda asilerden, 855 koyun ele geçirildi. Bunlar Zara'ya gönderildi.

Giresun alayı, tekrar Kızılar tepesi, Alakilise taraflarına dağılan isyancıları temizlemeğe çalıştı. Bu bölgede, Agakiir civarında isyancılarla bir çarpışmaya tutuştu. Bu çarpışmada isyancılar 150 ölü verdiler. Ayrıca, 60 tüfek ele geçti. Bir kısmı aileleriyle birlikte teslim oldular. Çok miktarda erzak elde edildi. Bu arada Alişir'in evi yakıldı ve jandarmalıktan asilere katılan Gazi de ölümler arasında bulundu.

27 nci Süvari Tugayı, Çengellidağ civarındaki aramaları bitirdi. Çengellidağ'a sığınan asilere karşı yapacağı taaruz için gerekli tedbir ve tertipleri aldı.

Harekâtın 9'ncü Günü (19 Nisan 1921):

14 ncü Tümen İngirük, Kpımahmut ve Cefolar bölgesini taradı ve bu bölgede bulunan Alişan'ın, Naki ve Azamet'in evleri tahrip edildi. Alişan ve Haydar'a ait 796 koyun, 76 sığır alınarak Zara'ya gönderildi. İmranlı tekrar ele geçirilerek İmranlı telgrafnamesi muhabereye açıldı. Bu suretle 45 gün sonra İmranlı'da tekrar milli idare kurulmuş oldu.

27 nci Süvari Tugayı, bugün Çengellidağ bölgesindeki hazırlıklarını bitirdiğinden taaruza başladı. Akşama kadar süren çarpışmalar sonunda dağın etrafındaki asi köyleri de ele geçirildi. Bu bölgedeki asilerin çoğu temizlendi.

650 hayvan, 142 parça halı, hükümete teslim için Kemah ve Kuruçay'a gönderildi.

Harekâtın 10'ncü Günü (20 Nisan 1921):

Her birliğin bulunduğu bölgelerde arama tarama ve takip işine devam olundu.

Harekâtın 11'nci Günü (21 Nisan 1921):

Elebaşlarla onlara bağlı kalan bir kısım asilerin Perçem veya Karabayrak, Balahor üzerinden Çorak, Göske doğrultusunda yürüdükleri haberi alındı. Bunların üzerine değişik yönden müfrezeler gönderildi.

Erzincan'dan topçu ile pekiştirilmiş bir müfreze, Balahor istikametinde hareket etti. Fırat üzerindeki geçitler takviye edildi. Asi elebaşları, konuşmak ve anlaşmak üzere iki aşiret reisinin gönderilmesini Erzincan

mutasarrıflığından telgrafla istediler ise de bunlara bir cevap verilmedi.

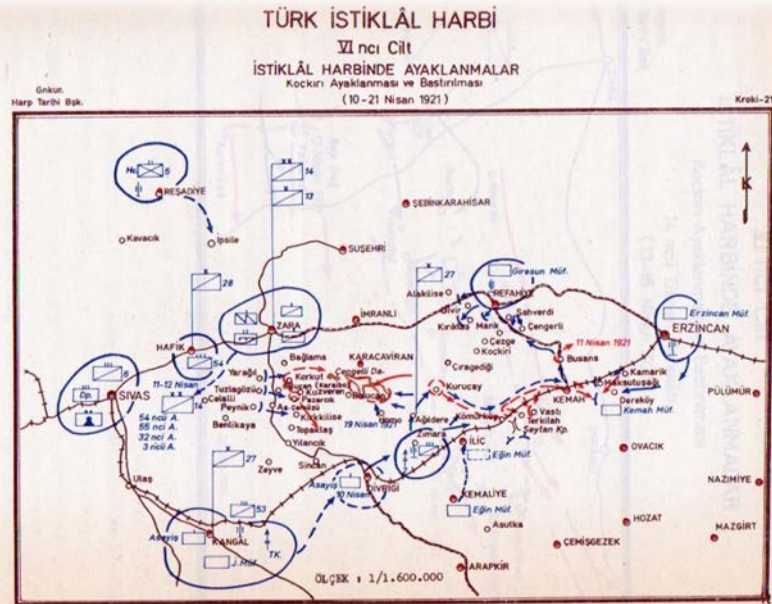
Harekâtın 12'nci Günü (22 Nisan 1921):

Bu gün Koçkiri ayaklanmasının birinci devresinin sonu sayılır.

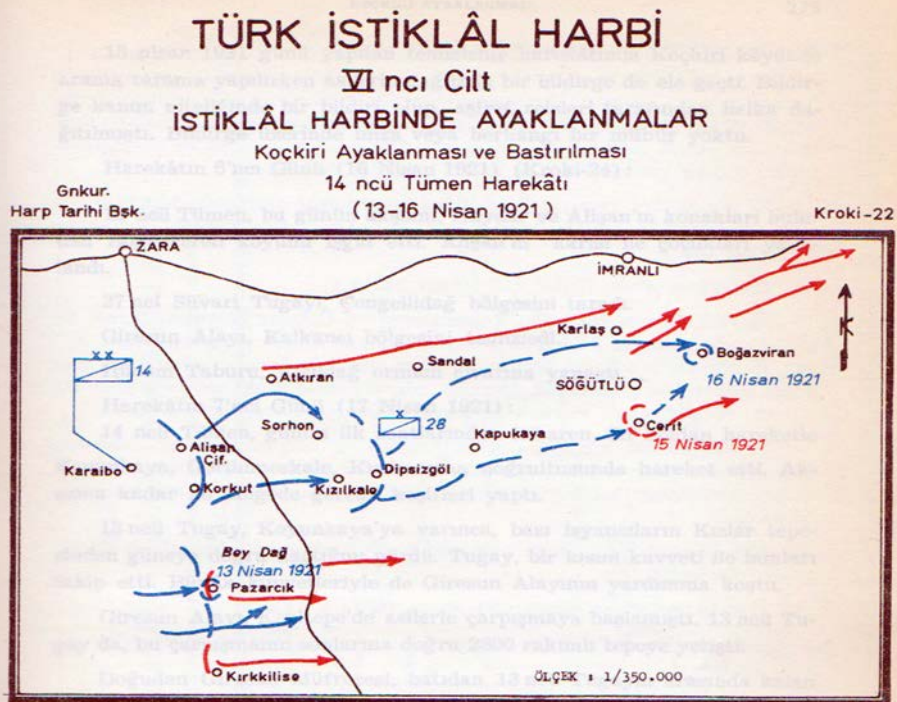
Ayaklanma 6 Mart 1921 sabahı İmranlı'daki 6 ncı Alayımıza yapılan taaruzla başladığına göre, bugüne kadar aradan 58 gün geçmiş bulunmakta idi. Asiler, toplu olarak yaptıkları iki çarpışmadan sonra son çarpışmayı 2300 rakımlı kızlar tepesinde verdi. Buradan sonra artık küçük gruplar halinde dağıldılar. Elebaşları olan Alişan, Haydar ve Alişir, Fırat köprüleri tutulmuş olduğundan güneye geçemediler. Kuzey ve kuzeydoğuya doğru dağıldılar.

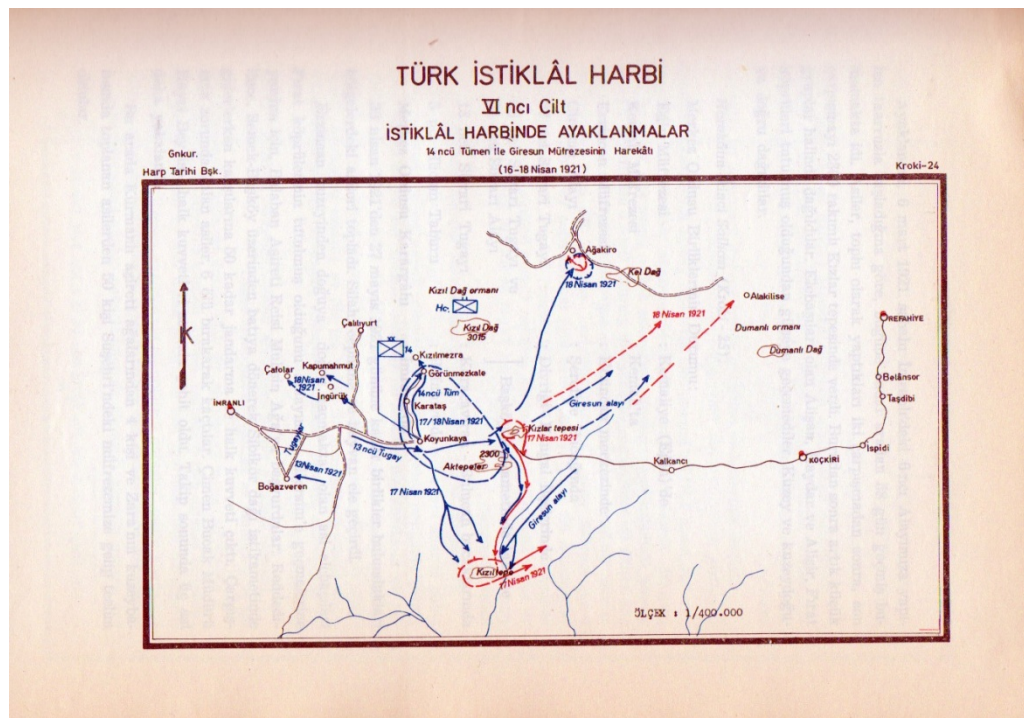
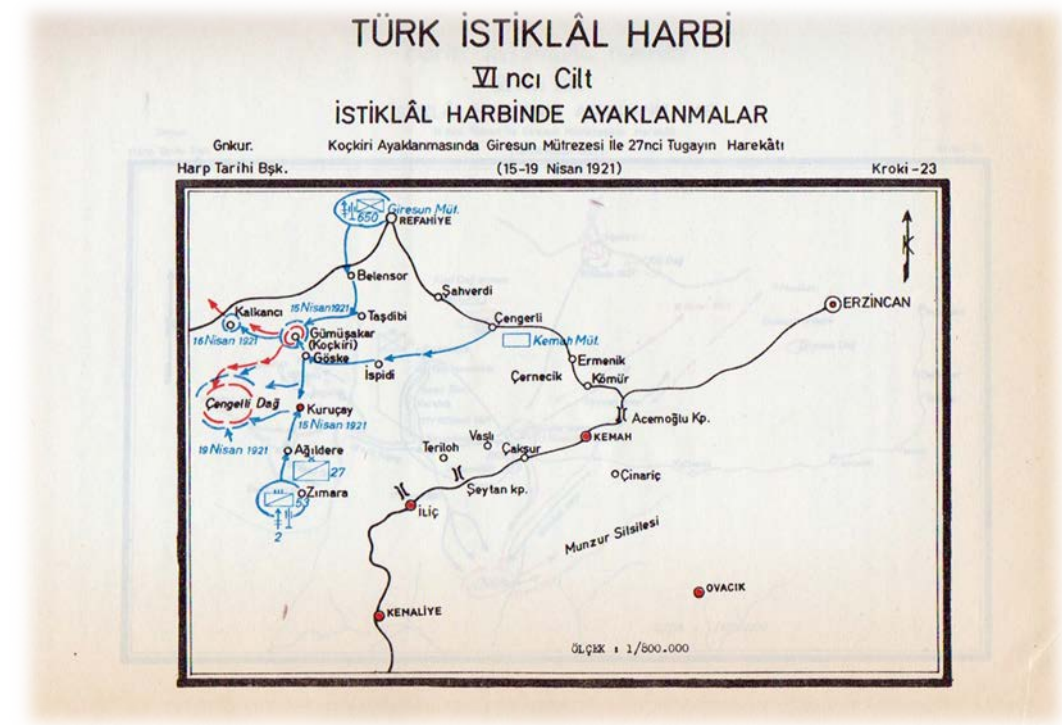
Bastırma Harekâtının Birinci Safhasının Kronolojik Olarak Detaylı Verileri (Hamdi Ertuna, Türk İstiklâl Harbi VI. Cilt İstiklâl Harbinde Ayaklanmalar, s. 270-277).

Kroki 21

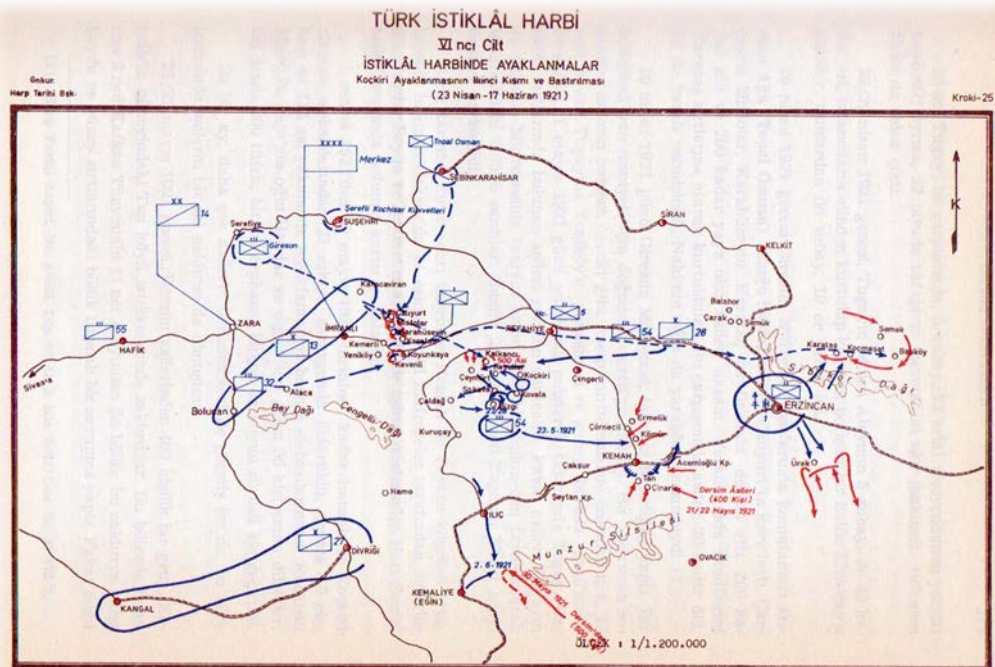


Kroki 22





Kroki 25



EK 8

Harekâtın İkinci Safhası (Kroki-25)

Merkez Ordusu Birliklerinin Durumu:

Eğin Müfrezesi : Kemaliye (Eğin)'de

Kemah Müfrezesi : Kemah'ta

Erzincan Müfrezesi : Erzincan merkezinde

Giresun Alayı : Şerefiye Bucağında

27 nci Süvari Tugayı : Divriği-Kangal İlçelerinde

28 nci Süvari Tugayı ve 54 ncü Süvari Alayı : Başköy istikamatinde
takipte

13 ncü Süvari Tugayı :Karacaviran-Bolucan
bucaklarında

5 nci Hücum Taburu : Refahiye'de

Merkez Ordusu Karargahı : İmranlı'da

23 Nisan 1921'den 27 Mayıs 1921 gününe kadar birlikler bulundukları
bölgelerdeki asileri topladı. Silah, cephane ve hayvan ele geçirildi.

Erzincan kuzeyinden doğuya doğru kaçmakta olan asi elebaşları Fırat
köprülerinin tutulmuş olduğunu anlayınca, Dersim'e geçmelerine yardım
için, Balaban Aşireti Reisi Muhsin Ağa'ya başvurdular. Reddedilince,
Semek-Başköy üzerinden batıya dönerek Sibikör dağı istikametinde
giderlerken karşılarına 50 kadar jandarma ve halk kuvveti çıktı.
Çarpışmak zorunda kalan asiler, 6 ölü bırakarak kaçtılar. Çimen Bucak
Müdürü Hayri Bey ise, halk kuvvetleri safında şehit oldu. Takip sonunda
üç asi daha yakalandı.

Bu arada Kürmanlı aşireti ağalarından 4 kişi ve Zara'nın kuzeybatısında
toplanan asilerden 50 kişi Suşehri'ndeki müfrezemize gelip teslim

oldular.

Alişan'ın oğlu ve karısı da turuklanarak Sivas'a gönderilmek üzere Zara'ya getirildi.

Çıra Gediği Çarpışması:

Temizleme harekâtının ikinci safhasında yapılan bu çarpışma, Koçkiri ayaklanmasının başlıca olaylarından biridir. Bu çarpışma 28 nci süvari Tugayı ile Giresun Müfrezesi süvarilerinin birlikte yaptıkları bir harekettir.

Giresun Müfrezesinin mürettep süvari kuvveti komutanı, bu çarpışma hakkında verdiği raporda olayı şöyle aydınlatmaktaydı:

“24 nisan 1921'de İmranlı'dan hareketle geceyi Koyunkaya'da geçirdik. Eretesi Sabah Çıra gediği istikametinde ilerledik. Çıra gediğini aşarak Kalkancı'ya varışımızda solumuza doğru, yarısı atlı, yarısı piyade 250 kişilik bir müfrezenin yürüdüğünü gördük. Önce 5 nci Hücum Taburu sandık. Bu kuvvet sonra Çıra gediğine doğru dönerek bize ateş açtı. Ateşlerine karşılık verip, Çaymurt sırtlarına çekildik. Bir saat kadar süren çarpışmada bir şehit verdik. Gerek bize taaruz eden ve gerek Kalkancı bölgesinde toplanan asiler 500 kaddar oldular. Soava, Resuller köylüleri, 20 kadar silahlı ile bize yardıma geldiler. Geceyi Sokava, Resuller köylerinde geçirdik. Akşama kadar 28nci Tugay ile Hücum Taburundan hiç bir haber alamadık.

28 nisanda 28 nci Süvari Tugayının Koyata köyüne geldiğini haber aldık. Hemen oraya hareket ettik. Fakat Tugayın oradan Çıra gediğine gitmiş olduğunu anlayınca, oraya yöneldik. Tugay geçidi geçerken, gediğin iki tarafında çok şiddetli bir çatışma başladı. Biz de bu muharebeye katıldık. Fakat sol kanatta, Tugay düzensiz bir şekilde çekilmeye başladı. Bizim erler, Tugayın çekilişini korumak için, canlal başla çalıştılar. Cephemizde gözle gördüğümüz 15 kadar asi ölü ve yaralı yatıyordu. Tugay bu çarpışmada erlerini tamamen elinden çıkarmış, ayrıca 40-50 kadar hayvanını da kaybetmişti.

Geceyi, tugayın elinde kalanlarla birlikte, Bizgi’de geçirdik. Bizim bir er şehidimiz ve 14 hayvan kaybımız oldu.”

Koçkiri’de asiler karşısında, ilk defa olarak bir süvari tugayımız düzensiz bir surette geri çekilmişti. Bunun, isyancı kuvvetlerin yarısının yok olduğu ve elebaşlarının ise, uzaklarda kendi can ve derlerine düştüğü bir sırada oluşu, tugayın özellikle bu çarpışmaya gerekli önemi vermediği ve dikkatli bulunmadığı, bir gedikten veya engebeli bir araziden geçilirken gerekli düzenin lâyıkıyla alınmamasından olduğu anlaşılmaktadır.

28 nci Tugay, bu çarpışmada, 5 subay, 77 erini (mevcudunun yarısı) kaybetti; ayrıca, 32 piyade tüfeği ve mevcut iki ağır makineli tüfekten birisi de elden çıktı

28/29 nisan 1921 gecesi, Tugayın 54 ncü Alayın 5 subayı ile 40 kadar eri, isyancıların elinden kurtulup kaçarak perişan bir halde Kuruçay’a geldiler. Bunlardan iki subay, 10 er yaralı idi.

29 nisan 1921 gecesi Giresun Müfrezesi, başlarından komutanları Osman Ağa (Topal Osman) olduğu halde, asilerle ÇAlıyurt’ta karşılaştı. Çarpışma, Mıstolar, KArahüsyin, Karataş taraflarında devam etti. 200 kadar atlı ve 200 kadar yaya olan asiler, akşam karanlığında kendilerini Karataş sırtlarına atarak kurtuldular. Bu çarpışmada asiler, 20 kadar ölü, 12 de yaralı vermişlerdi. Naki’nin oğlu da yaralılar arasındaydı.

30 nisan 1921 günü Giresun Müfrezesi, taaruz hazırlığını yaptı. Bir bölüğünü yan emniyeti için doğuda Kemreli’ye sürdü. Bu taaruzun sonunda, asilerin bundan önceki gibi, kaçıp kurtulmalarını önlemek için 13 ncü Süvari Tugayına Yeniköy’e yanaşması ve geceyi burada geçirmesi emredildi. 1 Mayıs 1921 günü yapılacak müşterek taaruzda Tugay, Karataş sırtlarında bulunan asileri geriden vuracaktı. Fakat asiler, Tugayın ve Giresun Müfrezesiinin taaruz hazırlığındaki gecikmeden faydalanarak Kemreli’deki bölüğü sardılar. Bunun üzerine 13 ncü Tugayın 32 nci Alayı buraya sevk edildi.

Aynı tarihte Fırat nehri üzerinde, Kemah ile Şeytan köprüsü ortalarına

bulunan akşur’da 24 eşkıya milli müfrezeler tarafından öldürüldü. Haydar Bey’in ve Azamet’in anneleri ile aşiret reislerinden Hacı Bey’in asiler arasında bulunan karısı yakalandı.

1 mayıs 1921’den 30 mayıs 1921 tarihine kadar İmranlı ve Koçkiri olayları elebaşlarından 21 eşkıya çarpışmalarda öldürüldü. Ayrıca 10 elebaşı ve 110 asi yakalandı. Ayaklanmanın başlıca elebaşlarından Koçkirili Mustafa Paşa’nın oğlu Haydar ve diğer ileri gelen 56 kişi aman dilediler. Bu arada 200 tüfek, birçok cephane, birçok da koyun sürüsü ele geçirildi.

Bu biri ay, daha çok asilerin temizlenmesiyle geçmiş ise de, bu süre içerisinde asilerin bir iki saldırısı dda olmuştur.

21/22 mayıs 1921 gecesi, Dersim asilerinden 400 kişilik bir grup, Kemah’ın güneyindeki Tan köyü istikametinde saldırdılar. Bu bölgede bulunan 3 ncü Kafkas Tümeninin 11 nci alayından iki bölük bu saldırıya karşı koydu ve güney sırtlarındnki bölük başarılı bir savunma yaptı. Fakat doğu sırtlarından bulunan bölük, üstün asi kuvvetleri karşısında tutunamayacak bir duruma düştü. Bir makinalı tüfekeli pekiştirilmiş olan bu bölüğe, köprüyü geçerek geri çekilmesi için emir verildi. Kasaba kenarlarına kadar sarkan asiler, ilçede 25 evi soydular, üç evi yaktılar.

Kemah’ı ve köprüleri korumak için, 21 mayıs 1921’de 54 ncü Alay Kemah’a sevk edildi.

24 mayıs 1921’de, Merkez Ordusu Komutanı Nurettin Paşa, Genelkurmay’a bir telgraf çekerek: “Koçkiri tepeleme hareketinin bitmek üzere olduğunu, şimdiye kadar Fırat nehri, Erzincan, İmranlı arasındaki bölgelerin temizlenmiş bulunduğunu, 500 kadar asinin öldürüldüğünü....” Bildirdi.

Mayısın 30 ncu günü Ilıç boğazına ve köprüsüne taaruz etmek üzere Dersim’den 500 kadar asi Ilıç’a doğru yürüdü. Bunu duyan Eğin Asayiş Bölüğü, bir nizamiye bölüğü, bir ihtiyat kuvveti ve bir makineli tüfek takımı bunlara karşı harekete geçti. 2 haziran 1921’de Hıktar köyü

civarında yapılan çarpışmada asiler kaçtı. İki nizamiye eri ve bir gönüllü şehit oldu.

Bir aylık olaylar bu suretle sona erdi.

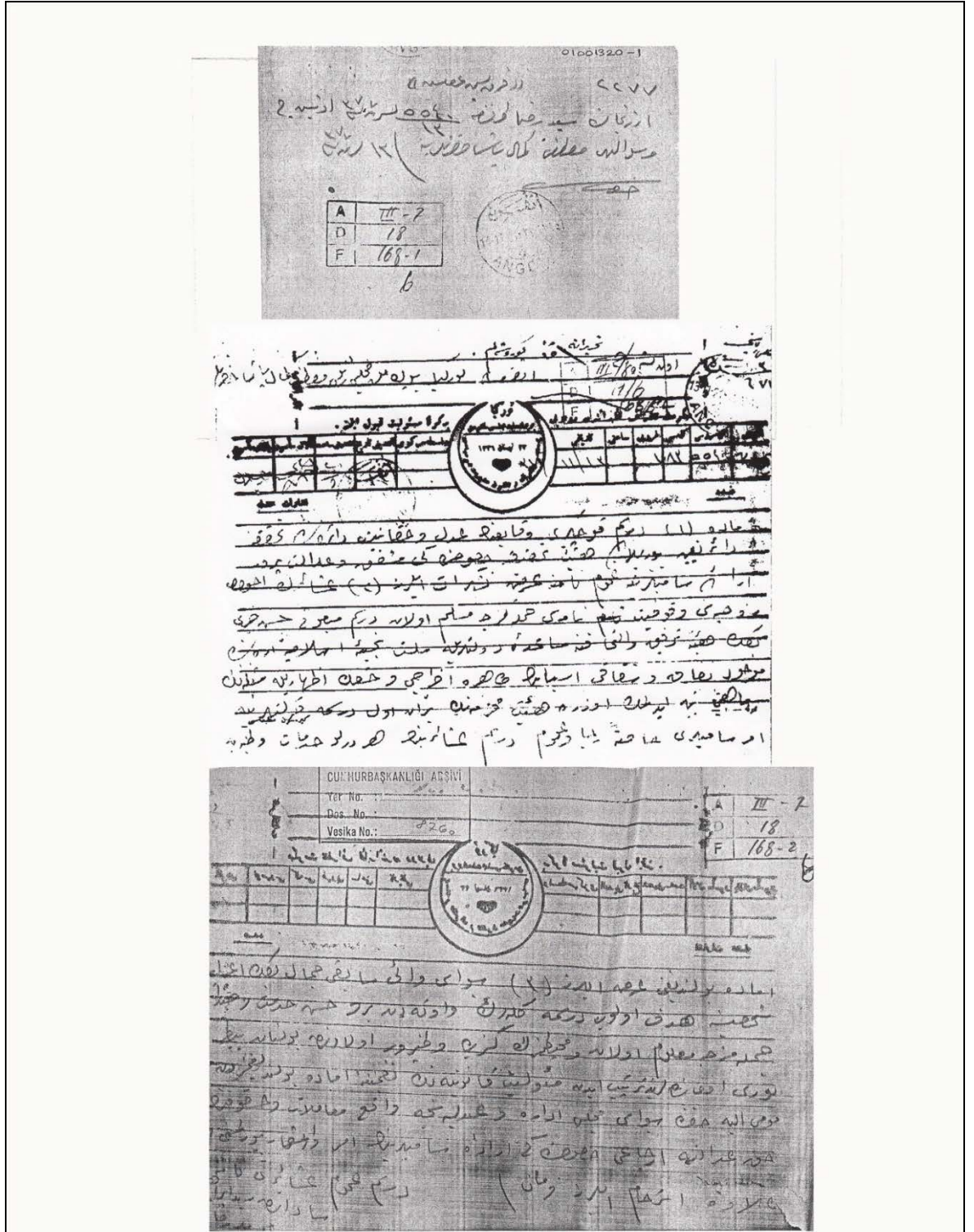
Koçgiri Tahkikat Heyeti Raporunda da, yukarıda aktarılan olaylara ayrıntılarıyla yer verilmiştir. Raporda, 29 Mayıs 1921’de Haydar Bey’in birliklere teslim olduğu belirtilirken, Mayıs ayı boyunca çetelerle takip ve tedip müfrezeleri arasında geçen çarpışmalardan önemli olanları şu şekilde aktarılmıştır:

- 1- Hanlı Veli nam sergerdenin kumandasında bir Kürd etesi 1 Mayıs sene 37 de Türk Trkkeşlik karyesine baskın yapılmıştır.
- 2- Koçgiri rüesasından Mahmud Bey’in Kumandasında 150 kişilik bir Kürd etesi Mayıs sene 37 bidayetinde Harkun memlahasına baskın ederek memlaha memuruyeti ile o sıralarda burada bulunmakta olan Divriği Kaymakam Vekili Remzi Beyle Mal Müdürünü ve Jandarma takım zabıtının ve 9 süvariye esir ve miriye aid eşyaları müsadere eylemiştir.
- 3- Kalıcıklıhamo ile Karacaviran Nahiyesinin Bamdeze Karyesinden Cündioğlu Mustafa kumandasındaki bir Kürd etesi 3 Mayıs sene 37 günü Arablar karyesinde 27. Süvari Livasına mensub bir süvari müfrezesiyle müsademe ederek 1 zabıt ve 11 neferimizi şehid etmiştir.
- 4- İmraniye’nin Kızıltepe Karyesinden Yusuf Beyoğlu Kr Refik demekle maruf reis 1 Mayıs sene 37 de Pağnik ve civarı halkına hareket-i kıyamiyeye iştirak etmelerini mutazammın tezkireler yazmakla beraber aynı günde Bozyatağı Karyesinde takib müfreze fırka müsademe etmiştir.
- 5- Koçgiri rüesasından Haydar, İzzet, Mahmud, Kr Rıfat, Galib Ali, Bamdereli Mustafa, Kılıcukluhamoların da beraber bulunduğu 200 kadar müsellah bir Kürd etesi ile bir mfrezemiz arasında 3 ve 4 Mayıs sene 37 günlerinde Beydağında bazı çatışmalar vuku bulmuş ve bunda bir neferimiz şehid, bir zabitle bir neferimiz mecruh olmuştur.
- 6- Otuz İsmail diye maruf bir Kürd reisinin kumandasındaki 100 kişilik bir ete 4 Mayıs sene 37 de Divriği’ye tabi Savrun Karyesini baskın ederek

yağmagirlikde bulunmuş ve Türk olan ahalisini hicrete icbar etmiştir.

- 7- Pence karyeli Asafoğlu Hasan Ağanın mahdumları İbrahim ve Davud'un riyasetlerinde bir Kürd çetesi 5 Mayıs sene 37 de Suşehri tarafında altı karyeye ta'addi ederek yağmagirlikte bulunmuştur.
- 8- Dersim'in Ovacık aşireti rüesasından birkaç kişinin taht-ı kumandasında 500 kişilik bir çete 10 Mayıs sene 37 günü Kemah merkez kasabasına taarruz ederek 47 hane ihrak ve bir çok emval yağma etmişlerdir.

Bastırma Harekâtının İkinci Safhasının Kronolojik Olarak Detaylı Verileri (Hamdi Ertuna, Türk İstiklâl Harbi VI. Cilt İstiklâl Harbinde Ayaklanmalar, s. 277-280).



Seyid Rıza'nın Mustafa Kemal'e Gönderdiği Telgraf Sureti

Sayfa 1

Mevadd-ı Umumiye [Koçgiri hadisesi için bir Heyet-i Tahkikiye teşekkülüyle Heyet-i Tahkikiyenin mesai-i umumiyesi] Koçgiri hadisesi münasebetiyle Hükümetçe takib edilen hareket-ı tenkiliyeden mütevellid te'essürât-ı mahalliye izale maksadıyla hadise-i mezkureden mevkuf bulunanların affi hakkında azayı muhtermeden bazıları tarafından, Sakarya zaferini müteakib, verilmiş olan layiha-i kanuniyeyi müştereken tedkik eden üç encümen [Adliye, Dahiliye, Müdafaa-i Milliye] in tanzim ettiği mazbatada: Hükümet-i Milliye'nin te'essüsünden beri şurada burada misak-ı millinin istihdâf eylediği gayeler aleyhine tebarüz etmiş bulunan hareket-ı isyanînin asıl âmil ve mü'sirlerini şiddetle berayı tecziye takib ve maadasını af ile memleket dahilinde yer yer mütehaddis su-i tefehhümleri avn-ı hakla istihsal edilen muzafferiyet şerefine bir kere daha izale etmeyi şayan-ı tervic addedilmiş, fakat bu hadise mücrimininden henüz derdest edilememiş olanlar hakkında Heyet-i Vekilece ittihaz olunan te'cil-i takibat karar temyîz kuvve-i adliyenin istiklalini hetk eder mahiyette görülerek bu usûlde devam olunmamasının Heyet-i Vekiliyeye tebliği lazımeden görülmüş ve bu babda Heyet-i Umumiyyede cereyan eden müzakerat neticesinde üç encümenin müşterek mazbatası esas itibarıyla kabul ve bu mazbatanın ima ve işaret eylediği muhtelif muvafakattaki birçok hadisat meyanında Koçgiri mıntıkasında da ser-zede saha-i zuhur olmuş olan hadise için asıl amilleri meydana koyarak maadasını berayı af Meclis-i Âli'ye arz etmek ve aynı zamanda hadisenin tenkili hususunda hükümetin icraatını da tedkik eylemek üzere Meclisten beş zattan mürekkeb bir anket heyetinin selahiyet-i vasıa ile mahal-i hadiseye i'zamına ve bu heyete Dersim ve havalisinde dahi icrayı tedkikat olunarak bu mıntıkada Teşkilat-ı Esasiye kanununun daire-i ihata dahilinde muceb-i inkişaf olacak en iyi şekl-i idare ile müsta'celen vacibü't-te'min görülecek ihtiyacat-ı iktisadiye hakkındaki nikât-ı nazariyenin meclise arzı vazifesinin de ilaveten tevdi'ine karar verilmiş idi.

Sayfa: 2

Koçgiri tahkik ve Dersim tedkik heyeti ünvanıyla teşekkül eden heyetimiz 4 Teşrin-i Sani sene 37 günü Ankara'dan hareket ve 9 Teşrin-i Sani sene 37 günü Sivas'a muvasalat ve 12 Teşrin-i Sani sene 37 de Sivas'da mülğa Divan-ı Harb-i Örfi'de Koçgiri hadisesine müteallik olarak mevcut bil-cümle evrakı tesellüm ederek vazifesini ifaya mübaşeretle ol-emrde hadise-i mezkure dolayısıyla mevkuf bulunduğu 428 şahıstan – bir kısmı zaten divan-ı harb-i örfice tahliyesine karar verilmiş olarak – cem'an 219 zatı devam-ı mevkufiyetlerine

lüzum görmeyerek tevarih-i muhtelif ile ve Sivas merkez Müdde-i umumiliği marifetiyle tahliye ettirmiş ve mütebaki mevkûfiyetini muhtelif deracatta hadise ile alakadar görerek bunların hakkında elde mevcut vesâik-i resmîyeden hasıl eylediği malumat ve kanaati vukuatın cereyan eylediği mıntıkada bizzat icrayı tahkikat ile daha ziyade kat'ileştirmek ve ondan sonra Meclis-i Âlinin nıkat-ı nazarına göre olacak muameleyi intac eylemek ve aynı zamanda gerek hareket-ı tenkiliyeden mütevellid te'essürât-ı mahalliyyenin izalesi esbâbını gerek hükümetin tenkilattaki icraatını tedkik etmek üzere 6 Kanun-ı Evvel sene 37'de Sivas'dan Koçgiri mıntikasına hareketle (Zara) da iki gün tedkikten sonra 9 Kanun-ı Evvel sene 37 günü (İmraniye) ye muvasalat edilmiş ve burada kalındığı üç gün zarfında hareket-ı kıyamiye ve tenkiliyenin saha-i cereyanı olmuş olan menatıktaki köylerden ve davet ve celb edilen heyetlerden hadisenin mahiyeti ile amel ve müşevvikleri ve ayrıca kıyam ve tenkilatın netayici hakkında tahkikat yapmış ve kıyam ile tenkilatın netayic-i mü'sifesinden olarak iki bine yakın hanenin düşar-ı harab olmuş ve bu mikdar hanenin halkı da cidden elim bir sefalet ve perişanî içinde... olmakta bulunmuş görülerek bu bedbaht halka müsta'cilen altı aylık mevad

Sayfa: 3

İaşenin itası hususu 11 Kanun-ı Evvel sene 37 tarih ve 29 nümeralı ile telgrafla Meclis-i Âliye arz kılınmıştır. Ba'dehu heyetimiz 13 Kanun-ı Evvel sene 37 günü (İmraniye) den (Zara) ya avdet eyleyerek vazife icabı burada iki gün kaldıktan sonra 18 Kanun-ı Evvel sene 37 günü Sivas'a avdet ve muvasalat etmiştir. Sivas'a muvasalatımız günü evvelce Meclis-i Âliden 26 Teşrin-i Sani sene 37 tarihli telgrafname ile heyetimize tevdi' edilmiş olan Samsun tahkikatına müte'allik evrâk teslim alınmış ve aynı zamanda Koçgiri hadisesinin en mühim amillerinden ve mevkufiyetden bulunan bazı eşhasa mazhar-ı af olduklarına dair Meclis-i Âli azayı muhteremesinden bazıları tarafından telgrafnameler keşide edilmiş olduğuna da suret-i hususiyede ittila' hâsıl edilmiş olmakla beraber Sivas'a avdet edildiği ve Koçgiri hadisesinin mahiyeti ile bu hadisede âmil olanların ve şayan-ı af bulunanların derdest arz ve o sıradaki raporumuzun ayrıca takdim kılınacağı 18 Kanun-ı Evvel sene 37 tarih ve 74 numrolu telgrafname ile Meclis-i Âliye arz kılınmıştır.

Heyetimiz mesaisini ve Koçgiri hadisesine müte'allik vazifesini pek az bir zaman içinde intac etmeye meşkul olduğu sıralarda idi ki 22 Kanun-ı Evvel sene 37 Pencşenbe günü "Hıyanet-i Vataniye mücrimlerinden bir kısmının affına dair Meclis-i Âliden sadır olmuş olan 19 Kanun-ı Evvel sene 37 tarih ve 170 nümeralı kanunnameyi müş'ir telgrafnameyi almıştır. Kanunname-i mezkûr heyetimizin cümle-i vezaif-i esasiyesinden olan amilleri tefrik ve mütebakisini li-ecli'l-af Meclis-i Âliye arz etmek hususundaki selahiyetinin devamını tazammun edecek hiçbir kaydı havi bulunmamasına ve ayrıca izah ve tafsil

olunacağı üzere Koçgiri hadisesi heyetimizce, marrü'l-arz af kanununun afdan istisna eylediği bir mahiyet-i siyasiyede görülmesine binaen hadise-i mezkure mevkufiyetinin bakiyesi hakkında tatbiki ve ifası lazım gelen muamelenin tayin ve takdiri hususunun artık mahâkim-i nizamiyeye aid olacağına müttetikkan karar verilmiş

Sayfa:4

Ve binâen aleyh hadiseye müte'allik olarak heyetimiz de mevcut bil-cümle evrâk-ı cürmiye ve de'âviye 25 Kanun-ı Evvel sene 37 Pazar günü Sivas Vilayeti Merkez-i Müdde-i Umumiliğine 25 Kanun-ı Evvel sene 37 tarih ve 88 numaralı tezkire ile tevdi' ve teslim kılınmış ve keyfiyyet 27 Kanun-ı Evvel sene 37 tarih ve 89 numaralı telgrafname ile Meclis-i Âliye arz edilerek bu suretle heyetimizin ol-havalide Koçgiri tahkikatına ve mevkufiyetine müte'allik vazifesi hitam bulmuştur.

Koçgiri Hadisesinin Netayici

Koçgiri hadisesinin netayici namı altında olarak gerek kıyam eden Kürdlerin yapmış oldukları fazayih gerekse tenkilat esnasında ika' edilen fecayi' kasdedilmiştir. Kıyam eden Kürdlerin yapmış oldukları fazayih 2 inci maddede beyan edilmiş olduğundan burada esas itibarıyla Heyet-i Tahkikiyemizin teşkil ve i'zamını icab ettirmiş olan icraat-ı tenkiliye netayici zikredilmiştir; bu netayic ber-vechi ati mevadda icmal edilebilir:

1 - Tevkifat: Heyet-i tahkikiyemiz Sivas'a muvasalatında Koçgiri Hadisesi dolayısıyla tevkif edilmiş olarak (405) kişiyi Sivas hapishanelerinde bulmuştur. Bu eşhasın bir kısmı esasen bir cürm sahibi olarak değil fakat hadisenin cereyan eylediği sahada bulunduklarından keyfi olarak tevkif edilmiş ve kendilerinden hadise hakkında malumat alınmak veya bir tedbir-i siyasi olarak nefy u tağrîb edilmek üzere Sivas'a sevk edilmiş ve aylardan beri hal-i mevkufiyette bulunmuş idiler; heyetimiz bu gibilerden (...) kişiyi mevkufiyetlerinin devamına lüzum görmeyerek Sivas Merkez Müdde-i Umumiliği vasıtasıyla tahliye ettirmiştir.

Mârr'z-zıkr mevkufiye meyanında hadisenin başlıca amilleri sayılan rüesanın bir kısmı muhtelif tarihlerde (...) kendiliklerinden arz-ı dehalet eylemişlerdi. Koçgiri aşireti Dikili ve Divriği Kaymakam-ı sabıkı Alişan Bey'in de 18 Haziran sene 37 de Erzincan'da dehaleti Ordu Kumandanlığınca kabul ve orada ikametine müsaade edilmişiydi.

2 - İhrak ve tahrib edilmiş buyût ve kura: Heyetimiz mahallinde icra eylediği resmi ve hususi tahkikat neticesinde esnayı tenkilatta gerek kıta'at-ı askeriye tarafından gerekse bazı gayrı mes'ul eşhas tarafından – mukarrerat pusulası numaralı vesika olarak melfuf – cem'an Kürd hanesinin ihrak ve tahrib edilmiş olduğunu tesbit etmiştir:

Hane

Zara Kazası	1403
Refahiye	125
Divriği	125 (Ayrıca 39 ağıl)
Canik	46
Kuruçay	04

1703

[Kürdler tarafından Kemah Kasabasında 80 hane ihrak olunmuştur]

Bu tahribat neticesinde Zara Kazasında 96 karye ve Refahiye Kazasında 11 karye mahv ve munkariz olmuş idi. [Tahribata ma'ruz olan bu karyelerin sekene kısm-ı mühimmiyle tahribattan mümkün mertebe mahsûndur mürden diğer mücavir Kürd köylerine iltica etmiş ve bir kısmı da harab olmuş meskenlerinin enkazı arasında pek sefilane sakin bulunmuştur].

3 - İtlaf-ı nüfus: Harekât-ı tenkiliyeye dair ordu raporlarının tedkiki neticesinde esnayı müsademedeki Kürdlerden bine karîb şahsın maktul düştüğü ve bu miktar maktule mukabil ancak yüz kadar mecruhları olduğunu, kıta’ımızda ise şehid ve mecruh olarak min-haysü’l mecmû’ iki yüzü tecavüz etmeyen zayıat olduğu görülmüştür. İşbu müsademelerdeki Kürd maktulü ile mecruhu ve ayrıca Kürd zayıatı ile kıta’at-ı askeriye zayıatı arasındaki fevkalade teşebbüslük esnayı tenkilatta bazı masumların da itlaf edildiği hakkındaki rivayâtı tekzib edecek mahiyette değildir.

4 - Müsadere ve yağmagirlik: Merkez ordusu kumandanı isyanda temerrüd edenlerin emval ve eşya ve mevaşisinin, erzakının zabt ve müsaderesini resmi bir emirle kıtaat’a emretmiş idi. Bu emrin tamamen tatbik edildiği ve fakat esnayı tatbikatta işin yağmagirlik derecesine kadar vardığını cümle-i tahkikatımızdandır ki bu yağmagirliğin kısm-ı mühimi Kürd ve Türk ailelerine mensub yerli ahali arasında vuku bulmuş ve ma-teessüf hükümetçe tarafeyn-i mağsûbatı istirdad ve ashabına red ve iade olunamamış ve bir maraz-ı dava şeklinde kalmıştır.

Kıta’at -ı askeriye tarafından müsadere edilen pek çok mevaşinin – ki miktar-ı hakikisinin tesbitine imkan bulunamamıştır - satılması ve esmân-ı bâliğasının ordu namına mahalli mal sandıklarına teslimi ve bâyilerden ağnam rüsumunun tahsili için Ordu Kumandanlığınca suret-i mahsusada komisyonlar teşkil edilmiş ise de müsadere edilen emval ve hayvanatın bir kısm-ı mühimminin dahil-i memlekete dahi Giresun havalisine kadar nakl ve isal edilmek suretiyle sû’-i istimalata uğratıldığı da cümle-i tahkikatımızdandır. Gerçi Ordu Kumandanı 23 Nisan sene 37 tarihli bir emrle resmi ve gayri resmi eşhası tarafından bu müsademe mâlî hayvanat ve eşya halinde sû’-i isti’mal edildiği haber edildiğinden bahsile bu kişiler hakkında takibat, kanuna ifasını bil-umum rüesayı mülkiye ve askeriye icrayı emr-i kat’iye ita etmiş ve (...tedkik-i haiz) komisyonlarının vesikası olmaksızın satanların ve satın alanların mes’ul edilmesi şartıyla taleb etmiş ise de su-i istimalin vuku’-ı mân’i olamamıştır. Giresun Alay Kumandanlığı tarafından kendiliğinden Giresun’a sevk edilmiş olan mevaşi hakkında Ordu Kumandanlığıyla Alay Kumandanlığı ve Giresun Mutasarrıflığı arasında cereyan eden muhaberat ayrıca bir dosya teşkil etmektedir. Esnayı tenkilatta İmraniye Nahiyesi müdüriyetiyle tavzif kılınmış ve heyetimizin Sivas’a muvasalatında Zara Kaza Kaymakamlığında bulunmuş olan Abdülkadir Bey dahi maa-teessüf Nahiye Müdüriyetini zamanında Kürdlere aid müsadere-i hayvanattan bir kısmını zimmetine geçirmiş olduğu Heyetimizce tahkik kılınarak işden el çektilirip mevkufen mahkemeye sevk edilmiştir.

Erzak ve hayvanatı müsadere edilen bu bedbaht halkın pek elim şerait-i hayatiye içinde bulunduğu Heyetimizce görülerek bunların altı aylık erzakın, tohumluk zahirenin itası hususu Meclis-i Âliyye ba-telgraf arz kılınmıştır.

5 - İffet ve Namusa Tecavüz: Heyetimizin İmraniye’ye muvasalatında düçar-ı mesaib olmuş karyelerden çağırılmış olan heyetlerin – kadın ve erkek – azası ve sair münferid erbab müracaat-ı esnayı tenkilatta birçok kadınların, kızların iffet ve namusuna tecavüz edilmiş olduğunu musirren iddia ve dermiyan etmişlerdir. Heyetimiz müddeiyanın ekser mukarin-i hakikat olmaktan ziyade

tenkilatta yapılan hazırlıkları daha ziyade i'zam etmek maksatlarının takib edildiği zannında ve buna mukabil ve bu gibi bazı fecayiın ifade edilmiş olduğunu büyük bir teessüfle kaviyyen tahmin etmektedir. Heyetimiz bu gibi müddeiyanın takib ve intibahını Hükümet-i mahalliyeden talep etmiştir.

6 - Koçgiri hadisesinde, Hükümet-i millimizin akide-i siyasiyesine mugayir olarak vukua geldiği balada derc edilen bazı icraat-ı hükümetde başlıca en büyük mes'uliyetin Heyet-i Vekileye aid ve raci' olacağında Heyetimiz müttefiktir; bu mesuliyet bilhassa atideki hutut-ı esasiyede tesbit edilmiştir:

B - Büyük Millet Meclisi hal-i in'ikadda olduğu halde Merkez Ordusu Kumandanlığına selahiyet-i vasiaya dair ittihaz olunan karar-ı kanuninin Meclis-i Âliye tasdik ettirilmeden tatbik edilmiş olması;

C - Merkez Ordusu Kumandannın hususat-ı askeriyeden gayrı olarak tatbikini tasavvur ettiği ve kable't-tatbik – istizân mahiyetinde olarak bildirdiği – idari ve siyasi tedabir hakkında Heyet-i Vekilece ve bir mesuliyet-i müştereke ile teemmül ve ol-babda ittihaz-ı mukarrerât edilmemesi;

D - Koçgiri tenkilat ve te'dibatını halkçılığı şiar edinen Hükümet-i milliyemiz akide-i siyasiyesine tamamen muhalif ve mugâyir olarak yurt ve kuranın ihrak, hadisede müdahildar olmayan eşhasın dahi tevkif, erzak ve mevaşinin zapt ve müsaderesi gibi hürriyet ve mülkiyet-i şahsiyeye tecavüz olunması ve Meclis-i Âlice bir heyet-i tahkikiye izamına teşebbüs olunmadan bu tecavüzat-ı gayr-i kanuniye hakkında vaki olan maruzat-ı resmiye ile şikayatin nazar-ı dikkate alınmaması;

K - Selahiyet-i vasia verilen bir kumandana, siyasi ve idari müşavirlerin de tebeyyün ve terfik edilmemesi ve bu gibi selahiyetlerin hudud ve şümûlünün tasrîh olunmaması;

L - Koçgiri tenkilat ve tedibatında düçar-ı sefalet olan masum halka acilen muavenet-i ictimaiyede bulunulmaması ve dolayısıyla Kürd unsûr-ı islamisinde vahdet-i milliyemizi ihlale müste'id derin bir iğbirar ve infî'âl tevlidine sebebiyet verilmesi;

M - Koçgiri ve Dersim mıntikalarındaki Kürd unsûruna davayı milli ve İslamimiz hakkında irşadat ve tenvirat için hiçbir tedbir ittihaz edilmemiş olması;

Bunların Van havalisine sevk ve tehcirine karar verilmesi bil-umum efrad-ı milletin kefalet-i umumiye ve müşterekesinin taht-ı zamân ve tekellüfde olan ve kanun-ı esasimizin ruh-ı millisini teşkil eden "hürriyet-i şahsiye" ye büyük bir tecavüz idi!

C - Aynı (16 Nisan sene 37 tarihli) te'dibat talimatında : "Menâat-ı mevkiyesinden dolayı usâta tahassungâh ve melce' olan ve teshil eden karyelerin tamamen tahrib ve imhasına, ayrıca suret-i mahsusada rüesayı usâtdan Haydar Bey'e aid – ve memlekete daima (...) – bir cesim-i fabrikanın ihrakına ve;

24 Nisan sene 37 tarihli talimatta “Rüesayı usâtın haneleriyle emval-i gayrı menkulesinin ihrakına” emr verilmesi

D - (boşluk) tarihli te’dibat talimatında : “ Usâta aid bi’l-cümle mevaşinin ve erzakın zabt ve müsaderesine emr verilmesi ve;

İşbu (C, D) fıkralarında mezkûr evamirin tatbikinde gerek menâat-ı mevkiye gerekse usâta aidiyeti nazar-ı dikkate alınarak bi’l-umum Kürd karyelerinin ve hanelerinin ihrakına teşebbüs olunmasını, mevaşi ile erzakın zabt ve müsaderesinde de yağmagirlik vukuunun, bazı tedabir-i mânia ittihaz edilmiş olmakla beraber, suret-i kat’iyede men edilememesi: Büyük Millet Meclisi Hükümetinin Halkçılığına istinad eden ve manzume-i milliyemizi terkib eden her bir unsurun mevcudiyet ve hayat-ı hususiyesine – bir kefalet-i müştereki ile – hürmet edilmesini kabul eden, kuvvet ve kudretini, hatta bekasını bu hürmet-i müşterekede gören akide-i siyasiyesine karşı irtikab edilmiş pek ağır bir cinâyet-i siyasiyedir.

K - Baladaki icraat-ı şedideye ilaveten Kürd kurasının tevhide gibi tatbikine tevessül edilen tedbir dahi Kürd unsurunun hükümetimizle olan rabita-i sahihiyesini düşar-ı zaaf etmeğe çalışan harici ilkaat ve telkinatın revacına yol açabilecek mevsimsiz, vakitsiz ve umumi tedabir-i siyasiyeden biri olabilirdi.

(...)

5 - Halkçılığı şiar-ı ittihaz etmiş olan Büyük Millet Meclisi Hükümetinin akide-i siyasiyesine muhalif olarak Koçgiri hadisesinde Merkez Ordusu Kumandanlığının – Heyet-i Vekilenin de muvafakata iktiran eden – icraat-ı şedidesi:

B - 16 Nisan 37 de kıta’at a ve rüesayı mülkiyeye verdiği te’dibat talimatında “Koçgiri aşiretinin birinci derecede rüesasıyla her köydeki ağvatin ve bunların vasıta-i icraiyesi olan muhtar, imam ve emsaliyle ikinci derecedeki eşhası ve behemahal derdestine ve Sivas’a sevkine” emr verilmiş olması ve (...).

Mühür Der Saadette Kürdistan Teali Cemiyeti Muhteremesi Riyaset-i Aliyesine;

[Muhterem KTC yüksek başkanlığına] Hayli zamandır heberleşme munkati (kesik) ve bu cihette telgrafhaneler ve posta idaresi murakabede (kontrol altında) olduğu için Kürdistan mecmuası ve Jin bröşürlerini alamıyoruz. Sebebi ise mecmuaları Jin bröşürlerini çend mahtan beri (bir kaç ayadan beri) ve buralardaki teşkilatı milliyenin tebligatı ittizasiyedir (bildirisinden kaynaklanmaktadır). Zira biz Kürtler teşkilatı milliyelerine dâhil olmadığımız gibi kabul edemeyeceğimizi de hükümet cevap veremeyeceklerinden dolayı şubeye ait gelecek evrak vesairenin bazı merkezlerde olmalarıyla teşfii setr edebilirler (gizleyebilirler). Zaten daima Türklük, Turanilik namıyla meimane [muinam olabilir: yardımcı] bu gibi cemiyet ve teşkilatlar haliyle sukuta uğrayacağını bildiğimiz için vatan-i muazzezimiz [şerefli vatanımız] hakkındaki yanlış fikirlerine karşı yine hesabul İslamiye itidalimizi [ölçü] muhafaza ile zuhuru [meydana çıkması] muhakkak olan kudret-i suphaniyenin idrak edeceği vakit her zaman intizar ediyoruz [bekliyoruz]. Çünkü akvamı cihanın [dünya millietleri] bir takım zalimane tahakkümden ve mustepdane [müsta'bdane olmalı: baskıcı] muamelelerden kurtarmak için tecelli eden ve ahkamı maneviye-i ilahiyeden [ilahi manevi hükümlerden] hiç bir kuvvet mani olamaz. Esteizubillah (entuma ve tebaakuma el xalibun) emri celili rabbani ve desturul amel olup cenabı haktan gayriye itibar etmeyeceğiz. Şayet Avrupa bu hakkımızı kayıp etse bile Hak bu hakkı kaybetmez. Ol vakit harici ve dahili vuku bulacak müdahalelere karşı gayretullah vaki olacak o zaman maziyi andırır bir Selahaddin (bir Selahaddin yerine) biiznillahi [Allahın izniyle] Kürdistan nice Selahaddin'leri meydani mücahedeye [savaş meydanına] salacağını lütfi ilahiyeden ümitvariz. Cihanda ilelebet biemrillah [Allahın emriyle] payedar [pay'dar olmalı: sağlam] olan muazzam bir İslamiyet var iken bunu fark ve temyiz etmeyen [anlamayan] İttihat ve Terraki inkadi [İT'ye bağlı] halen bir Türklük hırsı ve sevdası ile akvamı necibe-i islamiyenin [seçkin islam kavminin, milletin] meşru ve mahfuz hakkını şuna buna kaydırmak isteyen nazir ve muarrizlar talimatı üzerine güya vilayet-i şarkiye denilen Kürdistan'ın re'iyi [re'yi olmalı: görüşü] ve malumatı olmaksızın İstanbul'da cemiyeti teşkil etmiş ve Şerif Pasa Hazretleri de konferansa gitmesi gibi gülünç ve çarkı umumiyeiyi mustevip [müstev'ib olursa sistem çarkının içindeki, müstevhib olursa sistemden nemalanan olur] bazı

Kürd rüesası namıyla hafî telgrafnamelerle tensi [tesmi olmalı: duyurma] ve tertiple vermekte oldukları ancak evrakı havadiste Kürtler beyler bazı okuyup yazma bilmeyen sade veled ahaliden çağırıp: İste Kürdistan denilen vatan kadimenizi Fransa devleti fahimasi [anlayışı] mustehkar (istilacı) sevdası ile istilaya geliyor. Ve kısmi diğeri de Ermenilere veriliyor, siz herkesin elinde esir olacaksınız. Geliniz hakkınızı dava ediniz. Telkinatla ikna ederler. Nerede bir cahil adam bulurlarsa mührünü bitakrip [bahaneyle] elinden alırlar. Şayet muvaffak olmazlarsa hemen kimsenin haberi olsun olmasın her merkezde, belediye dairelerinde şunun, bunun namlarıyla hutbehut [hod-be-hod olmalı: kendi kendileri] telgrafnameler düzenleyip verilmekte olduğu anlaşıldığı gibi müteaddit [birçok kere] tekrar verilmiş talimat, şifre sureti aşiret alakadarları tarafından gönderilerek takdim kılınmıştır. Bir lufti semadani [samedan olmalı: Allahın lütfu] olarak her halk İslamiyet'in kendi mukkaderatini bittain [geleceğini tayin ederek] yaşamak hakkına malik olmak ve yine İslamiyet hesabi ile cemii akvamı İslamiye siyaseti hariciye karşı bittabi yek diğerine muavin ve zahir kilinmiş kalmak şartıyla herkes kendi muhit ve ekseriyetini irade etmek [dilemek, istemek irae de olabilir: göstermek] cihanda kabul edilmiş iken bu gibi ibhami (belirsiz, gizli-kapaklı) hareketler kendilerine muserrret (müserri: süratlendiren, geliştiren olmalı) ve bunu istemiyenin İslamiyete ihanetidir (Neuzibillah munhazil efal vel efkar). Sanki bu Kürdistan topraklarını turan denilen Türkistan'dan arkalarına alıp getirmekte ve dindaşlarına veriyorlar. Şu ciheti belayı malumat [belanın yönünü bilgi olarak] arz eyliyorum ki Kürdistan'ın vasatı [ortası] olan Harput ve Dersim'den bidaen (başlayarak) Sivas'la Kızılırmak menbei [kaynağı] olan Zara ve Kocgiri kazası esasen Harput vilayetine mulhak [katılmış, bağlı] iken pek yakın zamanda Sivas'a ilhak edilmişse de hududu ve toprağı ve alakati milliyemizle Kürdistan'a merbut bulunuyor. Dersim zaten sancağımızdır. Eski kayıtlarla ispata hazırım. Biz Kocgiri aşireti elyavm [bu gün] Dersim'de onsekiz kabileyi cemii sadetten [civar topluluk] ebul esed Şeyh Seyit Hasan Hazretlerinin evladıdır. Hele Kızılırmak cenubi havzasını teşkil eyleyen kamilen Kürttür. Kahirei kulliye-i azimesi [büyük çoğunluğu] teşkil ediyor. Haricen ister dahilen tahakküm sözleri devam eyliyor. Fakat bunu bilmeliler ki Rusya çarlık sükutu (düşmesiyle) ile Rusya orduları Dersim havalisine vaki hücumlarına karşı Allahu Tealanin yardımıyla aşiretimizin muharebei cihan esandenesi (cesurca) ordusunu tarumar ve top ve tayyarelerin gerekenleri aşiretimiz çocukları yedlerinde (ellerinde) bazıca olarak hakisar olmuş ve hilafeti İslamiye bir merbutiyet dini [dini bağlılık] ile ilahiye ittihad ederek [birleşerek] ve hukuku milliyesine [milli hukukuna] hücum eden bunca cihangir ordulara karşı ve yüz seneden beri mevcudiyeti

milliyemizi [milli varlığımızı] muhafaza ve müdafaa ile şimdiye kadar her tekaliften muafla emir ve rüesası ile orada olunan Dersim ve cevanibi (çevresi) elyavm [bugün] ücyüzünü mutecavviz silah bedest olan merdani huda haricen gelecek dahilen olacak muhterislere nasıl hakkını teslim etmek ister. Biiznillahi [Allahın izniyle] teala karşı koyacaktır. Çünkü hak haktır, Kürdistan Kürdistan'dır. Irken ve dinen mutemidir (birliktir) ve ayrılmaz. Haktan meşru bir hakka kimse el uzatamaz. Herkesin hakkına haksızlıkla el uzatan zalimdir. O gibiler hakkında esteuzubillah (fenzur keyfe kane akibetuzzalimin) emri ilahiyeye (zalimlerin akıbetine bak neye uğradılar- ayet-i kerime) emri ilahiyeye tevessul ve tevfikle hetmi kelim eder ve bilvasıta muhaberatin temini esbabın istikmalini musaade buyurmanizi umumı milleti necibe namına istirham ederim. Ol babte emri idare lutf ve himem efendi hazretlerindir.

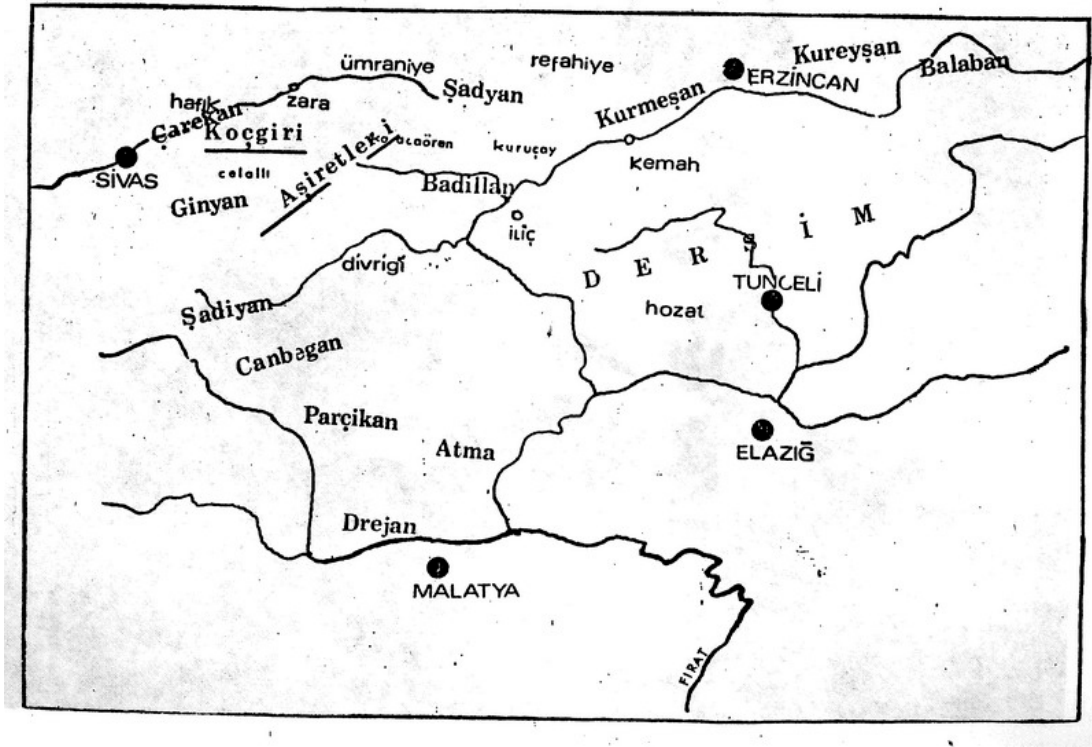
3 Mart1336 [1920]

Sivas, Zara, Ümraniye, Kürdistan Teali Cemiyeti Şube Reisi Kocgirilizade ALİŞER

Aslına mutabıktır

Alişer Efendi'nin KTC'ye Gönderdiği Mektubun Transkripsiyonu (Sait Çetinoğlu Arşivinden).

EK 16

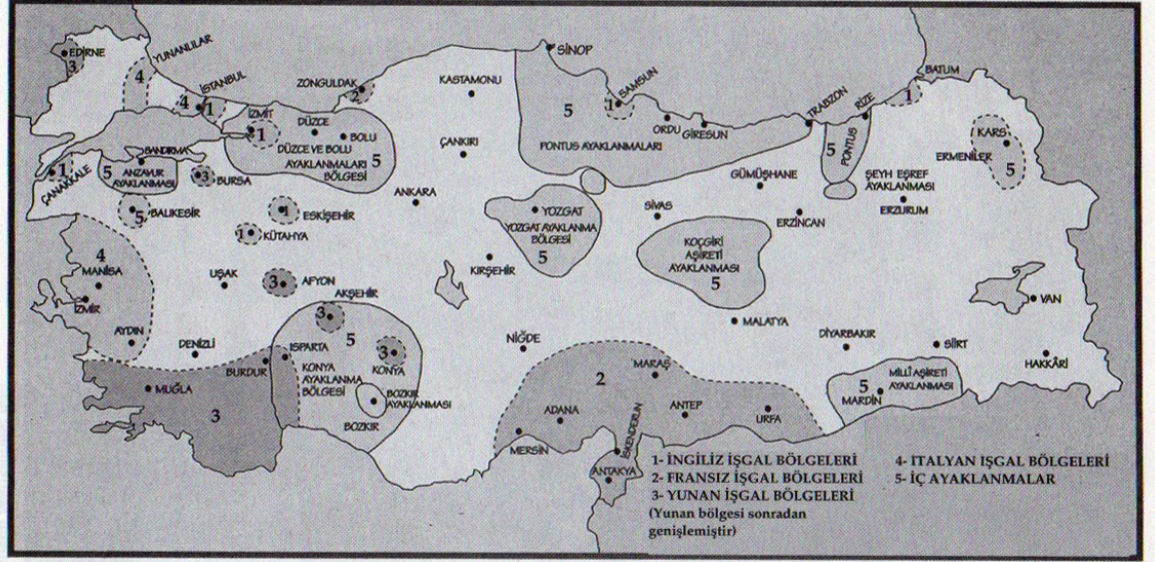


Kocgiri ve Bölge Aşiretleri. http://www.kimsoran.com/emkine_kocgiri.htm



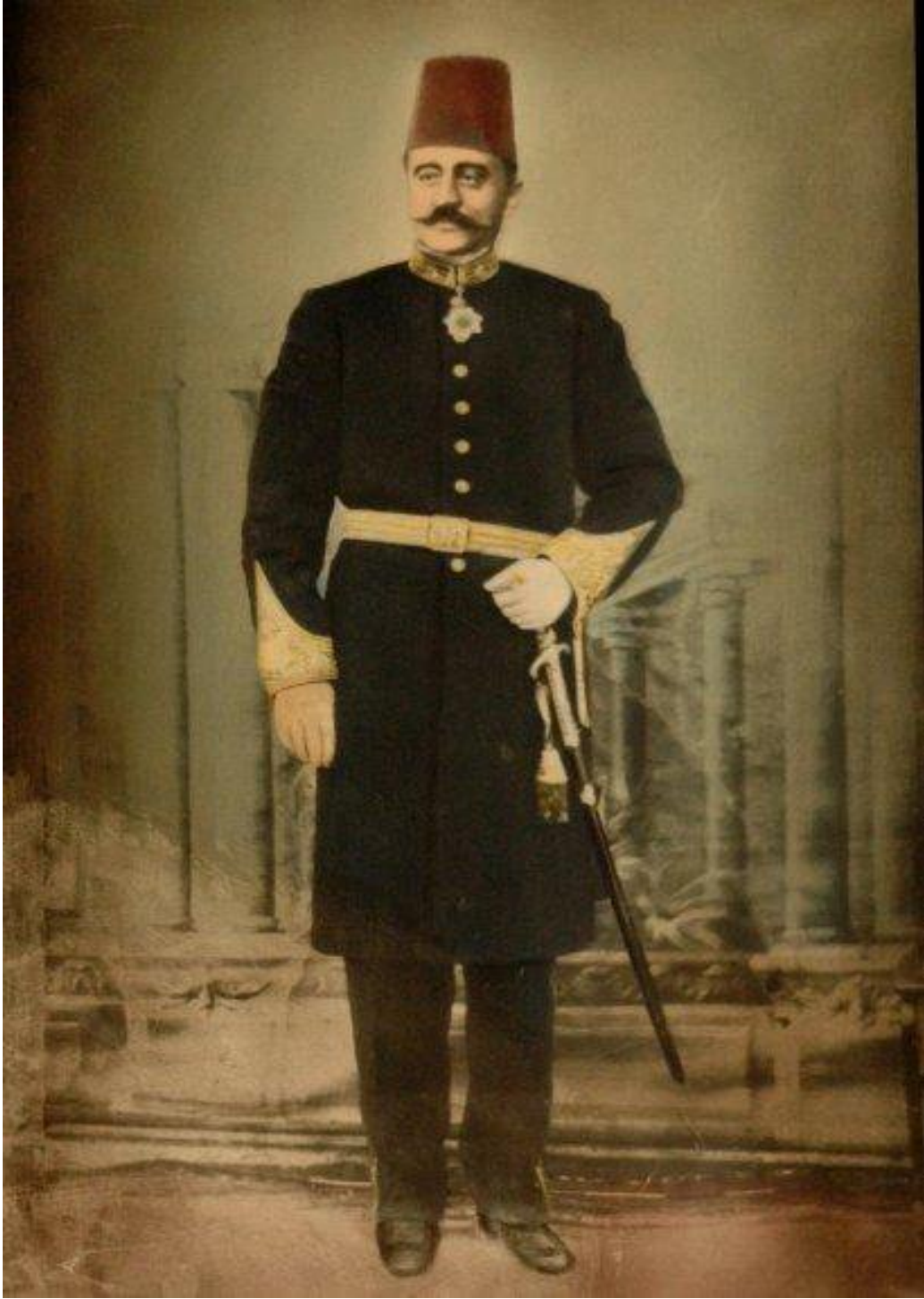
Dersim ve Kocgiri Aşiretleri. http://www.kocgiri.biz/?page_id=55

EK 17



Millî Mücadele başlangıcında işgal bölgelerinin ve iç ayaklanmaların dağılışı.

Ergün Aybars, İstiklal Mahkemeleri, s.394.



II. Abdülhamid Tarafından Paşalık Verilen Koçgiri Aşiret Lideri Mustafa Paşa.



Nuri Dersimi (Baytar Nuri)



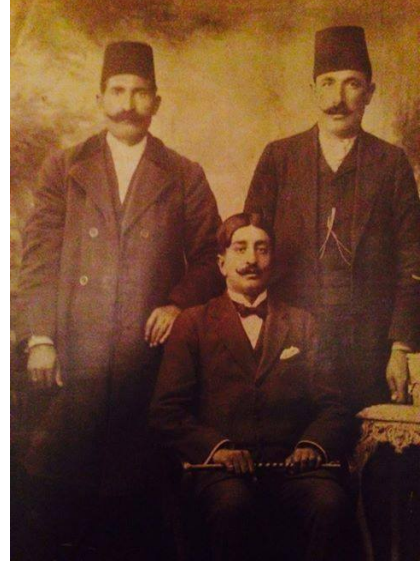
Alişer Efendi



Alişer Efendi ve Zarife Hatun



Haydar Bey



Haydar Bey (ortada)



Alişan Bey (sağda)